



دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی، ادبی، اسلامی

۱۰۰ ویں مسئلہ

ماہنامہ

نگارِ نیا محکمہ

۱۰۰ ویں مسئلہ

دارالعلوم دیوبند

حضرت الحاج مولانا
مغرب الرحمن صاحب مدظلہ

جلد نمبر ۶۲ اپریل ۱۹۸۲ء مطابق جمعہ چھ ماہی سال ۱۴۰۳ھ شمارہ نمبر ۱۰۰

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون نگار	مضمون	ذرا اشتراک
۲	مدیر	حرف آغاز	۱۸/ سالانہ
۵	مولوی محمد عتیق	حدیث کی نشر و اشاعت صمد اور حسین کے دور میں	۱۰/ نشامی
۳۸	مولوی ابوالکلام قاری	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تاریخ ولادت کا تاریخ و تحقیق کی روشنی میں	۳/ پیر
۶۲	مولوی محمد ارشد بنگالی	مذکورہ شیر خدا حضرت امیر مومنین	الک فہرست اس کے مساوی
۶۵	مولانا شہدائت الحق قادری	میدان جہاد میں ایک غازی کی تقریر	لادہ محمول ڈاک
۶۹	مولانا زین العابدین	حرمیت شہ	طابع و ناشر
۳۵	قدت اختر	شیعوں کے مذہب و فلسفہ کی کتاب	۱۰۰ ویں مسئلہ
۴۱	مولوی محمد سلیم ہندو	فن طغرائی	مطبوعہ
۴۲	(ادارہ)	پہلی شہ کی کتاب	صوفی پریس دیوبند
۴۳	علامہ سید سلیمان ندوی	مذہب نو و ادب و علم و رسالت کے طبقہ	

یہ کتابیں شریعت کے احکامات کے تحت لکھی گئی ہیں اور ان کے تصنیف کنندگان کی طرف سے ان کے حقوق محفوظ رکھے گئے ہیں۔

حرف آغاز

Date: _____

5102

دارالعلوم دیوبند کا سفیر گذشتہ دو سال کے عرصہ میں جن بلاخبر طوفان سے گزرا ہے اسکی روداد اخبارات و رسائل میں شائع ہو چکی ہے اور اس موضوع پر تادماتنا لکھا گیا ہے کہ کسی بھی دوسرے موضوع پر اتنا نہیں لکھا گیا، رسالہ ہمارا علوم و فنون پر بہت کم لکھا گیا تھا جو کچھ بھی لکھا گیا وہ افسوس یہ ہے کہ مصلحتوں پر صافحت کی بدیانت کو قربان کرنے کی بدیانت تھا۔ ان بدیانت صحافیوں کی تحریروں کا خلاصہ یہ رہا ہے کہ دارالعلوم میں کوئی مسئلہ نہیں ہے بلکہ کچھ دینی لوگ صافحت کرنا چاہتے ہیں اور طلبہ اساتذہ بلکہ مجلس شوریٰ کا بھی ان کا آؤ کار بن گئی ہے حالانکہ یہ بات بالکل خلاف واقعہ ہے۔

دارالعلوم کے قضیہ میں اصل بات یہ ہے کہ اجلاس صدر سال کے بعد یہاں طلبہ کے مسائل نے اہمیت اختیار کر لی تھی، طلبہ کے مسائل کو بہت پرانے ہیں لیکن اجلاس سے پہلے انہیں گھنٹہ ہونے کا عذر کہہ کر ٹالا جاتا رہا، اجلاس کے بعد جب تنواریں ہو گئیں تو انہیں اندھا کھوں کی رقم پس انداز بھی ہو گئی تو طلبہ کے معاملہ میں بھی تو سمجھ پر عمل ہونا چاہئے تھا مگر ان کے داخلہ پر اجلاس کا حالہ کی گئیں اور دارالعلوم کی تاریخ میں پہلی بار یہ اعلان کیا گیا کہ سال چارم کے بعد داخلہ نہیں ہوگا، چنانچہ ختم ہو گیا دوسرے ملک کی جماعت میں ایک سہی جدید داخلہ نہیں لیا گیا اور عذر یہی کیا گیا کہ گھنٹہ نہیں ہے، اسی دوران جو دو ایک چھوٹے پیش آئے ان کو بہانہ بنا کر ایٹالیس سربراہ اور وہ طلبہ کا اخراج کر دیا گیا، اور جن چند اساتذہ نے طلبہ کے موقف کی حمایت کی ان کو بھی مؤرد عقاب گردانا گیا، اب یہ آتش فشاں طلبہ کی سطح سے اٹھ کر اساتذہ کی سطح تک آ گیا اساتذہ کو حمایت و راست اہتمام کی جانب سے سسزا نہیں دی جاسکتی تھی اس لئے ان کے مسئلہ کو مسخ کر کے مجلس شوریٰ میں پیش کیا گیا اور ایک مجلس شوریٰ میں بے سرو پا الزامات عائد کر کے انہیں مجلس شوریٰ کے ذریعہ لٹک کر سے کی سہی کی گئی، مجلس شوریٰ نے غوری کا مسئلہ کے پکا کے یہ فیصلہ دیا کہ مفصل رپورٹ میں جو الزامات عائد کئے گئے ہیں ان کی روشنی میں اساتذہ سے جواب طلب کیا جائے اور اس کا جواب مجلس شوریٰ میں پیش کیا جائے اس کے علاوہ مجلس شوریٰ کے کچھ فیصلے ایسے تھے جن سے اہتمام کو اتفاق نہیں تھا جیسے مؤخرے مصالحت، مولانا سالم صاحب کی نیابت، طباب کے ساتھ انصاف، ریونٹ ٹرسٹ آف انڈیا کے شیر کی غوری حسابات کی طرح کے لئے کمیٹی کا تقرر، ملازمین کی شکایات کی تحقیق کے لئے دوسرے کمیٹی کا تقرر وغیرہ۔

مجلس شوریٰ کی قانونی بالادستی اور اہتمام کے عزائم میں سب سے بڑی رکاوٹ بنی ہوئی تھی اس لئے طلبہ اساتذہ کے مطالبات سے صرف نظر کرتے ہوئے طے کیا گیا کہ مجلس شوریٰ کو ختم کئے بغیر بات بننے والی نہیں ہے، چنانچہ قانونی مشیروں کے مدد کے بعد حضرت مولانا قادری محمد طیب صاحب نے دہلی میں ایک فرضی شائبہ اجتماع کا دعوت نامہ جاری کر دیا، اس اجتماع میں حضار دارالعلوم، چندہ دیندگانی اور دانشوران قوم کی نمائندگی معزز کے برابر تھی، پچاس کے قریب دارالعلوم کے ملازمین تھے اور سو کے قریب ایک خاص ذہن رکھنے والے افراد، اور اس ناظم شائبہ اجتماع نے اجتماع میں کچھ مجلس شوریٰ کے علی المرتضیٰ ایک ایڈہاک کمیٹی نامزد کر دی، پھر دیوبند میں ایڈہاک کمیٹی کا جلسہ ہوا اور اس میں

پہاڑ پر سے کجاوہ علی شوری قادیانی، دستور ماسی ختم کر دیا، دوسرے دستور کی تیاری کے لئے کوشش نامزد کر دیا،
مولانا محمد عثمان صاحب کو معطل کر دیا گیا وغیرہ،

ان دربر دست قانونی خلاف ورزیوں سے دارالعلوم کے اندر مکاتبات بننا ضروری تھا جبکہ طلباء اور اساتذہ بھی کچھ رہے
تھے کہ اگرچہ اس وقت صرف مجلس شوری کے خلاف محاذ آرائی ہے مگر اس کے بعد ساری طاقت ہم پر صرف کی جائے گی ہے
ادبائے اہم بھی حالات کا قیود دیکھ رہے تھے اور انہوں نے پیش بندی کے طور پر پہلے ہی سے ایک ایک دروازے پر کئی کئی سیل
درمان متعین کر دیے تھے، اور جب انہوں نے تعین کر لیا کہ ای قانونی خلاف ورزیوں کے رد عمل کو برداشت کرنا ان کے لیے
بات نہیں ہے تو انہوں نے دارالعلوم کو بند کر کے طلبہ کو رخصت کر دینے میں عافیت بھی چاہی سوچی گئی، اس کے تحت ایک بڑے
بہاد بنا کر سید بالا کو طلبہ سے ٹکرا دیا گیا اور اگلے دن پہلے ہی کے ذریعہ دارالعلوم خالی کر لیا گیا، سید و باؤں کے خلاف
طلباء اذان کے لاؤ اسپیکر سے دہری آدمی اہل شہر کو مدد کے لئے پکارا تھا اس لئے انہوں کے وقت اہل شہر کسے اور
ان ہمالیوں کو زیر دستی اپنے گھر لے گئے اور کیپ دارالعلوم قائم کر کے تعلیم جاری کرنے کا اعلان کر دیا گیا۔

دارالعلوم غیر معینہ مدت کے لئے بند کر دیا گیا، اور حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کچھ دن دیوبند اور دہلی میں مقیم رہے پھر
طالع یا حکام کی غرض سے بمبئی چلے گئے، اس عرصہ میں کیپ میں تعلیم جاری رہی، قاری صاحب موصوف نے ایک اعلان کر دیا
کئی کابلا یا، اور مجلس شوری نے بھی اپنے دو ہنگامی اجلاس کئے، پہلے اجلاس میں حضرت قاری صاحب کو چارے شہر دے
گئی، اور دوسرے اجلاس میں انہیں بادل ناخاستہ معطل بھی کر دیا گیا، حضرت قاری صاحب موصوف کے قتل کا فیصلہ کیا گیا
کے لئے ایک زبردست سانحہ تھا مگر اس کے ساتھ یہ اس حقیقت کا اعلان تھا کہ شخصیت کتنی ہی عظیم ہو لیکن اداروں کو ان کی وجہ
قرآن نہیں کیا جاسکتا۔

حضرت قاری صاحب موصوف نے علی طور پر مجلس شوری کے فیصلے کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور دارالعلوم
اپنا تسلط برقرار رکھنے کے لئے حفاظتی انتظامات مزید مضبوط کر دئے گئے، اسی اثنا میں متحدہ بادشاہت کی کوششیں کی گئیں
مولانا منت الشرحانی اور الحاج شیخ ذوالفقار اللہ جیسے قاری صاحب موصوف کے معتدین نے مصالحت کی سر قیادت کی
میر ان پارلیمنٹ نے پوری سنجیدگی اور دیانت داری کے ساتھ گفت و شنید کے ذریعہ مسئلہ کو حل کرنا چاہا مگر حضرت قاری صاحب
موصوف نے کسی بھی کوشش کا خیر مقدم نہیں کیا۔

چار ماہ کی مسلسل تالابندی کے بعد حضرت قاری صاحب کا ومارج کے ادا ل میں دیوبند تشریف لائے، تو یہ بھی کرنا چاہا
واشعری سے اس سفینہ کو بھندہ سے نکالنے کی سنجیدہ کوشش کریں گے، مگر انہوں نے آتے ہی خود سے یہ تقریر دہرائی
یہ کہا کہ اب ہم دارالعلوم کو چھوڑنا چاہتے ہیں اور خواہ ہمارے پاس دس ہی طالب علم ہوں ہم تعلیم جاری کر دیں گے۔ اور یہ کہ
میر ان پارلیمنٹ نے مصالحت کی گفتگو کرنا چاہی تو میں نے ان سے کہہ دیا کہ مصالحت کیسے؟ ہماری تو کسی سے لڑائی
نہیں ہے۔

کیپ میں خیم ایک ہزار سے زائد طلباء نے عزیز کو جب حضرت قاری صاحب موصوف کی تقریر کا علم ہوا تو انہیں
ہر گز کہ ہم سے صرف نظر کر کے آئندہ کے لئے بھی صواب نہ ہوگا دیا گیا ہے اس لئے انہوں نے فوراً دس سیکریٹری
تعمیل کے لئے اہل خبر کے ساتھ مولانا و حیدر خان صاحب نے طلبہ کا

مجلس شوریٰ کے تحت غلام اسکیم

اسی دوران مولانا وصید الزماں یار ہوکر دہلی میں داخل ہسپتال ہو گئے اور دیوبند میں مجلس شوریٰ کے تحت فلک اسکیم کے تحت کی تیاریاں چلی رہی تھیں کہ طلباء نے دارالعلوم نے ہر طرف پالیسی ہو کر ۱۲، ۱۳ مارچ کی دہائی شب میں دارالعلوم کو غیر سماجی مسلح عناصر کے ناگوار قبضہ سے داغدار کر لیا، اور مجلس شوریٰ کے معطل کر دینے کے باوجود جو تسلط زبردستی کے ذریعہ رکھا جا رہا تھا وہ ختم ہو گیا اور چونکہ تحویل کی اس تبدیلی میں صرف دس منٹ لگے تھے اس لئے بی، اے، سی بھی مدد نہ کر سکے اور جو مسلح دربان اندر رکھے گئے تھے اور جو مضبوط سمند ڈیواریں جگہ جگہ کھڑی کی گئی تھیں وہ سب سیکرٹا بن کر رہ گئے اور طلباء نے عزیز کا وہ گروہ جو باغیہ ماہ سے بے مثال جبر و برداشت کا مظاہرہ کر رہا تھا بے قابو ہو کر دارالعلوم کے اندر داخل ہو گئے۔

اعتراف ہو گیا۔
حضرت تھری صاحب موصوف کے لوگوں نے الزام لگایا کہ باہر سے ڈاکو اور غنڈے بلائے گئے تھے اور انہوں
کی طرف سے خلافت کو کثرت اور دقت کا کس درجہ کرایا جن میں دارالعلوم کے اہم عہدیدار، اساتذہ اور طلبہ
میں سے اہل شہر بھی ہیں۔ لیکن واقعہ صریح یہ ہے کہ صلیبی ہر گفتگو کی ناکامی اور ہر طرح مایوسی کے بعد طلبہ
میں ہمت اور خداداد وقیم نے ان کی مدد فرمائی کہ وہ کسی خاص تصادم کے بغیر مادر علمی کے آغوش میں رہیں۔

السنة قبل التدوين - موعدها الخطيب

حدیث کی نشر و اشاعت

صحابہ اور تابعین کے دور میں

ترجمہ — مولوی محمد حنیف علی مجدد ملت، لاینگٹن

جب اسلام پورے طور پر جزیرہ عرب میں پھیل گیا تو خدا کی مطہیت کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف سانی سے رحلت فرما گئے اور عرب کے تمام علاقے اسلام کے مضبوط قلم اور سارے عالم کے لئے نور ہدایت کا سرچشمہ اصافی بن گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی ہی میں شام فتح کرنے کے لئے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لشکر کی تشکیل کی تھی مگر صدر یتیم کو زندگی نے جفا نہیں کی پھر اس مشن کی تکمیل آپ کی وفات کے بعد حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمائی اور حبش اسامہ کو شام کے علاقوں میں روانہ کیا یہ لشکر اسلامی فتوحات کا جلی عنوان اصالی حکومت کے باقاعدہ قیام کے لئے مکہ میں باب ثابت ہوا۔ شام الفلین

مرفقہ بھی اسلامی فکر و میں شامل ہو گیا کہ یہ دونوں بھائیوں نے
 طریقہ اہل سنت کی فضاؤں میں اہل رائے آگے اسلامی فضا
 سے چین کی مشرقی سرحد پر بھی متاثر ہوئیں اور سترہ ۱۹۲۷ء میں
 غازیان اسلام نے چین کی سر زمین پر بھی اپنی کامیاب کا
 نصب کر دیا۔

فتوحات اسلامی کے بنیادی اسکروں کے قائد صاحب
 کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین تھے خدا کے یہ سادہ خطا اللہ غفور
 بندے حسن بستی میں داخل ہوئے وہاں مسجدیں تعمیر کیا اور
 بعض صحابہ کرام تو ان مسجدوں کی نگہبانی اور نظام چلانے کے
 لئے وہیں فوجیں بھی بھیج گئے ان مسجدوں کے ذریعہ صحابہ کرام
 اسلامی کی لکھنؤ خلافت کا موقعہ ملا اور بستی کے بہن کو کتاب
 وسنت کی تعلیم دینے میں لگ گئے اور ہر خطا اسلام نے دولت
 اسلامی کے کارکردہ بنیاد بنانے کے لئے کام نو آبادیوں
 میں جاری اور رہنے کے جاناں رکھنا دیا اور صحابہ کرام کی لکھنؤ
 نے رات دن عمل کے پیش نظر ان علاقوں میں مستقل سکونت اختیار

کمال اور اپنی تمام تر قوم پرستی کے باشندوں کو دین سکھانے میں
مہم کو دی اس کا لازمی اثر یہ ہوا کہ لوگ اللہ کے دین میں اپنی اپنی
طریقوں سے لگے دین کا غلط فہم ہوا تو صحابہ کرام کے اور گویا جمع
ہوئے اور اس جملہ معانی سے سیراب ہوئے تھے جس کا سرچشمہ
تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات۔ سے قائم ہے صحابہ کرام کے
ان عقول سے تا بعین فیضیاب ہو کر نیکے جن کے ذریعہ دھرم
پہچا اسلام لفظ عالم میں سرزد ہوا لہذا کتاب و سنت کی حفاظت
کا مکمل سامان بھی ہوا بستی بستی بڑی تیزی سے علوم نبوت
اور احادیث رسول کے بڑے بڑے مرکز قائم ہوئے جہاں سے
سوائے نبوی کی تابناک روشنی اطراف میں پھیلے تھی یہ مراکز علیہ
گرام کے زمانہ میں موجود تھے والے مرکز کے علاوہ ہیں جاکہ
علم ہوتا ہے کہ ان تمام مراکز کا اختصار کے ساتھ تذکرہ کیا
جائے تاکہ اس زمانہ کے طرفدار احوال کے ساتھ قائم کرنے والوں
کے حالات بھی معلوم ہو سکیں

۱۔ مدینہ منورہ

یہ مسلمانوں کا دارالہجرت اور اسلامی سلطنت کا دارالخلافہ
تھے جس نے ابتدا و اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ
گرام کو چننا دی اور اسلام کے ابتدائی نظام شریعت کا چشم خود
مشاہدہ کیا اور جس کی مسجدوں میں صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے اور گرد حلقہ مجلس ہو کر کتاب و سنت کا علم حاصل کرتے
تھے جہاں صحابہ نے آپ کے فیصلے، مالِ غنیمت کی تقسیم، لشکر
اسلام کی روانگی اور صلح کے دنوں میں مناظر کو اپنی آنکھوں سے
دیکھا ہے۔ یہیں ہجرت کر کے آنے والوں کو پناہ ملی جگر مل کر
ظہر و سر سے تباہی کا ستم و جور پھد سے شہاب پر تھا اور
مدینہ گیم و رہا کی نظریہ یکدیگر تھیں اور مدینے میں
آنے کے بعد کئی مرتبہ صحابہ کرام کے دلوں میں پوشیدہ تھیں
پاکستان صلح مدینہ مسلمانوں کے لئے فتح مبین بن کر جلوہ گر
ہوئی تو مدینہ منورہ مسلمانوں میں اتنی پرور سے جاننے کا مرکز اور

راہِ حجاز بنیاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ابتدائی دارالخلافت
تھیں۔

کبھی نہیں یہ خیال ہو کہ ہاجر صحابہ تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے وصال کے بعد نہ کر مر رہے ہیں آگے بڑھ گئے ہیں
تاریخ بڑی شدت سے بتاتی ہے کہ صحابہ کرام اور خلفائے پہلے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مصاحبت کو ترجیح دیتی ہے
آپ جہاں رہے صحابہ نے بھی وہیں رہنا پسند کیا یہی وہ
ہے کہ تمام اکابر صحابہ جو علم کے شہر تھے مدینہ ہی میں تھے یہی
ان میں حضرت ابو بکر صدیقؓ، عمر فاروقؓ، عثمان غنیؓ،
علی مرتضیٰؓ، حضرت ابوسریحہؓ، حضرت عائشہؓ، حضرت
عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابوسحید خدریؓ، زید بن ثابتؓ،
رحمن کی قرآن فی حدیث، بنی اہل علم فراغت میں مہارت مشہور
سرپرست ہیں مدینہ کے صحابہ میں حضرت زید بن ثابتؓ،
علم نبوت میں خلفاء کی نظر میں زبردست علمی تجربہ والے تھے
حتیٰ کہ خلفائے راشدین بھی امور قضاء، علم قرأت، مسائل
میراث اور فتویٰ کے باب میں ان کو ہی سب پر فوقیت دیتے
تھے۔ یہ مدینہ ہی کی سرزمین ہے جہاں بڑے بڑے تابعین
پیدا ہوئے۔ ان میں سعید بن مسیبؓ، عروہ ابن زبیرؓ، ابیہ
زہریؓ، عبید اللہ بن عقیبہؓ، مسلم بن عبد اللہؓ اور محمد بن منکدر
مذکورہ علماء میں شمار ہوتے ہیں جو امور قضاء، افتاء اور علم حد
میں امت کے مرجع تھے جاتے ہیں۔

۲۔ مکہ مکرمہ

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ فتح کیا تو
معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یہیں روک لیا تاکہ وہ لوگوں کو
حلال اور حرام کی تعلیم دے سکیں، دینی مسائل سکھائے
اور قرآن کریم پڑھائیں۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے فرج
صحابہ میں سب سے زبردست عالم، جو صلہ مندا اور ہمدرد تھا
تھے وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک

رہے اور صحابہ میں حال و عزم کا مہر ہے زیادہ علم رکھنے والے
خود حضرت علیؓ علیہ السلام نے ان کے بارے میں فرمایا ہے۔
”معاذ بن جبل اعلم الناس بجلال اللہ
وحرمہ“
ایک جگہ آپؐ فرماتے ہیں۔

”لقد قالوا ان من اس حجة من ابن
مسعود والی و معاذ بن جبل و سالم
مولى حذيفة“

قرآن طریف چار آدمیوں سے سیکھو، عبداللہ
بن مسعود، ابی بن کعب، معاذ بن جبل اور حذیفہ
کے علوم حضرت سلم سے

حضرت معاذ بن جبل سے ہے ثابو صحابہ کرام نے حدیث نقل
کی ہے ان میں حضرت ابن عباسؓ ہیں جو بصرہ سے آنے کے بعد
مکہ مکرمہ میں سب سے بڑے منصب پر فائز ہوئے۔ وہ سکر
عقاب بن اسیدؓ ہیں جنہیں آل حضرت علیؓ علیہ السلام نے
ان کی قوم کا امام اور معلم خیر مقرر فرمایا تھا ان کے علاوہ
خالد بن اسیدؓ، حکم بن ابی العاصؓ اور عثمان بن ابی طلحہؓ بھی
قابل ذکر ہیں۔ انہی صحابہ کے فیض نے حضرت مجاہدؓ، عطاء بن رباحؓ
طاؤس بن کيسانؓ اور حضرت مکرمہ جیسے باکمال علماء پیدا کئے جن کی
ذات سے مکہ مکرمہ کی علمی مرکزیت قائم رہی یہاں یہ بات بھی قابل ذکر
ہے کہ مکہ مکرمہ اسلامی تہذیب ثقافت اور حدیث نبویؐ کی نشوونما
میں بڑی اہمیت رکھتا ہے اس لئے کہ ہر سال موسم حج میں ہزاروں
صحابہ اور چالیسین ہزار جمع ہوتے ہیں اور حدیث نبویؐ کا ایک کٹافہ
حصہ حاصل کر کے اپنے علاقوں میں لاتے ہیں کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ
منورہ کی یہ خصوصیت آج بھی باقی ہے اور رتقہ دنیا تک
باقی رہے گی۔

۳۔ کوثر

خیر کمال حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ کے درجہ عبادت میں جب

عراق فتح ہوا اور خراسان، فارس، ہندوستان کی فتوحات
کے لئے کوثر اور بصرہ فوجی چھاؤنیاں بنے تو بہت سے صحابہ کرام
یہاں آکر فروکش ہو گئے۔ بیعت رضوان میں شرکت کرنے
والے صحابہ عظیم اسوۂ ہدیٰ صحابہ کی تعداد ۷۰ تھی ان میں
چند مشہور صحابہ یہ ہیں۔ علی بن ابی طالبؓ، سعد بن ابی وقاصؓ
سید بن زید اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم۔

کوثر کے باشندوں کی تعلیم و تربیت اور اسلامی معاشرت
پر سب سے زیادہ توجہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے دی یہی وجہ
کہ اس کی ترقی اور شہرت میں سب سے زیادہ حضرت ابن مسعود
رضی اللہ عنہ کے فکر اور ان کی کوششوں کا اثر نمایاں ہے
حضرت عبداللہ کے اس مکتب فکر سے جلیل القدر تابعین اٹھے
جو شریعت محمدیؐ کے پاسباں اور ملت مطہرہ کے محافظ بنے
خود کوثر میں حضرت عبداللہ کے کم و بیش ساتھ صاحب فضل
کمال رہا اگر موجود تھے کوثر کے مشہور قبیلہ بنی ثور میں ایسے
۲۰۰ افراد تھے جو کسی طرح حضرت ربیع بن خثیمؓ کے تقویٰ و طہارت
عبادت و ریاضت اور علم حدیث میں کسی بھی طرح کم نہ تھے اسی
سرزمین سے حضرت کبیل بن زیدؓ، عامر بن شراحیلؓ، عیسیٰ بن
بن تیرہ اسدیؓ، حضرت ابراہیمؓ، ابواسحاق بن علیؓ اور عبد اللہ
بن عمرؓ جیسے صاحبان فضل و کمال پیدا ہوئے جن کے علم و فضل
کی نظیر مشکل ہے۔

۴۔ بصرہ

بصرہ میں جو صحابہ کرام قیام پذیر ہوئے ان میں حضرت
انس بن مالکؓ رضی اللہ عنہ ہیں جو پورے بصرہ کے امام حدیث
ہیں۔ ان کے علاوہ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، بصیر کے امیر حضرت
ابن عباسؓ، جابر بن عبد اللہؓ، عمران بن حصینؓ، ابوہریرہؓ سلمیٰؓ
معتز بن یسارؓ، عبدالرحمن بن عمرؓ، ابوہریرہؓ انصاریؓ، عبداللہ بن عمرؓ
حکم بن ابی العاصؓ اور ان کے بھائی حضرت عثمان بن ابی العاصؓ
رضی اللہ عنہم بھی خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ ان صحابہ کرام

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے ان کے پاس سے طاقہ کا شرف حاصل کیا اور ان کے احوال کو نقل کیا اور مدینہ کے یہاں بڑی اہمیت حاصل ہے ان کے پاس سے مشہور عالم میں حضرت محمد بن سیرین اور ابولہب غسانی وغیرہ ہیں حکیم کھیری، یونس بن حیدر، خالد بن ہریران، حماد بن محمد بن عوف، حضرت مام بن سلیمان، قاتلہ بن حارثہ، مدوکیہ، ہشام بن عسان وغیرہ کثرت زار بصرہ کے ہیں۔ وہاں میں ابنت بلداد کی علی شہرت خلیفہ منصور عباسی کے قتل سے ہوئی ہے۔

شام

یہاں لشکر نے جب شام کا رخ کیا تو صحابہ کرام کی ایک جماعت نے اس زمانہ میں شام پہنچی اگر صحابہ نے ابتداء میں شام کے بڑے بڑے قصبوں کو اپنا وطن بنایا پھر اطراف میں دیہات کے باشندے بھی بغض اٹھانے کے لئے صحابہ کرام سے ہاتھ اٹھاتے اور شام میں مسکوت پذیر ہو گئے۔ شام میں صحابہ کے ان کی صحابہ کرام اور ہشام بن عوف، ابولہب غسانی، قاتلہ بن حارثہ کے مطابق شام میں تقریباً دس ہزار صحابہ گئے تو یزید بن سفیان نے شامی عمام کی تعلیم تربیت کی اور حضرت عمار بن ابی سلمیٰ کا مطالبہ کیا جسے حضرت عمار بن ابی سلمیٰ نے منظور فرمایا اور عمارہ بن ثابت، حاذ بن علی اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہم کو شام کے مختلف علاقوں میں بکھیر دیا۔ پھر شام میں حضرت عمار بن ابی سلمیٰ نے قیام کیا اور ان کے قریب حضرت عبدالرحمان بن عوف کو بھی روانہ فرمایا۔

پھر شام خصوصاً دمشق میں خلفاء بنو امیہ کے زیور اور دیگر اہل علم کی ایک جماعت ہر وقت رہنے لگی علماء اہل علم

بکثرت پیدا ہوئے یہاں تک کہ دمشق کے محنت افزہ مقام قریہ کے جوار میں آباد کیا گئی خط علم ولعب کا مرکز اور قصبہ کا گنجوار بن گیا علامہ سعالی لڑائے ہیں کردار یاسی ہونے میں بڑے نامور علماء اور ممتاز محدثین پیدا ہوتے رہے ہیں۔ متذکرین صحابہ میں حضرت عبدالرحمان بن یزید کا نام ذکر کیا میں ملتا ہے جن کا شمار صف الاول کے فقہاء صحابہ میں ہو سکتا ہے ان کے علاوہ اور کچھ صحابہ بھی آئے جن کے نام یہ ہیں حضرت ابوجہد بن جراح، بلال بن ابی رباح، شمس بن حذافہ، خالد بن ولید، عمار بن عوف، حضرت فضیل بن عباس (جو مدینہ میں مدفون ہیں) حضرت عوف بن مالک، سعید بن جبیر اور حضرت مرثد بن ساریہ رضی اللہ عنہم وغیرہ۔

صحابہ کرام کے اس مکتب فکر سے بڑے باخبر ائمہ جلیل القدر اور باکمال تابعین پیدا ہوئے ان میں قاضی دمشق سالم بن عبداللہ بخاری، ابوالدرداء بخاری (جو امیر معاویہ اور ان کے صاحبزادے کے زمانے میں دمشق کے قاضی تھے) حضرت ابوسلمہ دارانی (جو حضرت عمر بن عبدالعزیز کے دور میں دمشق کے قاضی تھے) اور محدث وقت عمر بن ابی حفصہ دارانی بہت ممتاز ہیں ان باغیض علماء کی تربیت میں جو علماء سرزمین شام میں مہر وادہ بن کر نکلے ان کے نام یہ ہیں۔ عبدالرحمن بن عمرو اور زانی، خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز، کھول و طقی، وجارہ ابن یحییٰ، بحیر بن سعد کلائی، ثور بن یزید کلائی، عبدالرحمان بن یزید وغیرہ۔

۴۔ مصر

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں قاضی مصر حضرت عمرو بن ماسک کی زیر قیادت مسلمان مصر میں داخل ہوئے ان کے ساتھ صحابہ کی خاصی تعداد تھی جن میں حضرت عبداللہ بن عامر، مسلم بن خالد اور حضرت مقداد بن اسود بھی تھے جنہیں خلیفہ وقت نے حضرت عمرو بن ماسک کے لشکر کی مدد کے لئے

جیسا تھا حضرت عمرو بن عاص کا شمار ان صحابہ میں ہوتا ہے جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بکثرت روایت کرتے ہیں حضرت
عمر بن الخطاب اپنے والد کی وفات تک مصر ہی میں رہے ان کے علاوہ
جو صحابی مصر میں مقیم ہوئے ان میں عقبہ بن عامر جینی، طارق بن
حذافہ، عبداللہ بن سعد، عیینہ بن جندب، حضرت ابولعبہ خضاری
ابوسعید الخدری، معاذ بن انس جینی، رافع بن خدیج اور حضرت
زید بن حارثہ صدیقی وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ مصر کے اس عہد
حدیث سے جو اہل علم صاحب فضل و کمال ہوئے ان کے نام یہ
ہیں مصر کے مشہور محدث یزید بن ابی جیب، عمر بن حارث
غیرہ، خیم حضرمی، عبداللہ بن سلیمان الطویل، عبدالرحمن بن
شریح، خافعی، حیوہ بن شریح، جیسوی وغیرہ۔ حضرت یزید بن
ابی جیب حدیث کی نشر و اشاعت میں اپنا خاص اثر اور مقام
رکھتے تھے ان کے شاگردوں میں لیث بن سعد اور حضرت عبداللہ
بن ابیہ نمایاں ہیں جن کا شمار مصر کے مشہور محدثین میں ہوتا ہے
ابو جن کی خدمت میں علماء کے ایک جم غفیر نے نانوئے حدیث
سے لیا ہے۔

۷۔ اندلس اور مغرب اقصیٰ

مسئلہ میں حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ مصر فتح
کرتے ہوئے مقام برقہ اور طرابلس پہنچے یہ حضرت عمرؓ کا
دعوت خلافت تھا حضرت عمروؓ نے غلبہ سے افریقہ فتح کرنے
کی اجازت چاہی انھوں نے اجازت دیدی حضرت عمروؓ نے
امیر المومنین کے حکم کی تعمیل میں مصر کی طرف مراجعت کی حضرت
عمرو بن عاص اور ان کے رفقاء مغرب اقصیٰ میں پہنچنے والے
سب سے پہلے مسلمان ہیں۔ جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ ہوئے
تو انھوں نے مصر کے امیر حضرت عبداللہ بن سعد کو الرقبہ
پر چڑھائی کی اجازت دیدی امدان کی مدد کے لئے مدینہ
کے صحابہ کا ایک دستہ بھی ان کے ساتھ کر دیا جن میں عبداللہ
بن عباس، عبداللہ بن عمرو، عبداللہ بن جعفر، حسن بن علی، حسین

بن علی اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہم مشرک تھے درمیان
طریق میں حضرت عقبہ بن نافع بھی ساتھ ہوئے اور بیکے بسند
درگتہ علاقے کے علاقے فتح ہوئے نئے پھر مغرب اقصیٰ فتح
کرنے کے لئے حضرت معاویہ بن خدیج مسکنہ میں نکلے ان کے
شکر میں متعدد مہاجرین اور انصار شامل تھے۔ حضرت
سلیمان بن یسار فرماتے ہیں کہ ہم نے جب معاویہ بن خدیج کے
ساتھ افریقہ پر چڑھائی کی تو ہمارے ساتھ انصار اور مہاجرین
کی بھی ایک جماعت تھی پھر مغرب اقصیٰ کے امیر حضرت عقبہ بن نافع
ہوئے ان کے ساتھ بھی صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی تعداد
تھی۔ انہیں کی قیادت میں افریقہ فتح ہوا اور شمالی افریقہ میں
اسلام کی جڑیں مضبوط ہوئیں، فتح افریقہ کے بعد جو صحابہ
ان علاقوں میں فروکش ہوئے ان میں مسعود بن اسود، بلال بن حارث مزی
حضرت مسور بن مخرمہ، مقداد بن اسود، بلال بن حارث مزی
(جو فتح مکہ میں علم ہدایت تھے) جبکہ عمرو بن عبد اللہ
صحابہ میں ہے) اور مشہور صحابی رسول حضرت سلم بن اکوع
رضی اللہ عنہم ہیں۔

افریقہ میں تابعین کا بھی ایک بڑا گروہ داخل ہوا جن
میں چند مشہور یہ ہیں۔ حضرت سائب بن عامر، عبدالرحمن بن
اسود، عامر بن عمر، عبداللہ بن مروان، عبدالرحمن بن زید بن
خطاب، فقیہ مدینہ حضرت سلیمان بن یسار، عکرمہ اور حضرت
ابو منصور رحمہم اللہ، ان کے علاوہ کئی تابعین ایسے ہیں جن
جنھیں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے افریقہ والوں کی تعلیم و تربیت
کے لئے روانہ کیا تھا۔ ان میں چند نام یہ ہیں۔ حضرت حسان
بن جبلا، اسماعیل بن عبداللہ، اسامہ بن عبید، عبدالرحمن
بن عبید، عوفی (جو بعد میں افریقہ کے قاضی بھی ہوئے) حضرت
سید بن مسعود جیسے، ان علماء کا اسلام کی نشر و اشاعت
اور وہاں کے باشندوں کی تعلیم و ثقافت میں بڑا حصہ
الطریق کے ان ہندوں کی بدولت اس سرزمین پر اہل علم اور صاحب
فضل و کمال کی ایک جماعت پیدا ہوئی جس نے اسلام کا

حضرت میں بڑا دلدادہ کیا۔ ان علماء میں حضرت دیلمی، انعم بن محمد بن ابی منصور، طبرہ بن ابی برونہ، رفاعہ بن یزید، یزید بن ابی اسلم، ابی اسلم بن عبد معاذ، طبرہ بن مسلم اور حضرت مسلم بن یسار رحمہم اللہ قابل ذکر ہیں جن کے دم سے افریقیہ میں اسلام کا پرچم بلند ہوا اور کچھ ہمارے دور کے بعد افریقیہ کا مشہور مقام کیروان مغرب اقصیٰ کے علماء و فقہاء کا گھر بن گیا۔ قبر دان کی شہرت اور حرقی میں حضرت یحییٰ بن سعید اور سعید بن الحداد کی قرائنیوں کا بھی بڑا حصہ ہے جس طرح طبرہ، اشبیلیہ، سزناطہ، اور بلسیہ نصیری صدی ہجری کے آغاز سے آج تک حضرت یحییٰ بن یحییٰ، یحییٰ بن مسلمہ اور

عینی بن علی طنجار، فقہ احمد بن حنبل، محمد بن سلام بکندی، عبد اللہ بن محمد سنہلی، ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری اسی سرزمین پر پیدا ہوئے۔ سمرقند میں عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی، ابو محمد بن نصر مروزی، مقام شافعی میں حضرت حسن بن حاجب اور سلیم بن کلب اور فرطاب میں عمار کی ایک پوری جماعت پیدا ہوئی جن میں امام ثوری کے ساتھی اور مامور محمد بن یوسف فریابی، قاضی جعفر بن محمد فریابی قابل ذکر ہیں موصلاً کہ جب تک کہ ان لوگوں کے مصنف بھی ہیں ان کا دھماکا مسلمانوں میں ہوا ہے اور ان کی تفصیلات سے معلوم ہوا ہے کہ مسلمان جب بڑے بڑے ملکوں کی طرف بڑھے تو ان کے پیش نظر دنیا تھی اور دنیا کے سود و زیاں بلکہ ان کی پیش قدمی صرف اسلئے تھی کہ دنیا میں اپنے دلوں کو ستم و جور و مظلومت و گمراہی سے نجات دلا دیں ان نو مسلم علاقوں میں اسلامی تعلیمات عام کر دیں، گم گشتہ راہ انسانیت کو صحیح راہ بتائیں تاکہ ان کی آنکھیں نور ہدایت و حق رکھنے لگیں ہر شب مسلمانوں کی یہ فتوحات دنیا کی تمام فتوحات سے مختلف اور گونا گویا اوصاف کی حامل ہیں جس کی تفصیل کا یہ موقع نہیں تاہم انہی مقاصد کی تکمیل کے لئے صحابہ اور تابعین نے انہیں دھواں فساد اور ناموس علاقوں میں رہنا گوارا کیا، خلفائے نے بھی ہر امکانی مدد ہم پہنچائی، علم اور اتالیقیہ کے تاکہ رشد و ہدایت اور اسلامی تعلیم و ثقافت تیزی سے عام ہو پھر کیا تھا ان علاقوں کے نو مسلم باشندے صحابہ کے اور دیگر پیرانوں کی طرح جمع ہونے لگے۔

جو کہ صحابہ کرام کا علمی مقام ایک دوسرے سے مختلف تھا ان میں سب ہی کے پاس احادیث رسول کا ذخیرہ تھا آپ کے عمل کا علم تھا اسلئے انہوں نے احادیث رسول حاصل کرنے کے فوق میں رات دن ایک کر کے میلوں کا کیا تاکہ سنی ہوئی حدیثوں کی توثیق ہو جائے اور کچھ نامور محدث بھی حاصل ہو جائیں اسلئے انہیں صحابہ بزرگ تابعین نے بھی

۸۔ یمن

اگر ہم پہلے سے یمن میں بعض صحابہ کرام مقیم تھے لیکن حضرت علیؓ نے عرب و تبلیغ اور تعلیم و تہذیب کے لئے خاص طور پر حضرت معاذ ابن جبل اور ابوموسیٰ اشعریؓ کو بھیجا اور انہیں یمن روانہ فرمایا تھا۔ ان بزرگوں کے فیض محبت سے یمن کی مردم خیز سرزمین نے حضرت ہمام بن منبہؓ ان کے بھائی حبیب بن منبہؓ امام ظاہر، معمر بن راشدؓ اور عبد الرزاق بن حاتمؓ جیسے نامور اور روشن ضمیر علماء پیدا کئے جن کے احسان سے آج بھی یمن کی سرزمین زبر بار ہے۔

۹۔ خراسان

جو صحابہ کرام خراسان آئے اور وہیں کے چور ہے ان میں حضرت بریدہ بن حصیبہؓ (جو مرو میں دفن ہیں)۔ ابو ہریرہؓ، اسلم بن عمرو غفاریؓ، عبد اللہ بن حازمؓ اسلمیؓ (جو مدینہ میں دفن ہیں) حضرت قثم بن عباسؓ (جن کی قبر سمرقند میں ہے) قابل ذکر ہیں ان کے علاوہ بھی خراسان کے

یاد و حدیث حاصل کرنے کے لئے دود دراز طاقول کی سات
لے کر کے صحابہ کے پاس پہنچتے تھے جیسا کہ آئمہ الفہم سے
واضح ہوگا لیکن صحابہ اپنے اس سفر میں بہت متنازع ہوئے
ان کے ساتھ گروہوں نے بھی ان کے لشکر قدم پر علم کی نفوذ
استاعت اور حدیث حاصل کرنے کے لئے دود دراز کا سفر کیا

حدیث کیلئے دود دراز طاقول کا سفر

حدیث کے لئے سفر کا یہ سلسلہ تو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانے ہی سے قائم ہے چنانچہ جو لوگ بھی آپ
کی رسالت کی اطلاع پاتے قرآن پاک سننے اور احادیث
سنانے آپ کے پاس آتے اور اس مقام قبول کر لیتے تھے
بعد اپنی قوم کو جان کر سکھاتے تھے جیسا کہ خود حضرت ضمام
بن قیس کے واقعے سے معلوم ہوتا ہے طعن آپ کے زمانے
ہی سے اس دین اور رسالت کے احکام جاننے کے لئے
یہ سفر ہوا کرتے تھے لیکن صحابہ تابعین اور ان کے بعد کے
فرد میں خصوصاً حدیث حاصل کرنے کے لئے سفر میں تیزی آئی
ظاہر ہے بہت سے سفر کئے گئے دود دراز طاقول کا یہ سفر کسی ایک
حدیث کے لئے ہوتا اور کسی حدیث کی توثیق کے لئے اور کسی
کسی صحابی کی صحبت پانے اور کچھ ساعت ان کے ساتھ گزارنے
کے جذبہ سے ہوتا تھا۔ چونکہ صحابہ کرام دین کی اشاعت کے
جذبہ سے تابعین ہی کے دور میں اپنے سینوں میں محفوظ احادیث
لے کر مختلف کنوے گئے تھے اسلئے حدیث جمع کرنے
والوں کے لئے یہ ضروری تھا کہ یہ بھی ان مقامات پر پہنچیں
جہاں صحابہ کرام نوکشی میں اور صحابہ کرام سے حدیثیں سنیں پھر
مجموع تابعین کا اعداد لا تو اللہ کے ان بعدوں نے بھی تابعین
کی مجلسوں میں ان کی صحبتوں اور ان کی نقل کر یہ حدیثوں
کو حاصل کرنے کے لئے دود دراز طاقول کا سفر کیا تا آنکہ تمام
حدیثیں صحابی امتداد اور دہر دست و فز کی شکل میں جمع
ہو گئیں اور یہ حدیث کے لئے مرجع و حشر بن گئیں پھر

کہ حدیث کی تمدن کا کام مکمل ہو چکا تھا تاہم ماکرہ اندر رہ
استفادہ کے لئے مشہور محدثین کی مجلسوں میں شرکت کی
طرح سے سفر کا سلسلہ قائم رہا۔

صحابہ کرام کے مختلف اسفار کا ذکر کرتے ہوئے حضرت
عطاء بن ابی رباح فرماتے ہیں کہ حضرت ابوالیوب انصاری فرماتے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث کی تشریح اور
تصدیق کے لئے حضرت عقبہ بن عامر کے یہاں شام کا سفر کیا
تو سب سے پہلے مصر میں حضرت محمد بن مسلمہ کے یہاں قیام کیا
جو ان دنوں مصر کے حاکم بھی تھے جو بن مسلمہ کو جب معلوم ہو
تو بڑے تپاک سے گئے اور آنے کی وجہ دریافت کی حدیث
ابوالیوب انصاری نے فرمایا ایک حدیث کی توثیق کے لئے
آیا ہوں جسے میرے اور حضرت عقبہ کے سوا آنحضرت صلی
علیہ وسلم سے سننے والا کوئی نہیں ہے لہذا میرے ساتھ گئے
مستحق کو کر دیجئے جو عقبہ بن عامر کے مکان میں
بتائے کہ چنانچہ حضرت مسلمہ نے ان کے ساتھ ایک رہبر کو دیا
عقبہ کا مکان بتائے کہ مکان پہنچے پھر حضرت عقبہ کی اطلاع
ہے تاہم باہر آئے محالہ کیا اور پوچھا ابوالیوب غریب تو
اتنی دور آپ نے کیسے زحمت کی ابوالیوب انصاری نے
فرمایا حدیث مستر مومنا کی تصدیق کے لئے آیا
جسکو میرے اور آپ کے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
والا اب کوئی نہیں رہا۔ حضرت عقبہ نے فرمایا ہاں اے
نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان الفاظ کہیا

سنا ہے ا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من ستر مومنا فی الدنیا جس نے کس مومن کے ا
عظیمة سترة اللہ سے عیب کی ضرورت
یوم القیامة خدا آخرت میں اس
میں ہوگی ضرورت فرمائی
حضرت ابوالیوب نے اس حدیث کو سنا فرمایا
نے سچ کہا اور فوراً سواری پر سوار ہو کر واپس آئے

بالعنايات والسيئات فہم اس میں کہنے لگے آپ نے

فردا پاکر یہ مسئلہ فریضہ کی اور جگہ

۷۔ اعتبار سے ہوگا۔

طلبِ حدیث کے لئے مختلف مقامات کے اسفار کا پسلسہ قائم
 اور جمع تاجین کے یہاں بڑھتا جا رہا اور کوشش یہ تھی
 کہ ہر حدیث اسی صحابی سے حاصل کی جائے جس نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی آنکھ سے دیکھا اور کان سے سنا ہے۔
 حضرت ابو العالیہ فرماتے ہیں کہ جب ہمیں یہ اطلاع ملی تھی کہ
 جہو میں کوئی صحابی حدیث بیان کر رہے ہیں تو ہم جب تک کھانا
 پر ہونے کو ان سے حدیث نہ سن لیتے ہیں غویں دھاتی تھی
 حضرت امام شعبہ صرف مین حدیث کی تلاطم میں سفر کی حیاتی
 کر رہے تھے تو یہ کہہ رہے تھے کہ ممکن ہے اس سفر میں اللہ کے
 کسی ایسے بندے سے ملاقات ہو جائے جس نے ہمارا دست
 آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی ہو اور اسے سن
 حدیث کو سنا ہو۔ امام ذہری حضرت سعید بن مسیب
 کا قول نقل کرتے ہیں کہ میں بسا اوقات ایک ایک حدیث میں
 تلاش میں تین تین رات ہا پیاد چلا کرتا تھا۔ حضرت ابو نعیم
 صرف ایک حدیث سننے کے لیے میں مدینہ میں پڑے رہے
 حضرت مسروق کے بارے میں ملتا ہے کہ انھوں نے صرف ایک
 حرف کی تحقیق کے لئے مستقل سفر کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اس
 حدیث کے لئے سفر کے کتنے عادی تھے۔ حضرت امام شعبہ فرماتے

ہیں

ما حلفت ان احداً من
الناس كان اطلب لعلم
في افق من الافاق
میں نے مسروق کے علاوہ
علم کی طلب میں آفاق کی خاک
چھاننے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا
حضرت شجی نے خود ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کی پھر فرمایا میرے عزیز! ہم نے آپ کو یہ
محنت سنا دی جب کہ اس سے بھی مختصر سی حدیث حاصل
کرنے کے علاوہ لوگ دینہ کا سفر کر کے مصلحت اور مشقت

حضرت ابو ایوب انصاریؓ کو یہ اندیشہ تھا کہ وہ حدیث
انکرا لہو میں آگیا کہ معصہ بھول نہ گئے ہوں انھوں نے اس
کے سہولت کی وجہ سے عبادت سے معصہ کا سطر کیا اور اس
سے بچنے کے لیے دیرالحدیث کی تدبیر سمائی فرمائی۔

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ
نے اطلاع مل کر ایک صحابی کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی ایک حدیث موجود ہے فوراً ایک اونٹ غریب اور ایک ماہ
کے مسکین کے سامنے پہنچے۔ حضرت عبداللہ بن ابی سہلؓ
نے مسکین پر دستک دی، سہلے ہی حضرت عبداللہؓ نے غم جوئی
میں مبتلا ہو گیا۔ حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ میں آپ
ﷺ سے ایک حدیث سننے کے لئے آیا ہوں جس سے میں محروم
ہوں گا۔ انہی میں سے کہ تم میں سے کوئی افعال کر جائے اور
میں نہ سن سکوں۔ پھر عبداللہ بن ابی سہلؓ نے پوری حدیث
سن لی اور ان کے ساتھ سنائی۔

۴۴۴

خدا قیامت کے دن بندوں کو
برہنہ وغیرہ متھون ابد
بہشت اٹھائے گا۔ ان کے
ساتھ کچھ دھوکا پھرائیں
آواز سے گامچے دور
اورد قریب کے سب لوگ
سنیں گے۔ خدا کہے گا۔
اگر کوئی جہنمی اپنے ادنیٰ
سے حق کا مطالبہ کرے
تو کوئی جنتی جنت میں نہیں
جاسکتا۔ صیابی فرماتے
ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم آخر یہ کیسے ہوگا
ہم سب تو خدا کے پیسہ پہل

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يخرج من الجنة من يشاء الله
 من عباده من الناس
 يخرجون أزواجاً مثلهم
 ما كانوا في الدنيا قال ليس
 كذلك قالوا فبينما هم
 يقولون سمعوا سمعة من
 جنة قال كما يسمعه من
 قريب أنا المحدث
 ونبيي لأحد من
 أهل الجنة يدخل
 الجنة واحد من أهل
 الجنة يطلبه بنظرة
 الله فكيف وإنما قال
 يخرج من الجنة من يشاء الله

ان اسناد و سرگرمیوں کا حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نشر و اشاعت پر بڑا گہرا اثر پڑا اس لیے کہ اس طرح وہ روایت کرنے والے کو نہ صرف دیکھ لینے تھے بلکہ بڑی حد تک ان کے وظائف و سیرت سے واقف بھی ہو جاتے تھے موقع و مآل و بستی والوں سے کہہ کر باقی بھی صیاف کر لیتے تھے بسا اوقات بستی لوگ کسی راوی کے بارے میں اتنی باریکی سے دریافت کرنے پر پیش میں یہ بھی کہہ دیا کرتے تھے تم ان کا نکاح کرادینا چاہتے ہو جو اتنے اہتمام سے ایک ایک بات دریافت کر رہے ہو اس سفر کا ایک زبردست فائدہ یہ ہوا کہ ایک حدیث کے کئی طریق معلوم ہونے اس لیے کہ بعض مرتبہ راوی کو ان کے علاقے کے علماء کے ذریعہ متن حدیث میں کچھ ایسے اضافے بھی مل جاتے تھے جن سے وہ ناواقف تھا بعض مرتبہ ان اسناد کی بدولت ایسی روایات بھی حاصل ہو جاتی ہیں جو اپنی بستی کے علماء کے

اور علامت نے حدیث کی حفاظت کے ساتھ غرضیہ جہاد کی نقاب کشائی اور دشمنان اسلام کی ریشہ خیزیوں کا خاتمہ کر کے کتنی زبردست اور بے مثال قربانیاں دی ہیں۔

حقیقی صک سے آگے

ادراپ حقیقت یہ ہے کہ دارالعلوم مجلس شوریٰ کی زیر نگرانی سلطان مغرب الرحمن صاحب کے اہتمام میں کھل گیا ہے، تعلیمی اور انتظامی تمام شعبوں نے اپنا کام شروع کر دیا ہے، ملازمین و مدد سہین کی بڑی تعداد نے اپنے اپنے فرائض منصبی سنبھال لئے ہیں۔ اکثر وہ لوگ باقی رہ گئے ہیں جن کے ذمہ علی الحساب کی بڑی بڑی رقمیں ہیں یا پھر وہ چند حضرات ہیں جنہیں دارالعلوم سے نہیں بلکہ شخصیات سے دلچسپی ہے اور وہ شخصیت کو دارالعلوم پر ترجیح دینے کی قلعی میں مبتلا ہیں، اور ان دونوں طرح کے افراد کو دور کرنے کا طرز عمل سے زبردست نقصان پہنچا رہا ہے۔

جن لوگوں کو دارالعلوم بدنام کرنے کی صورت میں مالی یا سیاسی فوائد حاصل ہو رہے تھے وہ آج بھی اسی کوشش میں ہیں کہ دارالعلوم کو کسی ترکیب سے مستند کر دیا جائے، مسلک دارالعلوم سے اختلاف رکھنے والی طاقتیں ان کے ساتھ لگی ہوئی ہے، مگر اکابر دارالعلوم کے اخلاص اور خداوند قدس کے فضل، بے پایاں یقین ہے کہ دارالعلوم کے دشمن اپنے عزائم میں ناکام بھیجے گئے اور علوم محمدی کا پرستار ہدایہ و برکت، اسی طسوع گہرا پستیاں کرتا رہے گا۔

روا میں بھی ہو گئی اور علم نبوت نہ صرف کہ مکرملہ بدینہ رہ میں رہا بلکہ اس کے مختلف مراکز قائم ہوئے، مختلف مجلسیں اور تعلیم کے حلقے آباد ہوئے اور عالم اسلام کی بہرور راہد حانیوں کی طرح دور دراز کے علاقے بھی صلیبی یشتوں سے علم کے مرکز اور گہوارہ علماء بنے بلکہ یہ جیسے پھرتے رہے تھے میں کے قافلہ سالار اور امیر کارواں کھسارہ ام احمد تابعین میں اب دوسرے علاقوں کے لئے یہ آسان ہے۔ ان کے یہاں کوئی صحابی بیوی بچے سکے۔ اور سستی کے ن علاقہ خوش اسلام ہو کر حدیث حاصل کرنے اور علم نبوت بچنے میں لگ گئے چنانچہ خراسان و غیرہ دور دراز علاقے بھی اسی حدت سے اسلام کے اس دریائے علم سے سیراب ہوئے۔

یہاں گوشہ ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ رسول اللہ کی بیت اسلامی حکومت کے دور افتادہ علاقوں تک ان نثاروں کی قربانیوں سے کیسے پہنچا۔ ہم یہاں ہی حقیقت کا اظہار کر دینا بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ اسلامی فتوحات ساتھ ایسے کچھ لوگ بھی اسلام میں داخل ہوئے جن کے ان میں اتفاق بھرا ہوا تھا اور دماغ میں فاسد عقیدہ گہرا ہوئے تھا اور اہم پرستی ابھی تک ان کے ذہنوں پر مسلط ان کمزوروں نے دین کو نشانہ بنانے کے لئے اس فرصت قیمت جاننا میں کچھ تو مصلحت کی بنا پر کچھ قوی ہمدستی بیت کی بنا پر دین کو نشانہ بنانے میں لگ گئے تھے۔ وہ اندازیں کچھ سیاسی حرائق بھی کارفرما رہے تو مختلف خزانہ زنی کا باعث بنے۔ یہی وہ اسباب ہیں کہ چاروں گ عالم حدیث کی نشر و اشاعت کے برعکس موضوع اور دین گھڑن یوں کا باعث بنے اور لوگوں کو اس گھٹا لائی سازش موقر باجہ تک گرا۔ ہم آئندہ باب میں وضع حدیث اس منظم فتنے کے اسباب پر تفصیل سے روشنی میں لگے احباب اہل علم کے صحابہ تابعین و تبع تابعین

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت

تاریخ و تحقیق کی روشنی میں

مولیٰ ابوالکلام قاسمی

ایک

کے سلسلے میں لکھے ہیں۔
 "ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم موسم بہار میں
 دو شنبہ کے دن ۹ ربیع الاول سنہ عام الفیل
 مطابق ۱۲ اپریل سنہ ۵۷۰ مطابق یکم جولائی ۶۱۰
 بمقام کوئٹہ میں بعد از صبح صادق قبل از طلوع
 نیر آفتاب پیدا ہوئے۔"

تاریخ ولادت کے سلسلے میں ۹ ربیع الاول والی تمام کتابوں کا
 جامعہ دارالعلوم محمود شاہ علی کے رسائل بتاریخ الانعام پر ہے
 چنانچہ علامہ شبلی شمس الدینی "میں تاریخ ولادت کے ذکر کے
 بعد عاشیہ میں تحریر کرتے ہیں۔"

"تاریخ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور سنّت دان
 عالم محمود شاہ علی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں
 انہوں نے دلائل رباعی سے ثابت کیا ہے کہ
 ۹ ربیع الاول روز دو شنبہ مطابق ۱۲ اپریل سنہ
 ۵۷۰ میں ہوئی ہے۔"

محمود علی نے جرات دلا لیا ہے وہ چند مغویں ہیں۔

ہمارے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت
 کیا ہے۔ نیز آپ کی ولادت کس وقت پیدا ہوئے اس سلسلے
 میں پہلے سنّت و تاریخ کا بعد کتابوں کا مطالعہ پیش ہے۔
 حیدر علی علیہ وسلم کی ولادت مسادات کے سلسلے میں
 علامہ شبلی شمس الدینی میں رقمطراز ہیں۔

"تاریخ ولادت کے متعلق مصر کے مشہور سنّت دان عالم
 محمود شاہ علی نے ایک رسالہ لکھا ہے جس میں انہوں نے دلائل
 رباعی سے ثابت کیا ہے کہ آپ کی ولادت ۹ ربیع الاول سنہ
 ۵۷۰ مطابق ۱۲ اپریل سنہ ۵۷۰ میں ہوئی تھی۔"

سنہ ۵۷۰ اسلام مولانا اکبر شاہ غیب آبادی نے اپنی کتاب
 تاریخ اسلام میں تحریر کیا ہے۔

"خانم ۹ ربیع الاول سنہ عام الفیل مطابق ۱۲ اپریل
 سنہ ۵۷۰ نوغیر دان مطابق ۱۲ اپریل یکم جولائی
 دو شنبہ بعد از صبح صادق قبل از طلوع آفتاب
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہوئے۔"

مولانا قاسمی سکسای منصور پوری رحمتہ اللہ علیہ میں ولادت

مکمل ہے۔

(۱۱) صحیح بخاری میں ہے کہ ابراہیم (حضرت علی المرتضیٰ علیہ السلام کے منبر السن ما جزا ہے) کے انتقال کے وقت کتاب میں کچھ لگا تھا اور اس وقت آپ کی عمر کا اڑھائی سال تھا۔ (۱۲) ریاضی کے قاعدے کے حساب لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ سلسلہ کا گزرنے پر جنوری سن ۸۰۰ بجکر ۲۰ منٹ پر لگا تھا۔

(۱۳) اسی حساب سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر قمری ۶۲ سال پیچھے چلیں تو آپ کی پیدائش کا سال ۱۱۰۰ء میں ملے گا۔ قاعدہ ہیئت ربيع الاول کی پہلی تاریخ ۱۲ اپریل ۱۱۰۰ء کے مطابق تھی۔

(۱۴) تاریخ ولادت میں اختلاف ہے لیکن اس قدر متفق ہے کہ ربيع الاول کا مہینہ اور مد شنبہ کا دن تھا اور تاریخ ۸ سے ۱۲ تک میں منحصر ہے۔

(۱۵) ربيع الاول مذکور کی ان تاریخوں میں مد شنبہ کا دن نویں تاریخ کو پڑتا ہے۔ ان وجوہ کی بناء پر تاریخ ولادت قطعا ۲۰ اپریل ۱۱۰۰ء تھی۔

عمرن علامہ محمود پاشا فلکی نے سنہ ۱۱۰۰ء کو بنیاد بناتے ہوئے آپ کی عمر ۳۵ سال کے مطابق پیچھے ہٹ کر ۱۱۰۰ء کو مہینہ کو تاریخ نکال کر آپ کی ولادت کی تاریخ ربيع الاول قرار دیا ہے۔

اب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے سلسلے میں مزید دلائل کو دیکھئے۔

اسلم قرین میں حضرت ابراہیم الخلیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سووار کے دن کے سلسلے میں سوال کیے گئے تو آپ نے فرمایا کہ وہی دن ہے جس میں میری ولادت ہوئی۔ اسی دن نبوت نازل ہوئی۔

یہ بھی صحیح ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ تم نے اس کو پیدا ہونے سے پہلے ہی سوچا کہ وہی دن ہے جس میں وہ پیدا ہوئے۔

اور سووار کو کہہ دیا کہ اللہ سووار کو کہہ کر آیا اور سووار ہی کو سورہ فاتحہ انیوم انکذرت لکرو وینکرو الخ نازل ہوئی اور آپ کی وفات بھی سووار ہی کو ہوئی۔

مہینہ کے سلسلے میں ابن اسحاق کی روایت ملے کہ آپ ربيع الاول میں پیدا ہوئے اور اسی میں آپ نے ہجرت کی اور آپ کی وفات بھی اسی میں ہوئی۔

المواہب اللدنیہ میں ہے۔ مشہور ہے کہ آپ ربيع الاول میں پیدا ہوئے اور یہی قبور غلام کا قول ہے اور ابن جوزی نے اس کے معنی علیہ ہونے کو نقل کیا ہے۔ ان روایتوں سے یہ بات واضح ہو گئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت ربيع الاول میں دو مہینہ کو ہوئی البتہ تاریخ کی تعیین نہیں۔ تاریخ کی تعیین کے لئے ملاحظہ کیجئے۔

المواہب اللدنیہ میں ہے۔ مشہور ہے کہ آپ ربيع الاول کو پیدا ہوئے اور اسی ابن اسحاق وغیرہ کا قول ہے۔ انھوں نے مزید لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے پیدائش کی زیارت کے سلسلے میں اہل مکہ کا آج کل اسی تاریخ پر ملے ہے۔

تاریخ ابن عساکر میں ہے۔ بڑے بڑے مؤرخین کی رائے یہ ہے کہ آپ ۱۲ ربيع الاول کو پیدا ہوئے۔ تاریخ ابن عساکر میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ربيع الاول عام قبل مسکہ تک کسری الوشیر دان آمد بغل بعض مشائخ مدینہ منورہ قدس سرہ پیدا ہوئے۔

تقریب الاسلام میں مذکور ہے۔ سید بن مسیب صحابی مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بارہویں ربيع الاول کے دن بوقت فجر پیدا ہوئے۔ اسی قول ہما جبار ہے۔ اور اہل مکہ کا اسی پر عمل ہے۔ اسی تاریخ کو مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی جاتی ہے۔

تقریب تاریخی میں چند یادگار تاریخیں کے ضمن میں ذکر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت مد شنبہ ۲۰ اپریل ۱۱۰۰ء ہے۔

میں ہوں اور یہاں صاحب سیرت جہانگہ میں لکھتے ہیں :-
 "میرا پروردگار نے اس کو اس جان آفریں بشارت کا
 ظہور دیا، صبح کا سہا تا وقت تھا، ابھی سورج نہیں
 نکلا تھا کہ جاہت کا آفتاب نئی کر پر طلوع ہوا۔
 رجب الاول بارہ تھی۔"

میں نے اس کا طریقہ پر ۱۲ رجب الاول کے سلسلے میں لکھتے ہیں :-
 مشہور یہ ہے۔ (الہدایہ والنہایہ) مگر مؤرخین نے
 ۳۰ کے بعد اس وقت تک نہیں بیان کیا ہیں نکلیات
 کے دہر علامہ محمود ملکی نے ۹ رجب الاول صحیح قرار دئی
 ہے۔ حضرت استاد الاعلام المحدث مولانا انور شاہ
 کفری بھی ان کے ملاحظہ مشیل نے بھی علامہ محمود
 ملکی کی تحقیق کو تسلیم کیا ہے۔

ان اقوال سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آپ کی ولادت ۱۲ رجب الاول
 کو ہوئی۔

مؤرخین نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ آپ عام الفیل میں پیدا
 ہوئے۔ عام الفیل وہ سال ہے جس میں ابراہیم نے غار کعبہ پر تھوپ
 کی۔ جو مکہ عرب والے عرب کسی اہم واقعہ کو سال کی تعیین
 کے لئے اس کی ابتداء قرار دیتے تھے اس طرح اس واقعہ کو انہوں
 نے اپنے کلیطہ میں استعمال کرتے ہوئے اسی واقعہ فیل کے
 عام الفیل قرار دیا۔ اس عام الفیل سے بھی ولادت کے سلسلے
 میں ۱۲ رجب الاول کی تصدیق ہوتی ہے۔ عام الفیل میں حضور صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ولادت کے سلسلہ میں مؤرخین کے اقوال ملاحظہ کیجئے
 تاریخ ابن عساکر میں مذکور ہے :-

"فیئذ بنی خنظل نے کہلے کہ انکا جماع ہے کہ آپ
 عام الفیل میں پیدا ہوئے۔ ابو جعفر محمد بن علی کہتے ہیں کہ
 واقعہ فیل اور حضور کی ولادت کے درمیان ۵۵ سال
 کا فاصلہ ہے۔"

علامہ ابو جعفر نے یہ بھی کہا کہ عام الفیل میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ولادت ہوئی۔

تاریخ ابن خلکان میں ہے :-

"آپ کی ولادت ۱۲ رجب الاول عام الفیل میں ہوئی۔
 جعفر کبیر میں ہے :-"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود ۱۲ رجب الاول کو
 عام الفیل اور خیر ماں کے زمانہ میں پیدا ہوئے
 یہاں ابن کثیر نے اندس لکھتے ہیں کہ آپ کی ولادت عام الفیل
 میں ہوئی۔

ان اقوال سے یہ بات واضح ہے کہ آپ کی ولادت عام الفیل
 میں ہوئی تھی۔ البتہ یہ تحقیق طلب ہے کہ واقعہ فیل کب پیش آیا۔
 چنانچہ تاریخ ابوالفضل دارمی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی پیدائش عام الفیل میں ہوئی۔ عام الفیل اسی سال درمیان
 عرم میں پیش آیا۔

تفسیر کثافت میں ہے کہ واقعہ فیل، اگر عرم کو ملے آج اب جعفر
 محمد بن علی لکھتے ہیں کہ واقعہ فیل اور حضور کی ولادت کے درمیان
 ۵۵ رات کا فاصلہ ہے۔

پھر تفسیر کشاف اور ابو جعفر محمد بن علی کی تحریر کو ترتیب طبع کے
 نو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ پیدائش نکل آتی ہے کہ اس طرح
 کہ اگر عرم ۲۰ دنوں کا ہینہ مان لیں تو جو کہ واقعہ فیل ۱۲ عرم کو
 پیش آیا اس کے عرم میں ۱۲ راتیں ہوتیں اور صفر ۲۰ دنوں کا ہینہ
 مان لیں تو ۱۲ راتیں صفر کی ہوتیں یہ دونوں باتیں مل کر ۴۰ راتیں
 ہو گئیں اب ۵۵ رات میں ۱۲ راتیں باقی رہ گئیں اور ظاہر ہے کہ
 رجب الاول کی بارہ طمیر ہیں اور یہی ۱۲ رجب الاول کی صبح
 حضور کی تاریخ ولادت ہے۔ اس طرح بھی حضور کی تاریخ
 ولادت ۱۲ رجب الاول کی ثابت ہو گئی ہے۔ نیز بعض نے لکھا ہے
 کہ واقعہ فیل کے سپاس رات کے بعد آپ پیدا ہوئے۔ یہ قول بھی
 ہینہ کی تکمیل کے حساب پر موقوف ہے لہذا اس سے بھی
 ۱۲ رجب الاول ہی کے مطابق تاریخ نکلتی ہے۔

پھر ۱۲ رجب الاول کی تصدیق و تائید حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی وفات کی تاریخ سے بھی ہوتی ہے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ تاریخ

ہیئت گذر گئے کہ حضور کی طاقت سوار کو چلتا آسان تھا
 اہل بھی سووار ہی کو چلتا اہل ہینہ ریتا لاٹ تھا۔
 چنانچہ ہینہ کے آغاز کے سلسلے میں بنساری طوفان کی
 طرح فتح الہاری عارض شد ساری دنیا مذکور ہے کہ یکم ذیقعدہ
 ۱۲۸۰ ہجری منہ منہ میں بروز چہار شنبہ ہوا۔ اور آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ حج کے لئے بروز شنبہ تاریخ ۲۰ ذیقعدہ
 مدینہ سے مداد ہوئے اثنائے طہ میں ذی الحجہ کا چاند ۱۴ ذیقعدہ
 ۱۲۸۰ چہار شنبہ دیکھا گیا اس اعتبار سے یکم ذی الحجہ سنہ بروز
 شنبہ ہوتا ہے اور چونکہ ذی الحجہ سنہ کی پہلی تاریخ جمعرات
 تھی اس لئے ۹ ذی الحجہ کو جمع پڑا اور اسی دن آپ نے حج
 یا یہی حجۃ الوداع ہے اور بالاتفاق جمعہ الوداع جمعہ
 دن پڑا۔ اور چونکہ توین ذی الحجہ تھی۔

پھر ذی الحجہ کو ۲۲ دنوں کا ہینہ ان میں تو یکم محرم سال ۱۲۸۰
 منہ بمطابق ۱۲ مارچ سنہ ۱۲۸۰ کو پڑا پھر محرم ۹ ہر دنوں کا
 زمانہ لینے پر صفر کی پہلی تاریخ بروز شنبہ سنہ ۱۲۸۰ بمطابق
 مارچ سنہ کو پڑی اسی طرح صفر ۲ دنوں کا ان لینا
 لئے تو یکم ریح الاول چہرے یعنی جمعرات کو پڑتا ہے اس لئے یکم ذی الحجہ
 پہلے دو شنبہ یعنی سوموار کو ۵ تاریخ اور دوسرے دو شنبہ کو
 تاریخ بمطابق ۷ رجب سنہ ۱۲۸۰ ہوئی ۵ ریح الاول آپ
 تاریخ وفات نہیں لہذا دوسرے دو شنبہ یعنی سوموار کو جو تاریخ
 ۷ الاول ہے یہی آپ کی تاریخ وفات ٹھہری یہی ابن اسحق سے
 مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ۱۲ ریح الاول
 کی تھی۔

اگرچہ بالاتفاق آپ کی ولادت اور آپ کی وفات
 دن ایک اور مہینا یک ہے یعنی دو شنبہ اور ریح الاول اس
 یہی دو شنبہ جو آپ کی تاریخ وفات ہے یہی آپ کی تاریخ
 دہے بھی ثابت ہوئی اس لئے آپ کی تاریخ ولادت بارہ
 ۱۲ الاول بروز شنبہ ہے۔

عمر محمد و پاشا علی کی ولادت ۱۲ ریح الاول کے سلسلے

میں کہ ماہ سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے
 پہلے عرب کے کلندر کی قمر قمر میں پڑھتے تھے۔
 عرب میں رماذ قدیم سے ہی قمری سال رائج تھا اور
 مہینوں کے نام بھی یہی تھے اور سال کے آخر میں حج ہوتا تھا
 حج کے موسم سے عرب خوب خبارق قائمہ اٹھاتے تھے لیکن
 یہ قمری مہینے موسموں کا ساتھ نہیں دیتے تھے حج کا وقت
 کبھی گرمی میں آجاتا تو کبھی سردی میں جس کی وجہ سے انھیں
 تمہاری نقصان اٹھانا پڑتا تھا۔ اس لئے ان لوگوں نے
 یہودیوں سے سیکھ کر کبیسہ کا طریقہ رائج کیا یعنی دو یا تین
 سال کے بعد ایک مہینہ کا سال میں اضافہ کرنے کے اس
 طرح تین سال کے بعد سال کو ۱۲ مہینوں کے بجائے تیرہ مہینوں
 کا بنا دیتے تھے لیکن یہ ہمیشہ سال کے آخر ہی میں نہیں ہوتا تھا
 تھے بلکہ باری باری ہر مہینہ کے ساتھ اضافہ کیا کرتے تھے جیسا کہ ابھی
 بھی ہمارے یہاں ہندی کلندر میں رائج ہے۔

اس کبیسہ کی وجہ سے یہ ہونے لگا کہ دو سال تک حج چھٹا
 ذی الحجہ میں ہوتا تو اس کے بعد محرم میں پھر صفر میں پھر رجب میں
 میں یہاں تک کہ ایک وقت وہ آجاتا کہ پھر ذی الحجہ میں حج آجاتا
 گلاس مدت میں ایک سال حج سے غائب ہو جاتا عرب میں کبیسہ
 کا رواج ہو گیا لیکن ایسا نہیں ہوا کہ سارے عرب نے کبیسہ
 والے سال کو قبول کر لیا ہو بلکہ اکثر عرب قمری مہینہ کو یاد
 رکھتے تھے اور بغیر کبیسہ کے سال اور مہینہ کا شمار کرتے تھے صرف
 کہ بعد اس کے نواح والے کبیسہ والے سال کا استعمال کرتے
 تھے اور بغیر کبیسہ والے سال کو اگرچہ وہ یاد رکھتے تھے مگر استعمال
 میں نہیں لاتے تھے

اس طرح عربوں میں دو قسم کے کلندر رائج ہو گئے ایک
 بغیر کبیسہ کلندر اس کو اہل ہند کا کلندر یا ہندی کلندر کہہ لیتے اور
 دوسرا کبیسہ والا کلندر اس کو اہل حضر کا کلندر یا کی کلندر
 کہہ لیتے

دولت اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے یہ دو قسم کے

میں جنہوں کا یہ طریقہ سنیہ میں جوہر الہیہ ایک
 ۱۰ سال بعد کے بعد جمع حقیقتہ ذی النجود ۱۱ ہجری
 کے دن ہوا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خدا
 کو مان کر دیا کہ اب زمانہ ہجرت پر آگیا ہے آئندہ
 ہجریہ نہیں ہوگا۔ اس کے بعد ایک ہی قسم کا قری سال
 بننے لگا۔

مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات واضح ہوگئی کہ میں کیسہ
 کی تاریخ تھا اور کیسہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت الوداع
 میں ہی عیسہ اعلیٰ بن ختم کیا۔ اس تفصیل کے بعد علامہ محمود پاشا
 کے مستند لال کو دیکھیے۔ علامہ غلی نے عیس سال عیسوی
 کی کتاب کی عمر کے مطابق ۶۲ سال پیچھے ۶ قمری ہجریہ کو اسی
 کی تاریخ کر کے یہ ثابت کیا ہے کہ ربیع الاول کے دو شنبہ
 کی تاریخ کے علاوہ اور کوئی تاریخ پڑ ہی نہیں سکتی اس
 کی وجہ سے ولادت ۹ ربیع الاول کو ہے جبکہ مہمور یہ
 کی تاریخ ولادت ۱۲ ربیع الاول کو ہونا ہوتا ہر
 کی تاریخ میں تساریں معلوم ہوتا ہے لیکن درحقیقت
 کی تاریخ میں کوئی تقاض نہیں ۱۱ سالے کہ علامہ غلی کا
 کی تاریخ کیسہ والے کلندر کے مطابق ہے جو اہل بدو کا
 کی تاریخ کا کلندر ہے لیکن کہ اور اس کے گرد و لواح
 کی تاریخ و لامسال شمار ہوتا تھا اس کی کلندر کے اعتبار
 کی تاریخ الاول دو شنبہ کو ۱۲ تاریخ پڑی ہوگی۔ اس
 کی تاریخیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت
 کی تاریخ الاول ذکر ہے۔ جیسا کہ حضرت سعید بن مسیبؓ
 کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ربیع الاول
 کو پیدا ہوئے۔

چنانچہ تقویم تاریخی میں مذکور ہے کہ کی کیسہ والے
 کلندر کے مطابق قبل ہجرت چوٹوں (۵۳) سال میں یکم
 ہرم دو شنبہ مطابق ۲۰ عمربر ۱۱۹۰ تھا۔ بعض ۲۹ بعض
 کی تاریخ کا مہینہ شمار کرتے ہوئے جب ہجرت سے قبل

تقویم میں (۵۳) سال تک حساب کیا جائے تو ہجرت
 کا سال ولادت ہے تو یکم ہرم دو شنبہ کو پڑیگا پھر ہرم کو
 ۲۲ دنوں کا مہینہ مان لیا جائے تو یکم ہرم چار شنبہ کو اور ہرم
 کو ۲۹ دنوں کا مہینہ شمار کر لیا جائے تو یکم ربیع الاول پکا شنبہ
 کو پڑیگا اور ہرم ربیع الاول میں پڑنے والا پہلا دو شنبہ
 ہرم ربیع الاول کو اور دو شنبہ ۱۲ ربیع الاول کو پڑیگا
 اور یہ دو شنبہ کو پڑنے والی ۱۲ تاریخ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کی تاریخ ولادت ہے۔

اب دیکھیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تاریخ ولادت
 اعتبار عیس کیسہ کیس ہے۔ علامہ بیٹ کا اس پر اتفاق
 ہے کہ آپ کی ولادت اپریل ۱۱۵۷ء میں ہوئی۔
 مروج الذہب مسعودی میں ہے کہ آپ کی ولادت ۱۱۵۷ء
 میں ہوئی۔

مہمور تاریخ میں ہے کہ جن وقت نو شنبہ کی تاریخ
 آپ آٹھ برس کے تھے۔ صاحب فن تحقیق التوائی لکھتے ہیں کہ
 نو شنبہ ۱۱۵۹ء میں مراد اس سے ثابت ہوا کہ آپ کی
 ولادت ۱۱۵۷ء میں ہوئی ہے۔

یہی بن ابی بکر مفری الذہبی لکھتے ہیں کہ آپ کی تاریخ
 عام فیصل میں ہوئی یہ اسکندر کا ۸۸۲ء تھا اس میں قبل
 ولادت کے قریب قریب برزخ عقب میں رحل اور شہری کا
 قرآن تھا اور یہ قرآن ۱۱۵۷ء میں تھا اس سے بھی ثابت
 ہوا کہ آپ کی ولادت ۱۱۵۷ء میں ہوئی۔

صاحب منتہی الاذکار فی تقایم الاطالک لکھتے ہیں کہ
 آپ کی ولادت سہ اولیٰ قرن امت اسلام میں ہوئی۔ یہ
 قرآن ۲۹ ربیع ۲۰ مارت ۱۱۵۷ء کو ہوا تھا آپ کی ولادت
 بھی اسی سہ میں ہوئی۔

مذکورہ بالا اقوال سے واضح ہے کہ آپ کی ولادت
 اپریل ۱۱۵۷ء میں ہوئی۔ اب یہ بات وضاحت طلب ہے
 کہ اپریل کی کونسی تاریخ تھی۔ اس سلسلہ میں شیخ امام

تذکرہ شیوخِ کرام

حضرت امیر حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ

پیشہ ————— مولانا محمد ارشد اعظمی (بٹارس)

مقامِ مدظلہ کے دس صاحبزادگان میں سے میں حضرت
 امیر حمزہ علیہ السلام کے والد گرامی حضرت عبداللہ کے نام نامی
 کے ساتھ حضرت علیؑ کا نام کریم بھی ہے، کچھ فکر میں ہوں
 کہ اس علیؑ کا ذکر علیہ السلام نے جب تبلیغِ دین شروع فرمائی تو کفار کہہ
 رہے تھے کہ یہ شروع کر دی اور بول حضرت مولانا ماسٹر اس کی بانی
 حضرت علیؑ کے تھے، اگر

تو یہ بھی وجہ ہے کہ سبھی یا ایسا ہی کوئی شکل
 دال دی جس میں "مبارک" پر سچائی کی پہلا حقیقت
 دیکھا گیا جو تہ لے کر دھڑلے، زمین لے کر
 دھڑلے، نق لے کر دھڑلے، طرز جو کہ سوچا
 دے سکتا ہے ہر ایک سے راز راز کر جس جس کو
 انھوں نے جاننا لیکن "صدق و امانت" کے
 احساس کی دہائی گرفت جو دھڑلے سے پہلے ان کے
 دلی پر مسلط تھی کسی تدبیر سے ڈھیلی نہیں
 پڑی تھی، اس میں کیا ہے؟ اس کے اندر کیا
 ہے؟ مال ہے، جاہ ہے، مالکہ اند ہے، ہر حال

کی سلاٹیاں، بسا ہی سلاٹیاں ڈال ڈال کر
 ہر ایک نے دیکھا بار بار دیکھا لیکن پتہ نہ چلا
 اس میں کچھ نہیں ہے، اعلان کے سوا اس میں
 کچھ نہیں ہے۔ ہر آنکھ ہر جان کا آخری
 نتیجہ یہ ہی برآمد ہوا۔ جان کی یہ ایسا ہی شکلیں
 تھیں اس راہ سے انھیں کچھ نہیں ملے۔ انھیں
 سنگ دل، سیاہ سینہ جانچنا
 نے چرب اس سلسلہ میں کہیں دم نہ کیا، جو
 کہ کر سکتے تھے سب کہ کر رہے تھے لیکن ان کا دل
 کہیں نہ کھلا، عزت پر آبرو پر، جسم پر، جان پر
 حلوں کی کوئی قسم تھی جس کو انھوں نے ہاتھ نہ لایا
 یعنی ان کے ترکش میں کوئی تیرا سیاہ تھا جو
 چلنے سے رہ گیا، نکاحی بیٹیوں کو ہوا کی دھواں
 گئی، سر ہٹا کر ڈال گئی، راہ میں کانٹے بھائے
 گئے، پشت پر لید سے بھری چوٹی اور ہڈی لٹکتی
 میں رکھی گئی، چہرہ مبارک پر تلخ صو کا گہا، گردن

مہاجرین میں پیدا ہونے والا ہے

حضرت ہجرت مودت علیہ السلام نے خدا تعالیٰ کے فضل سے
مہاجرین میں زونہی پہلی کیفیت میں بیان دیا ہے انہیں کا مصداق
یہ جہالت و گمراہی کا ماحول تھا جس کی بنا پر یہ جہالت
اورین دولت اسلام کے حصول کے بعد بڑی دشوار گزار
راہوں سے گزر رہے تھے۔ انہیں صورت اللہ تبارک و
تعالیٰ نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے چہا حضرت حمزہؓ
کو ایمان داسلام کی نصیحت غلطی سے مالا مال فرمائی، اس واقعہ
کو حضرت مولانا عبد الرؤف صاحب داتا پور کا ذکر کے اثر افزا
بیان میں ملاحظہ فرمائیے۔

ایک روز کوہ صفا کے پاس سے ابو جہل جا رہا تھا
اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو
اچے کی شان میں اس نے گستاخی کی، تاہم
اظہار کے اور اسلام کو برا بھلا کہا، رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ساکت بیٹھے رہے، اس کا کچھ
جواب نہ دیا، اس کے بعد وہ بھی چلا گیا اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لے
گئے، لیکن بنی ہمدان کی ایک عورت جس کا مکان
وہیں پر تھا یہ سب سن رہی تھی اور دیکھ رہی تھی
اس کے بعد اس طرف سے حضرت حمزہؓ گذرے
حضرت حمزہؓ کا شکاک بڑے شائق تھے اور
قریش میں ان کی عزت بھی بہت تھی اس عورت
نے ان سے بیان کیا کہ تمہارے بیٹے سے
ابو جہل نے آٹا ہرٹا ڈکھا اور وہ بالکل ساکت
رہے، ان کو یہ سکر بڑا غصہ آیا، اس وقت
ابو جہل کی تلاش میں چلے، داتا پور میں
آئے دیکھا کہ مسجد میں کچھ لوگوں کے ساتھ بیٹھا

بچا ہے اس کے قریب لگے اور اپنی کمان اٹھا کر

دوسرے اس کے سر پر ہدیٰ کر کے کہہ کر تو مجھ
صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتا ہے اور ہانتا
نہیں کہ میں بھی ان ہی کے دین پر چلتا ہوں آپ
کہتے ہیں وہی میں بھی کہتا ہوں اگر طاف سے ہے
تو میاؤں دگر۔ بنی مخزوم اٹھے کہ ابو جہل کی حکمت
کون لیکن ابو جہل نے روک دیا اور کہا کہ میں صلا
(حضرت حمزہؓ) کو کچھ نہ کہو، واقعی میں نے آج
ان کے بچے کو بڑی گالیاں دی ہیں، گواہ
فہم کے بعد حضرت حمزہؓ واقعی اسلام پہنچے
قدم ہو گئے کفار پہ اس کا بہت اثر پڑا کیونکہ ایک
دلیل اور مشہور دور جوان تھے۔ انہوں نے دیکھا
کہ یہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت
کر رہے اور اسی وجہ سے ان کے اسلام کے
بعد کفار کی بہت سی شہادتیں کم ہو گئیں اور
حضرت شیخ ولی الدین غلیبؒ لکھتے ہیں کہ۔

فاعلموا لاسلام حضرت حمزہؓ کے مشرف ہونے پر
باسلامہ کہ سے اسلام کو سر بلند ہوا اور اس کا
مقام حاصل ہوا۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ۔

نسوبہ ناک و عذوبہ	حضرت حمزہؓ کے وصف
الاسلام دکن ابدی	اسلام سے بالا اولیٰ ہے
المشرکین والستغیہ	ممنوع الذی سید اللہ علیہ السلام
عنایہ الہیہ	علیہ السلام سرور ہونے اور
	مشرکین اپنے انہوں اور

زبانوں سے سلاموں کو اور سال سے
لگتے۔

لے ابن النعمان م ۸۳ د ۹۵ ۹۶ د ۹۵ ۸۰ لے اسیر م ۸۰ لے اکیال م ۵۹
لے حاشیہ اکیال م ۵۹۔

ایک غازی کی تقریر

قتل ہوں گے تیری خاطر سے خوشی اس کا ہے
 آقا تو اسے چوئے پھر کھینچا مرنے والے
 صاحبِ روضے کا ریاہ اسلام کو رخصت کرتے ہوئے
 بلند آواز سے دعا دی

دفع اللہ عنکم وشرکم
سالمین غامبین

اللہ تعالیٰ تمہیں دشمنوں
سے بچائے اور سالم و
غائم واپس لائے

ظاہر کردائیں سو ساتھ چھوٹوں کو بچنے والے اس
 قدر میں کیلئے کیا ہونگے تھے۔ اسلام پر تن من و سب
 کچہ قرآن کریم کے بعد کون سی قوت و شجاعت پائی تھی اور
 خدائے قدوس سے عہد و طاقت کرنے کے بعد کس خلوص و ایشاد
 اور فصاحت کے ساتھ اس کو نالہ۔

قاتل اسلام صحابہ کرام رحمہ سے رخصت ہو کر چل
دروغین کے ساتھ جنگ مود کے لئے روانہ ہو رہے ہیں، خدا
کے دین کی حفاظت کے لئے ان کی راہ میں خاک و خون میں
لڑنے کو بے غائب تھا ہے، یہ صحابہ و مشرک اور بے قرار
ہے کہ کب میدان میں پہنچے اور پتا لگا ہو اسراپنے ہاتھ
پر لکھ کر بارگاہِ نبویؐ میں گئے اور یہاں سے چلے گئے۔

[illegible]

ایک ایک مہمائی کے کرپڑوں کی جیت کے ساتھ مقابلہ کیا ہے، مالا کو مسلمانوں کی تعداد میں ہزاروں چنانچہ کثرت و کثرت کے مسئلہ پر خود کرنے کے لئے مہم جوین اسلام کی جس غور سے منظر ہوا کہ جتنی قوت ہے اس سے مقابلہ کرنا چاہیے یا دوسرا رسالت سے اور نوح طلب کر لی جائیگی حضرت عیساٰ علیہ السلام نے اپنی رائے اس ولولہ انگیز اور ایمان افروز تقریر کے ساتھ یوں ظاہر کی۔

• مہم جوین اسلام! آپ کو اصرار کیا جیٹ کر دشمنوں کی تعداد کتنی ہے؟ آپ تو شہادت کی طلب میں اپنے گھروں سے نکلے ہیں۔ ہم نے آج تک کثرت تعداد اور انسانی قوت کے بھروسہ پر جنگ نہیں کی۔ ہم نے اس دین کی قوت سے جنگ کی ہے جس سے خدا نے ہمیں سرسبز فرمایا ہے۔ پس ہر قس کی طرف بڑھو اور اس کے لشکر سے دل کھول کر مقابلہ کرو۔ ہمدردا ہونا دو سعادتمندوں میں ایک سے خالی نہیں، یا تو ہیں فتح حاصل ہوگی یا شہادت۔“

پھر جس بوزی دنیا نے دیکھا کس طرح ان تین ہزار لاکھ فیلوں نے دولاکھ عیسائیوں کی قوت کے پرچے اڑا دیے۔

کس کی ہیبت سے منجم ہے ہوئے بہتے تھے
مکہ کے بلگر کے اللہ احد کہتے تھے
اس سے زیادہ صحابہ کرام کے اسلام کے لئے جو سٹیں
مکرمہ فدویت ادا کیا ہوگا جس کا ایک ادنیٰ سا خاکہ تم نے
دیکھا۔

مجھے یہ چمک ان کا دل اسلام کا بخش ہوا، ان کا داغ
مسلمانی دہنیت کے سانچے میں ڈھلا ہوا تھا۔ آفتاب رسالت
کی شعاعوں داغی اسلام کے تزکیہ تربیت اور دس
مکرمہ فدویت نے ان کے اندر ایک ایسی روشنی ادا ہوا

وہاں پہنچا کر دیا تھا کہ ان کی دھڑکنے لگا ہیٹا ہوا
مسلمانوں کو ہزاروں سے کہنے لگا تھا ان کی دانی
سب سے گہری تھی، ان کی عقلیں آفتاب نبوت سے
مستور تھیں، ان کے دل سب سے زیادہ پاک تھے
ان کا لہجہ آہستہ آہستہ سے نکلتا تھا۔ اور
کتاب و سنت کے قائل ہونے تھے، تمام امت سے افضل
اور پاکیزہ، نیک نیت، عین علم اور سادگی پسند تھے
اللہ پاک نے ان کو اقامت دین کے لئے منتخب فرمایا تھا
اسلام کا پیغام دیا کہ ہمارے دین کا مقصد ہے کہ
حقیقی اسلام، داعی اسلام صلح کی حیات طیبہ، صحابہ ربہ کے
اسلام کا عمل نمونہ اور اسلام کی صحیح تصویر آج بھی ویسی
ہی ہے نقاب ہے جیسا کہ صدر اول میں تھی۔ مختصر یہ کہ
وہ دین دنیا کے مالک اور اسلام کا سزا پا عمل نمونہ تھے۔
صدر اول کے بعد کچھ مسلمان اسلام کا عمل نمونہ بنے
ہوئے اور اعمال صالحہ کا باہم فائدہ پہنچے دنیائے
کو نہ کوہ میں پہنچ گئے اور جہاں جہاں گئے فتح و ظفر
عزت و اقبال اور تحت و تاج ان کے ساتھ ساتھ گیا۔
ہر جگہ فاتح و کامران بکھریں۔ ہندوستان میں آئے تو یہاں
۱۲ سو سال تک حکومت کی اور قلوب انسانی پر اپنے
عزت و اقبال کا سکے بٹایا، اسپین میں آئے تو وہاں
اپنی حکومت و عظمت کے جھنڈے گاڑ دیے لڑاکا
”خواب تھا جو کہ دیکھا چڑھتا اٹھتا تھا“

کہاں چلے وہ دلہ رے دلہ رے
لڑا آج آئے نہیں ہیں وہ ہمارے
ہک کر زماں میں گم ہو گئے وہ
جا کر رات کو خود سو گئے وہ

وہ اور ہم

انہوں نے مسلمانوں سے وعدہ کیا تھا کہ
 اگر تم سے وفا کرنے کی قسم تیرے ہیں
 تو میں تم سے کیا کر سکتا ہوں؟
 انہوں نے اپنے ہی کان پر مار کر دھوکا دیا، حضور سے
 ان کے لفظوں میں جھوٹ و غیبت کو اپنے دلوں سے نکال دیا
 انہوں نے رسول کو پس پشت ڈال دیا اور اسوۂ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے
 بدعظیم اختیار کر لیا ہمارا کوئی کام شریعت اسلام کی روشنی میں
 نہیں اسلام کے مطابق نہیں ہوتا بلکہ ہماری شریعت آباؤ اجداد کا
 اور ہماری روایت کی لغت ہے ہماری زندگی کے تمام پسلو
 ایک اور دلیل ہیں۔ یوں تو محبت رسول کا دعویٰ سب کو ہے
 ہر شخص اپنے آپ کو عاشق رسول کہتا ہے مگر یہ سب کچھ
 کلام حق سے ہے۔ جب اسوۂ رسول کو رہبر بنانے
 کا فیصلہ ہوا تو سب سے پہلے اس کا سوال آتا ہے کہ سب سے پہلے جو جاتے ہیں وہ
 کون سے ہوں گے؟ آزاد اور بےزار ہو جاتے ہیں۔

انہوں اور اس کے رسول کے نزدیک سچا اور عملی مسلمان
 وہ ہو سکتا ہے جس کا ہر قول و فعل اسوۂ رسول کے
 مطابق ہو اور وہ اپنے تمدن و معاشرت میں کثیرا شریعت
 پر عمل کرے، اگر اس کا مسلمان وہ ہے جو خدا کا بندہ
 اور رسول کا امت ہو، معاشرت، مجلس اور قریبی
 اقرباء میں باپ داداؤں اور اہل ہنر و قبائلی رسول اور
 انہوں کے رواجوں خلاف شرع و عقل یا بدیہی اور طرب
 کی تقلید کو خدائی احکام کہہ کر تقلید کرتا ہے۔ آج مسلمانوں
 نے اسلام میں شرکاء عقیدے اور جاہل رسوں کو اپنے پیچھے
 لٹکا ہے جن کی پابندی کے لئے احکام ربانی اور قوانین شریعت
 و احکام کے ساتھ توڑ دیتے ہیں۔ ہم شرکاء اعمال و عقائد بن گئے
 ہیں اور مسلمانوں سے اپنی نگہ حیات قطع کر دی ہے مگر نہیں
 سمجھتے کہ یہ کیا کرنا ہے، اور کیا کر رہے ہیں، کہ ہر جا ہر جہاں
 انہوں کو چارہ ہے ہیں۔ اگر تمام اسلام کا عمل مسلمانوں میں
 انہوں کو ملے تو پھر مسلمانیت کا اسلام کا کوئی عمل نہیں

ہو سکتا ہے، اگر مسلمان اسلام سے الگ ہو جائے اور
 کوسوں دور ہو جائے، ایک ایک حکم کو بدل کر کے لے لے کر
 صرف زبانوں پر لے لے کر، جس کا اصل معنی نہیں
 جب ہر مسلمان سے اتنا دھڑلے تو مسیحیت میں مسیح کی زندگی
 اپنا بنالیا مسیح پر ایمان لایا اور مسیح کو پست و ذلیل
 کی ذلت میں مسلمان جو ماری باوجود باز ہیں تو مسلمان کی
 تمام اہمیتیں کو دیکھ رہے ہیں تو مسلمان چمکے ہوئے
 تو انہیں کے دم سے، جن میں زیادہ تعداد ہے تو مسلمان
 کی، جوئے، بظاہر، فریاد اور بدعنوانی تو سب کچھ ہمارا
 آنے میں جو شائقانِ اصلاح و اصلاحی کوششیں کرتے ہیں۔
 مگر ہر برائی اور جگہ میں مسلمان کا سب سے
 آگے اور ترقی یافتہ نظر آئیں گے، برائیوں اور بدعنوانیوں
 ان کے دل سے باہر پڑے گی اور جلد تسلط کر لے گی اور نیک
 اور نیک کے فرشتے نے مایوس ہو کر ان سے الگ کر لیا ہے
 اور ان کے جہنم کے سند میں ڈال دیے ہیں۔

اسلامت زیادہ مسلمانوں کی سبکداری، بدعنوانی و غیبت
 اندیشی، اسلام سے دوری، جمعیت فرائی اور خلافت پسند کا
 اہم کیا ہوگا کہ وہ اپنے مذہبی تعلیمات کے محاسن و فضائل اور
 اعمال حسد کو ترک کر کے فواحشات و غیبت سے بچیں
 گئے ہیں جو باتیں کرنے کی تھیں اور جس کا اسلام نے تاکید
 کی تھی ان کو چھوڑ دیا اور جو باتیں نہ کرنے کی تھیں ان کو
 سے اسلام نے سختی سے روکا تھا ان کو سر مایہ سمجھتے
 ہو رہا۔

✽ ✽ ✽

✽ ✽

✽

عزمت متقہ

از مولانا زین العابدین صاحب (دارالعلوم چھاپا)

فاضل مضمون نگار نے زیر نظر مضمون میں جس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے اس کا موقع تو اس وقت بالکل نہیں ہے کہ اس پر کوئی تفصیلی بحث کی جائے۔ یا سیرۃ المعصیۃ میں درج مسئلہ کا اصل سے مراجعت کر کے باقاعدہ جائزہ لیا جائے لیکن محترم نمبرہ نگار اور دیگر ساری جن کی توجہ اس طرف مبذول کرنا ہم منہی سمجھتے ہیں کہ مولانا محمد ادریس کاندھلوی سے پیشتر ان کے استاد حضرت علامہ سید محمد امجد شاہ کبیرؒ بھیہ دقیقہ رس ادبیات نظر مدت نے بھی حق کے سلسلہ میں اپنی انفرادی تحقیق کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے۔

وما ظہری فی هذا الباب وان لم یفسد
احد قبل ان التفت بالمعنی المعروون
لو شکی فی الاسلام قط وکذا کانت نکلتا
بہما قبل لا بقیۃ الاستدلال بل بافتار
الفرقة فی النفس بعد حین
(نسخ الباری ج ۳ ص ۳۳۴)

اس بارے میں مجھ پر جو حقیقت ظاہر ہوئی ہے اگرچہ مجھ سے پیشتر اس کا قائل کوئی اور نہیں ہے وہ یہ ہے کہ متعارف معنی میں حق کا وجود اسلام ہی کبھی نہیں رہا جو چیز تھی وہ درحقیقت نکالتا ہی کی ایک صورت تھی جس میں ہر بڑے نام ہوتا تھا اور شروع ہی سے ایک صورت کے بعد چھوڑ دینے کی نیت طویل عمری تھی۔

اسی سلسلہ میں انھوں نے توہمی طریق کی اس روایت کو تائید کے طور پر نقل کیا ہے جس پر بیان ہے کہ وہ آدمی کس ایسے بگڑا ہوا تھا جہاں اس کے جان بچان کے لیے جو وہاں اس کے لیے تھی وہاں سے نکال کر دیا گیا تھا جہاں سے وہاں سے نکال دیا گیا تھا کہ وہاں سے نکال دیا گیا تھا کہ وہاں سے نکال دیا گیا تھا

حضرت شاہ صاحبؒ کا دعویٰ ہے کہ اس روایت سے مزاحشائے بات یہ ہوتی ہے کہ ملازمینِ محمدیؐ کی نیت رکھ کر نکاح ہی کی شکل میں جو اس وقت مرد و عورتوں کا نکاح کیا گیا ہے۔ جہاں تک ہمیں یوم کی تعلیم کے ساتھ ملت کے بلکہ بعض روایتوں میں ذکر کا سوال ہے تو شاہ صاحب کے بقول ہمارے جہاں کو نکاح کے بعد مگر میں اس وقت تین یوم سے زیادہ طہرنے کی اجازت دیا نہیں تھی اس لیے مشرک ملت کے سلسلہ میں تین یوم کا ذکر آگیا ہے علامہ نور شاہؒ فرماتے ہیں

اما ان المتعصبة بالمعنى الذی زعموه
فہما لا اراہ ان یكون اہلیم فی الاسلام
قط۔ (فیض الباری ج ۲ ص ۱۳۸)

مشرک کے انکار کے سلسلہ میں حضرت شاہ صاحبؒ نے خود ہی وضاحت فرمائی ہے کہ۔
غیر انی لغردت ہا لکما المتعصبة ص ۱۳۸
مشرک (نکاح) کے انکار کے بارے میں یہ منقول ہوتا ہے۔
لیکن ظاہر ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ کا لغرد ایسا ہی نہیں جسے بالکل نظر انداز کیا جاسکتا ہو۔ اگرچہ بحث کے بعض پہلو ابھی نشہ اور نتیجہ طلب ہیں۔ لیکن اس فقرہ کوٹ میں ان پر روشنی ڈالنے کی غرض ابھی نہیں ہے۔

(مبداء الحسن النکاحی)

تجزیہ

۱۔ مشرک کے دو معنی ہیں
(الف) ایک دت میجنہ کے لئے بولی کی اجازت سے
گواہوں کے سامنے کسی عورت سے ازدواجی قطع قائم کیا
جائے اور معین دت گزرنے کے بعد بڑا طلاق مندرقت
ہو جائے اس کے بعد ایک عین استبراء کرے۔ فقط
یہ صورت اسلام میں جائز تھی۔ بعد میں ہمیشہ کسے مہرام
کر دیا گیا۔

(ب) کسی عورت سے ایک دودھ کے لئے شقیق ہو
اور اس کی اجرت مقرر کر دے۔

مشرک کی یہ صورت عین دنا ہے، کچھ ہی اسلام میں طرز
اصلاح نہیں ہوئی بلکہ حتمہ کا یہ صورت بھی وہی میں
بھی حلال اور جائز نہیں ہوئی۔

طبع انظیر حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمہ اللہ
کی وفات کے بعد ان کی ایک عظیم الشان تصنیف "سیرۃ النبیؐ"
میں اطلالیہ مسلم منظر عام پر آئی ہے اس میں نکاح مشرک
کی صورت پر مفصل کام فرمایا گیا ہے جس سے بہت سارے
مسلکوں کو دور ہو جاتے ہیں لیکن کچھ باتیں اس میں قابلِ تفتیش
و تحقیق ہیں جن کی ہم نکتہ بندی کرنا چاہتے ہیں۔

قرین مشرک کے بعد پہلے حضرت مولانا مرحوم کے مفصل
بیان کا مستخرج ہے ناظرین کی خدمت میں پیش کر رہا ہے۔
مشرک کے معنی لفظ اشخاصاً چاندوز کے لئے کسی عورت
سے لفظ اشخاصاً پھر اس کی راہ مجھوڑ دینا، نکاح کے ساتھ
ملوک کو بھی ملا لیتا۔ (قاموس)

آطو کو مشرک و نکاح اور اول کو مشرک النساء
کہتے ہیں۔

یہ شرعی وجہ کے مطابق ہوا تھا اس لیے یہ بھی
ہوئی غیر مجہول کے بدلے میں کوئی امر یا کوئی حکم نازل ہوا
تھا اس لیے یہ بھی تھا (۱) اجودار اسم میں اس کے جائز
ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس خاص صورت کی حالت میں حرمت
کا بھی کچھ کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا یہ نہیں کہ حضور پر نور
صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن طاری متورک اجازت دے کر تھی

یہ کہ اس کی حالت غرضاً غیر کے موقع پر ہونا ضرورت کا
اعلان بار بار ہوا تھا یہی ہے اس کو بھی غرضاً حرمت کہہ دیا گیا
حالانکہ ان کی حیثیت حرمت سے قبل کے اعلان کی تھی وہ مواقع
ایمان و صبر ذیل ہیں (۱) غزوہ خیبر جس میں سب سے پہلے
حرمت کا اعلان ہوا اور تحریم بھی اسی غزوہ میں ہوا (۲) غزوہ بدر
(۳) جنگ اوطاس (۴) غزوہ تبوک (۵) حجۃ الوداع

یہ جنگ اوطاس کے موقع پر سب رسم جاہلیت بعض
نوسلوں نے لاطلی کی بنا پر متورک کیا اس موقع پر قرآن کے
لئے متورک اجازت ہوئی اس اجازت کے یہ معنی ہیں کہ جن
لوگوں نے حسب سابق متورک کر لیا تھا اور غیر کی حالت کا ان کو
علم نہیں ہوا تھا اس لاطلی میں متورک کر لینے پر ان سے مواخذہ
نہیں کیا گیا۔

۵۔ تحریم متورک کے بار بار اعلان سے بعض لوگوں نے
گمان کر لیا کہ اس کی تحلیلی و تحریم کئی بار ہوئی وہ نہ تمسلیں تو
بالکل نہیں ہوئی تھی البتہ رسوم جاہلیت کے مطابق جو لوگ
متورک تھے اس کی حالت بھی سب سے پہلے حالت غیر
میں ہوئی پھر اسی تحریم کا بار بار اعلان ہوا۔

(سیرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ص ۱۸۸)

تفہیمات

متورک رسم جاہلیت میں سے ایک رسم تھی اور اس کے مطابق
متورک ہوا تھا جو غیر رسم شریعت کا نہ تھا لیکن تحلیلی
بالکل نہیں ہوئی تھی اس لیے اس کی حالت غیر رسم شریعت
میں سے

یہ کہ شرعی وجہ اجازت کی حالت میں ہے
یہ کہ شرعی وجہ اجازت کی حالت میں ہے

(۱) انہ کان مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم فقال یا ایہا الناس اتقوا الله فان الله کان علیکم
اذن لکون فی الاستقامۃ من النساء وان الله قد حرم ذلک الی یوم
القیامۃ فمن کان علیہ منہن شیء فلیخل بسبیلہا ولا یتخذن
واصناماً شیئاً (صحیح مسلم ص ۴۵۴)

(۲) حضرت جابر بن عبد اللہ اور سلمہ بن اکوعہ نے اس کا
تاریخ ہے۔ ان دونوں نے کہا کہ

خروج علینا صنادیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فقال: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اذن لکون
تسکتوا بعض متعة النساء اور ایک روایت کے الفاظ یوں ہیں۔
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاننا فاذن لنا فی المتعة

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاننا فاذن لنا فی المتعة
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاننا فاذن لنا فی المتعة

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاننا فاذن لنا فی المتعة
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتاننا فاذن لنا فی المتعة

اس کا ذکر ہم نے پہلی کتاب اور بعد ازاں
 اس کے لئے دلیل بن سکتا ہے اس لئے
 کہ یہ نہیں معلوم ہوتا کہ۔

اس کا ذکر اور مبارک ہونے کے یہ سبب کا علت
 اور عزت کا انجیل کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا
 کہ اس کے حضور پروردگار علیہ وسلم نے قرآن کا
 جس کی اجازت دی تھی۔

(سیرۃ المصطفیٰ ص ۱۱۱)

اور بقا سرہ واقعہ طردہ انطاس کا ہے جو کہ دوسرے
 میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے صحیح مسلم میں یہ الفاظ
 منقول ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خروہ انطاس کے سال آخر
 فی النصف ثلثا مشم کی عین دن کے لئے رخصت
 کی پھر اس کو منع کر دیا۔

جن طروحات میں منہ کے سلسلے میں کہ باہر منقول ہیں
 ہم ان کی تائید بیان کر دیتے ہیں تاکہ عام ناظرین کو مفہوم
 حدیث بخیر میں ہولت ہو جائے۔

(۱) غزوہ خیبر

مہرم شہ ہجری

عانت کے راوی حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اس غزوہ
 میں حضرت سلمان الاکبر رضی اللہ عنہ بھی شریک ہیں۔

(۲) عرۃ القضاء

ذی قعدہ شہ ہجری

اسی واقعہ منہ کی روایت عرن من ہجری روئے سبب
 سے نقل کی ہے اور ان کے الفاظ روایات صحیح کے خلاف ہیں
 صحیح قابل قبول نہیں البتہ اعلان عزت قابل تسلیم ہے

اس کا ذکر۔ رخصت شہ ہجری
 (۵) جنگ اوطاس۔ خوار شہ ہجری

یہ دو خوار ایک ہی ہیں کیونکہ جب فتح کر کے آپ فارغ
 ہوئے تو من بعد اسی سفر میں طرمہ عین ہجری
 میں حکمت کی فکر قبیلہ ہوازن کی ایک شاخ داوی
 اس کی ان کا نائب کیا گیا اس میں اجازت اور
 عزت دونوں قسم کی روایت عزت ستر اور عزت
 ستر سے منقول ہے اور آپ کے حکم سے ستر کا
 نواح منہ کرنا بھی مروی ہے نیز اجازت کی روایت منہ
 جابر سے بھی منقول ہے۔ (رضی اللہ عنہم)

(۵) غزوہ تبوک

رجب شہ

اس میں عانت کی روایت امام محمد اور دوسرے
 نقل کی ہے۔

(۶) حجة الوداع

آخر شہ

اس میں عانت کی روایت ابو ظہر کے نزدیک سب
 سے زیادہ صحیح ہے اور ظاہر ہے کہ صحابہ کرام کا یہ سب
 سے برابر تھا اس لئے ان کے احکامات کے ساتھ صحت
 منہ کا اعلان بھی قرین قیاس ہے لیکن بعض طری میں
 ظنی ہے اس میں بھی اجازت کا ذکر آگیا ہے جو صحیح نہیں۔

تجزیہ منہ

یہ جزئیات اگر جنگ اوطاس کے موقع پر بھی مذکور ہیں
 اعلیٰ کی طرف سے منہ کیلئے احکامی و اعلیٰ میں منہ کیلئے

اور جسے چاہو گے سو ان میں کیلئے ہر قسم کے ایک
محل نظر ہے کیونکہ حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ
کو نے والے حضرت سید بن مسعودؓ ہیں اور حضرت ابوبکرؓ
کو نے والے حضرت سلمہؓ ہیں اور حضرت جابرؓ
عبداللہؓ ہیں ان میں سے کوئی بھی اور اس کے موافق ہر پوئلگ
ہیں تھا بلکہ

بالتعمد في جنت انا
وما حب لي من بشي
سلم في

كره في حكم ديار في
مرا اليك ساق في
كأعنا دود في

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد

وسلم على رسوله

والعالمين

آمین

والسلام

على رسوله

والعالمين

آمین

والسلام

على رسوله

والعالمين

آمین

اس کی حرمت موجبہ کا

قول کیا جائے اور فتح کہ

میں حرمت کی تاکید کا

اعلان قرار دیا جائے۔ بلا

اس کے کہ اس دن سے

پہلے اس کی اباحت ہوگی

تھی جیسا کہ مازری اور

قاضی عیاض کی رائے ہے

کیونکہ جن روایتوں کو امام

مسلم نے ذکر کیا ہے ان

میں فتح کہ کے موقع پر اباحت

کا ذکر صراحتہ موجود ہے لہذا

ان کو ماقبل الاعتبار قرار دینا

درست نہیں اور اباحت

کے کمرہ ہونے میں کوئی ملوث

موجود نہیں (حاشر اعظم)

نے اپنے لئے اتھارہ میں حضور کو روک دیا

دائیں کرو جب حضور نے حضرت صفیہؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کیا تو انہوں نے کہا کہ یہ کیوں؟ میں

سن چکا ہوں کہ میرے بھائی کو کفار نے مسلہ کیا ہے

لہذا جتنی جلد کر ان کی یہ حالت خدا کی راہ میں بھلا ہے

جو کہ وہاں ہے انشا اللہ اس پر میری کوئی اور مصلحت اپنی

پر سب سے زیادہ راضی رہوں گی۔ تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت لی تھی۔ انہوں نے جب بھائی کی فحش دیکھی

تو انہیں انہی پڑھا، دعا حضرت کی اور واپس چلی گئیں تھیں

واقعی کی روایت ہے کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بنیاد

پہلے پڑھی اور اس میں چار جگہیں کہیں پھر ایک ایک قسم کے

ان کے غسل میں رکھتے گئے۔ نماز کے بعد ان کو اٹھا کر

دوسرے کمرے میں لیکن حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو اپنی جگہ

رہنے دیے حتیٰ کہ ستر نماز میں ہوئیں اور ہر نماز میں حضرت

حمزہ رضی اللہ عنہ کی فحش مبارک رہی تھی

اللہ کے اس سفیر نے اس جانا باز سہا پہنے راہ

خدا میں دیکھی سر بلندی کے لئے جان کی بازی لگا دی تھی چنانچہ

جام شہادت نوش فرمایا لیکن باطل کے متوالوں کو اپنی غلطی

بڑائی کے جوہر سمجھ نہ سکا اور میدان کارزار میں طعنت

کا سکہ بٹھا دیا گیا جس کی بنیاد پر رحمت و درمیان کا عظیم

پر واز بھی مل کر رہا اور سفیر خدا کا خطاب بھی مل کر

رہا۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاء عنہ

والسلام

على رسوله

والعالمين

آمین

والسلام

على رسوله

والعالمين

آمین

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ

جیسے سے دیکھا گیا اللہ نے اپنے لوگوں سے کہا کہ اے

اللہ! دیکھتے ہو یہ قریش کا بڑا سردار ہے اور اپنے

لوگوں کے ساتھ یہ سلوک کر رہا ہے۔ اب سفیان چونکا۔

یہ بھائی تھی دیکھو کسی سے اس کا ذکر نہ کرنا لے

اس کے بعد حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت

حمزہ رضی اللہ عنہ کی فحش مبارک دیکھی تو آپ کو

بے حد غم ہوا

حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی عینی بین

ہو کر دیکھنے کے لئے آئے تھیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان کے لئے ایک۔ امیر السیر میں لکھا ہے

لما رأت عاتقہ عاتقہ بنی ہاشم

مَشِينوں کے لیے

خطِ متعلیق کی کتابت کے خواہنے

حَقِیْقَتُ کَارُوپِ ہاسرُلیا

قدرت الله

کراچی یونیورسٹی کے ایک سینئر پروفیسر نے جب اردو خط
نستعلیق میں کیپوٹرائزڈ کتابت کا نمونہ دیکھا تو جوش مسرت میں
وہ اپنی کرسی سے اٹھے اور کہا کہ میں تو ناپسند چاہتا ہوں۔
بانی پاکستان حضرت قائد اعظم کے سیکریٹری محبوب الحسن
سید نے یہ نئی نستعلیق رسم الخط کے اس انقلابی نظام کے
بارے میں گفتگو کرتے ہوئے بتائی جو پہلی مرتبہ روزنامہ
جنگ لاہور شائع کیا ہے اور جس کی تیاری کے لئے جناب
محبوب حسن سید امدان کے دیکھ راقش جناب احمد گل مرزا نے
قربانی اور بڑی محنت کا یہ نئی خط نستعلیق کی کمپوزنگ
کی راہ میں جو مشکلات حال تھیں ان کی بتاؤر کیپوٹرائزڈ کرنے
والی فرم کو مجتہبہ انکسے پبلشرز نے اتار دیا جس نے خبر پامیا
پبلشرز کے شریک شریکوں نے اس خط نستعلیق کے بارے میں
اپنی رائے کے ساتھ ایک مضمون میں بتایا کہ یہ کتابت کا
کیپوٹرائزڈ کرنے میں بھی کئی مشکلات کا سامنا کرنا

اس کا جواب انھیں دنیا کی کسی دوسری زبان کے کپیوٹر میں
ہوا اور اس کی دہ اندھ کے خط لکھنے کا ایک خصوصی مزاج
اس سے پہلے شیطان کے ذریعے کتابت کی جتنی کوششیں کی گئیں
میں خط نسخ کا پہلا لینا پڑتا تھا اور دعوات کے محض کے
کو جوڑ کر لفظ ترتیب پڑتا تھا۔ مشین کی ضرورت پڑنے لگی۔
کے لئے صرف کو توڑا مروڑا جاتا تھا لیکن اب زبان کو مشین
مطلقاً نہیں بلکہ مشین کو زبان کے مطابق لکھنا پڑتا تھا۔
ایک مشین کا دم رکھتا ہے اور آئندہ چند برسوں میں
کی منت میں جو مشین بنائے گا اس کا اندازہ روزگار
کے ان صوفیوں کو دیکھ کر بخیر ہوا ہے۔

یہ ہے جو کہ ایک نئے ہندو نے اس طرح کا
کتاب لکھا ہے کہ وہ ہر ایک کتاب کے لئے ایک کتاب
ہوا ہو سکی۔

یہ الفاظ ہی کہہ کر انہوں نے کام کیا ہے اس کی ایک نظر
سی جھک بھی لڑی کی سطور میں دکھانے کی کو مٹھ کر کھینچی
سب سے پہلے ٹائپ لائٹر کے ساتھ سے لیا گیا ہے ایک
"کی۔ بورڈ" پر مسودہ ٹائپ کیا جاتا ہے پھر ٹائپنگ پیپر
پر اس کی تصحیح کی جاتی ہے جس پر ٹیبلٹ پر اس کی طرح کا ایک سکرین
کا ہوتا ہے جس پر ٹائپ کے ہوئے مسودہ کی عبارت دیکھی
جاسکتی ہے۔ پھر فوٹو جس پر مسودہ کی ٹائپنگ ہوتی ہے
کے ساتھ ساتھ ایک کاغذ کا فیمہ چلتا ہے جس میں ہوا بجتی
جاتی ہے جو ٹائپ کی ہوئی عبارت کو لپیٹا اندر مٹھوا کرتی ہے
اس لیے اس کی عبارت کی اصلاح و درستی بھی کی جاسکتی ہے اور
اسے یوڈک کے ریکارڈ کی طرح یعنی "ڈسک" پر دوبارہ
استعمال کے لئے محفوظ بھی کیا جاسکتا ہے اور اخلو والے
پیچے کو جب کہیو ٹرائڈ ریلر سے گزرا جاتا ہے تو وہ پوری
عبارت کو کیمیرے کی فلم پر منتقل کر دیتا ہے جس کی فوٹو لیکر
اخبار کی کاپی بنائی جاتی ہے اور پھر پرنٹنگ کے لئے اسی
طریقہ سے پیٹ بنائی جاتی ہے جو آج کل اردو طبعات
کے لئے ہمارے دس درجہ ہے۔ مطبعین کی اس کمپوزنگ
کا خاص یہ ہے کہ ان میں حرف کی ساخت اور ترتیب میں
کمال درجے کی یکسانیت ہے۔

اور ہاتھ کی کتابت میں کیا جھک کے والے کے مزاج اور
طبعیت کو جو غلط ہے اور اس کے باعث حرف کی ساخت
دلی بدلتا رہتا ہے مطبعین کی کتابت میں بعض باتیں نہیں
ہو سکتی حرف کی شکل ہمیشہ یکساں ہوتی ہے جس کی بناء
پر طبع شدہ صفحے میں ایک کلمہ کا مسودہ پسند ہوتا ہے۔
سب سے کم زور وہ ہوتے ہیں جو ان کے ساتھ اخبار کی کاپیوں
کی کتابت کا طریقہ لگاتے ہیں جس پر قریبی نظر سے

میں یہ سب لڑا ہوا دور ہو گیا ہیں۔

مطبعین کے درجے کتابت کا طریقہ بہت غلط ہے
لے جوتا ہے۔ کتابت کے مطالبے میں مطبعین کی اور پرنٹنگ کا
نظام ہو سکتا ہے بھلا آسان ہے۔ کتابت کا یہ طریقہ
نظام دھرم فساد و بگاڑا ہے اس سے بائیں طرف نہیں جانے والی
عام زبانوں میں کام آسکتا ہے۔ فارسی رسم الخط ہمارے اردو
رسم الخط کے بہت قریب ہے اور قوی سی قسید کی جگہ
یہ نظام فارسی کے لئے بھی اپنایا جاسکتا ہے۔ اردو کے اخبارات
اب تک کتابت پر انحصار کر رہے ہیں لیکن ایران میں نسخ
رسم الخط پر انحصار کر کے مطبعین کی کمپوزنگ کو ہٹا دیا گیا
تھا اب فارسی زبان کے اخبارات کی طبعیت بھی بالکل
اسی نظام کے تحت ہو گئی ایران کے بعض اداروں نے اپنے
ہاں اس نظام کی تعجب پیدا دل چسپی لی ہے۔

فن خطاطی مسلمانوں کا عظیم ورثہ

فن خطاطی مسلمانوں کا عظیم ورثہ ہے اور مسلمانوں نے
فن خطاطی کو فروغ دینے کے لئے ہر دور میں زبردست کوشش
کی دنیا بھر میں ملت اسلامیہ نے اس فن لطیفہ کی بے پناہ
خدمت کی مسلمانوں کی مساجد و مقابر میں فن خطاطی کے
یہ نمونے آج بھی غلبہ و نظر کی تسکین کا سامان کرتے ہیں اور
مذہب میں گزر جانے کے باوجود ان کی کتب و کتاب اس طرح قائم
ہے۔ ہر مسجد و محلہ میں خطاطی سجادہ نشین کی قلم
اور دوسرے آثار کے ہمارے ایسے نمونے دیکھ جاسکتے ہیں۔
مسلمانوں کے کمال فن کے یہ نمونے دھرم پر مبنی ہیں
وہاں میں جگہ جگہ پر شہرہ ہیں۔ خود یہ وہ جگہ ہیں کہ
ہر فن کا اہم کتابت ہے دھرم مسلمانوں کے اس فن کا حریف
ہے بلکہ اس کی نظیر نہیں ملنے سے محض دھرم مسلمانوں کے
فن خطاطی سے عرب کے آئینہ کے قلم نگاروں کی نسبت ہیں
مسلمانوں کا یہ فن دھرم میں ہی پیدا ہوا تھا اور

میں رہا تھا کرتے تھے۔ صدر جنرل محمد ضیا الحق نے اس
کے آگے آگے اپنے دورہ ترکی کے دوران استقبال کے
تہنیں عالم شاہ گھر توپ کیس میں فاتح قسطنطنیہ سلطان محمد
پہلوی کے تھے جو قرآن حکیم کے نسخے کی زیارت کا شرف
میں لیا۔

پھر میں محمد ظفر علی خان خطاطی کو درہم دست عسکری
میں سلطانہ مظفر کا بانی بابر خود بھی خطاط تھا۔ ہر کے
میں ایک مشہور عالم اور شاہزادہ مولانا شاہاب الدین ہروی
خطاط اپنے کے خطاط تھے۔ دہلی میں سلطان لاہور
میں طبع نظام الدین اولیا کی درگاہ پر ان کی خطاطی کے
میں موجود ہیں جن پر ان کا نام کندہ ہے۔ محمد ہاویں
میں ایک مشہور خطاط عبد العزیز شیریں قلم موجود تھے۔ محمد سین
میں محمد اکبری کے مشہور خطاط اور کتبہ نویس ہیں۔ اکبر نے
میں محمد اکبری قاسم کا خطاب دیا تھا۔ درجی قلم خط نستعلیق کے
میں محمد اکبری ہیں اور بھی بہت سے خطاط موجود تھے جن میں
میں محمد شہر میر میریہ سوم اور سلطان بایزید بہت مشہور
میں سلطان بایزید خط نستعلیق کے معروف خطاط تھے۔
میں ان کی کوئی بھی عہد خطاطوں سے خالی نہیں رہا جہاں گہری
خطاطی، حلیہ گہری رسم میں بھی خطاط پائے کے خطاط موجود
تھے۔ اکبری عہد کے ایک اور خطاط میر عبداللہ تھے جنہیں
میں "شیر قلم" کہا جاتا تھا۔ ان کو اکبر کے بعد جہانگیر کے دور
میں زیادہ شہرت حاصل ہوئی۔ عہد جہانگیری اور عہد شاہجہانی
میں عہد حرم منیر قاسم، احمد علی ارشد، عبدالحق العسکری
اور سلطان شیرازی کے نام نمایاں نظر آتے ہیں۔

انت خان کو عہد شاہجہانی میں بہت زیادہ شہرت حاصل
ہوئی وہ شاہ جہاں کے ایک وزیر کے بھائی تھے۔ اکبر اعظم
کے عہد پر ان کے تھے جوئے کہتے موجود ہیں "تاج محل" کی
خطاطی میں انہیں کے شاہکار تسلیم کا نتیجہ ہے۔ شاہجہانی عہد کے
عہد کتبہ نویس نور علی ہیں جن کے قلم کے شاہکار جہانگیر مسجد

کی عمارت میں موجود ہیں۔ لاہور کی معروف مسجد میں ان کی خطاطی
عہد کی خطاطی کے عہد جوئے موجود ہیں۔ شاہجہانی عہد کے
جہانگیر اور گاہک دہلی جہاں جو اپنے کے خطاط تھے اور
قرآن مجید کی خطاطی عبادت میں کر رہے تھے، حلیہ کے خطاط
میں بھی خطاط تھے۔ آخری مثال تاجدار شاہ عہد خطاط
خطاط تھے اور خط نستعلیق اور نسخ میں لکھتے تھے۔

خط نستعلیق

نستعلیق چند سو سالوں کی ایک ادبی اور علمی کے
موجود میر علی تبریزی ہیں جنہوں نے ایرانی رسم الخط خط نستعلیق
لکھا۔ تبریزی کے بعد اس خط کے دو ممتاز مستعملین کے نام
آتے ہیں جنہوں نے باقاعدہ تربیت اور صلاح کا آغاز کیا۔ یہ
دو خطاں سائیدہ یعنی آغا رحیم دہلی اور امام علی دہلوی خطاطی
کے دو مختلف دبستانوں کے بانی ہیں یہ دور خطاطی کی نشاۃ
ثانیہ کا دور ہے۔ امام علی دہلوی کے شاہکار لاہور کے عسکری
میں ہیں جو موجود ہیں اندرون لاہور سو تو مڑی کی ایک مسجد
میں بھی ان کے کتبے موجود ہیں۔ مولوی سید احمد علی کشمیری بھی
اس دور کے استاد تھے۔ خطاطی کے دبستان لاہور میں جہانگیر
پہلوں قلم وہ شخص ہیں جنہوں نے دہلی خط نستعلیق کی طرح
کروڑا بلکہ اس میں اختلاف کر کے اس خط کی رہنمائی کی ہے
میں اصناف کیا۔ عہد الجہد پہلوں قلم نے مگر پاکستان عہد
اقبال کے قلم کی کتابت کی اور حضرت علامہ ان کی خطاطی کے
اس عہد تک معزز تھے کہ انہوں نے ایک مرتبہ کہا تھا کہ اگر
پہلوں قلم میرے استاد کی کتابت نہیں کریں گے تو میں
شاہی چھوڑ دوں گا۔ پہلوں قلم نے ابتدا میں دہلی میں
اور پھر سید احمد کی تقلید اختیار کی۔ لیکن عہد جہانگیر
نے اس فن میں اصلاح کر لی اور اس میں اصلاح کی ہے
اختلاف کے اندر ان کی رہنمائی خط انظر نگار کی ہے اور قلم
حاصل جہانگیر ممتاز رہا ہے ان کے کتبے حضرت شاہ

ایک دور سے خطِ تعلیق کی مخالفت ممکن نہیں

ہم ایک مشینی دور میں سانس لے رہے ہیں۔ سائنس اور صنعت ترقی کی رفتار اس قدر تیز ہے کہ انسان کی اس کا ساتھ دینا مشکل محسوس ہو رہا ہے۔

طباہی صنعت بھی اس تیز رفتاری سے متعلق نہیں ہے۔ ہماری اردو طباعتی صنعت آج بھی دماغ و سلی کی سطح پر قائم ہے۔ ہاتھ سے خوش نویس کی حیثیت مگر وہ صنعت کی سی ہے۔ جبکہ جدید عالمی جدید ترین برقی فیڈر فٹار ٹکسی خطاطی کی مشینوں نے ترقی یافتہ عالم میں طباہی صنعت کو بھی دوسری ترقی پذیر صنعتوں سے ہم آہنگ کر دیا ہے۔ طباہی شعبہ میں ہماری ایک ہندوئی لوی سطح پر بہت ترقی کے میدان میں ایک رکاوٹ ہے مثلاً

علمی اور صنعتی معلومات ہماری قومی زبان فارسی و اردو میں موجود نہ ہونے کی وجہ سے ہمارے عوام ذرا ت اور محسوس صلاحیت کے حامل ہونے کے باوجود زندگی کے بہت سے شعبوں میں سرب سے بہت پیچھے ہیں۔

محدود طبقہ مغربی زبانوں سے جدید معلومات حاصل ہو کر ہے لیکن جدید طریقہ طباعت کے فقدان کی بناء پر قومی زبان میں عوام تک بروقت پہنچانے سے قاصر ہے۔

اگر کبھی کوئی دستور جدید سائنسی معلومات کو اردو زبان میں منتقل کر کے چھاپنے کی کوشش بھی کرتا ہے تو ذرا کہ معلومات عوام تک پہنچنی ہوئیں گی۔ اتنی ہی جلد جاتی ہیں کہ ان کی انشادیت صفر کے برابر رہ جاتی ہے۔

لانی دستور خط کی وہ خصائیں جو عوام آفریں ثابت ہو سکتی ہیں اور انھیں شہرت و نام بخشی سکتی ہیں یا پھر ان کی شکل سے قلمی نہیں رہتیں یا اگر کوئی ایک دو خطائیں طبعیت نے ہی ہونے جاتی ہیں تو ان سے بڑا اور بڑا نقصان ہے کہ اس شخص کا مستحق کا لفظ ہو چکا ہے۔

کے عوام پر بھی موجود ہیں۔ ان کے بعد اس خط میں ہم اس کام کا ہے۔ خطِ تعلیق کے علم اور علم و سلی کیسے ان مہارت حاصل تھی۔ عالمی دین ہوئی پر دین و فہم کا صریح مہارت سے جن کے کچے سیکڑوں کا مساجد میں موجود ہیں۔

دواں دور میں حافظہ و سلی کی اسید اور حسین نفیس رقم اور موٹی خود مشید عالم خطاطی کے نامور استاد ہیں۔ حال ہی میں لاہور میں برصغیر کے اولین مسلمان حکمران قطب الدین ایبک کے لوہے پر مشدہ مزار پر حافظہ و سلی کی سدی کی کچھ پوئے کچھ نصب ہوئے ہیں۔

فنِ تعلیق کمپیوٹر کے دماغ میں

یہی خطِ تعلیق اب کمپیوٹر کے برقی دماغ میں محفوظ کر دیا گیا ہے۔ اور اب یہ خطِ تعلیق نہیں رہا کہ آئے والے مشینی دور میں خطِ تعلیق محض یاد دہانی بن جائے گا کمپیوٹر اور د

مشینوں میں سو کر اس کا مستقبل محفوظ بنا دیا گیا ہے اور یہ کی سطور سے معلوم ہوتا ہے کہ فنِ خطاطی ہر دور میں

مسلمانوں میں روتے رہا ہے اور ہر دور کے استادوں نے اس میں خوبصورت اضافے کئے۔ اگرچہ آج کا دور بھی

استادانِ فن سے خالی نہیں ہے لیکن اب اس فن میں نئے داخل ہونے والوں کی تعداد بہت کم ہو گئی ہے اور اس کی وجہ

وہ ریاضت ہے جو اس فن شریف کی اوزن کمال رکھے ہوئے کے لئے ضروری ہے۔

فن کو محفوظ کرنے کا جو کارنامہ جناب مولانا سید احمد جناب احمد جیل مرغلے انجام دیا ہے فنِ خطاطی کے استاد اور خطاطی ہمیشہ ان کی مرہون مندر ہے گی۔

برمنظر و پیش منظر

نوری تعلیق

میں نے یہ کتابیں لکھی ہیں جو سندھ اور اہل ذہنی کا دلوں
پر نظر دہونے کی وجہ سے گوشہ گماں میں پڑے

میں نے یہ کتابیں تصانیف کی طباعت کو کاروباری نقطہ نظر
سے لکھیں تو طابع و ناشر طویل مدت کے لئے خصوصاً کتابت
میں کی صورت میں اپنا سرمایہ پھنسالے کے لئے تیار نہیں
کرتا۔ ہمارے فلسفوں کی کتابت کے لئے ایک دراز مدت کا
مقررہ ہے اور صحیح کتاب بردقت مشائخ نہ ہونے کی وجہ سے
میں نے یہ کتاب اپنی افادیت اور وقار صانع کر چکی ہوتی ہے
تو طابع و ناشر کے محلے پڑ جاتی ہے اس کی نکاسی کے امکانات
میں ہوتے ہیں کیونکہ کتاب کی تیاری کے آخری مرحلے تک
میں کی قیمت کا تعین ممکن نہیں ہوتا۔

پھر ایک طرف تو فنِ نستعلیق کے اساتذہ آہستہ آہستہ
میں سے جا ہوتے چلے گئے جو باقی ہیں ان کی سطح پر معیاری کتابت
میں ایک جگہ کا رہا ہے پورا نہیں کر سکتے دوسری طرف اساتذہ خواں
میں سے جا ہوتی ہیں اس کیلئے کو نظر انداز کرنے کے لئے کسی
میں سے جا ہوتی ہے کہ اساتذہ کتاب کی مدلی خوش نویسی سے

نسلِ مدنی جو خاندانِ کتابت کے پیشے سے وابستہ
ہوئے تھے آج کے مشیخی دور میں ان کی جواں نسل نے
کتابت کی وہ ریوی اور عروا کثانی کو قبول نہیں کیا اور
میں سے جا ہوتے ہیں اختیار کر لئے اور یہ خانہ داری درجہ سے قومی
میں سے جا ہوتے ہیں نظر میں چلا گیا۔

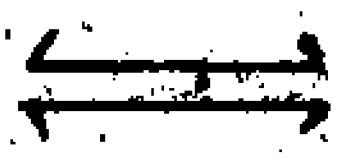
خطاطی (خصوصاً نستعلیق) کا جو وہ قومی سطح پر کئی
میں سے جا ہوتے ہیں مسلسل رہنے کے بعد تشکیل پایا تھا
میں سے جا ہوتے ہیں سال میں مشیخی دور کی حیرت انگیزی اور مانگ
کا ساتھ دے سکنے کی وجہ سے اور خطا کو پیدا کرنے والے
میں سے جا ہوتے ہیں انہوں کے ہاتھوں اپنا روایتی فن کھو بیٹھا اور یوں
میں سے جا ہوتے ہیں کہ انہوں نے خطاطی "فنِ کتابت"

ہو گیا ہے جسے صاحبِ فن کو خطاطی نہیں کہہ سکتے ہیں جس میں
نستعلیق خطاطی کے قومی نشانات تاریخی اور عظیم قومی سرمایہ
کو محفوظ کرنے اور اسے جاری رکھنے کا مقصد قومی نستعلیق کی
اجساد میں حسن و جمال پیدا ہو گیا ہے۔

عام طور سے نگاہِ خیال کرتے چلے آئے ہیں کہ اردو
زبان میں حروف اور الفاظ کو نستعلیق خطاطی میں مسطیحوں کے
ذریعہ لکھنا ممکن نہیں بلکہ قوری نستعلیق کے موجب دینے کی
سال کی تحقیق اور محنت کے بعد ایک کڑا تک اصول سے کام
لے کر نستعلیق کے اس مقبول عام حسن اور پاکیزگی کو جو صورت
ہاتھ سے کی ہوئی کتابت سے حاصل ہوتا رہا ہے کامیابی کے
ساتھ محفوظ کر لیا ہے اور اردو طباعت جو اس وقت از سر
دستی کی سطح سے آگے نہیں بڑھی اس نئی ایجاب دینی ایک کڑا تک
خطاطی کے ذریعے ابھر کر حد بہ ترقی یافتہ سطح پر آگیا ہے۔

فنی طبع سے اس ایجاب سے یہ فائدہ پہنچے کہ حروف
اور الفاظ کی روایتی معیاری شکلیں ہمیشہ کے لئے مستحضر
ہو گئی ہیں اور پوری تحسیرِ اول سے آخر تک ایک ہی
قلم سے لکھی ہوئی نظر آتی ہے اور پڑھنے والے کے جہانِ باقی
قوری کو نہیں نہیں لگتی۔

اس کے ساتھ خطاطی کے مختلف طرز اور اسلوبوں
کو بھی قوری نستعلیق کے طریقہ کو کام میں لا کر ایک کڑا تک
مستحضر کے ذریعے کتابت کرنے کی وجہ سے اردو خطاطی میں
قوری نستعلیق کے اجراء سے اردو دنیا کو قومی سطح
پر طبعی، اقتصادی، معاشی، فنی اور تعلیمی شعبوں میں جو
فوائد حاصل ہوئے وہ بڑے قدر سے ہیں۔



فن طغرائی

آٹھ مولوی محمد سلیم صدیقی فاضل دیوبند
کاتب شہالہ العلوم

میں پھیلا۔

ہندوستان میں مظہر دور حکومت اسان کے لئے عوام
بہار کی حیثیت رکھتا ہے۔ مظہر دور کے اکثر حکمران زمین
پر کہ اس فن کے سر پرست بنے بلکہ خود انھوں نے اس فن کو
اپنا یا اور خطاطی کو اس کی صورت عطا کی۔

عبد مظہر کے ہر دور میں مغرب خطاط اور طغرائی دور
رہے، اس دور کی تمام تاریخی عمارتوں پر ان کے نقش و نگار
بھی اس فن کی صورت کے شاہد ہیں۔ عمارتوں کے کھنڈوں پر
عمرانوں پر خوبصورت تحریریں اور کتب خانوں میں جلالہ طغرائی
کے ایسے مکمل نمونے ہیں جنہیں دیکھ کر مسلمان حکمرانوں کے دل
جلالہ طغرائی کے لئے لگ جاتے ہیں۔

بہار دور ہے کہ یہ فن عوام میں اس قدر مقبول ہوا کہ شہزاد
اور سردار وقت اپنے بھروسے کو یہ فن خاص طور پر سکھانے لگے
اور اس کے لئے باقاعدہ ادارے قائم کئے جانے لگے۔ وقت کے
ساتھ ساتھ یہ فن بھارت کے بڑے بڑے دارالعلوم میں استاد بن
تلازم ہوئے ہیں۔

دماغ قریب کے ایک استاد طغرائی جناب مرزا ابوالحسن
دعوم ہیں۔ طغرائی الکا اپنا طبع رنگ لے ہوئے ہیں۔

خط نسخ کے مجدد ابن عطلہ نے تحریر میں خوشنما
کا جو راستہ کھولا تھا اور ایک خط کوئی میں اصلاح و ترمیم
کے ذریعہ متعدد خطوط ایجاد کئے تھے۔ بعد میں آنے والے
حضرات نے بھی اسی راستے پر چلتے ہوئے اس فن کو سنوونے
اور بنانے میں اپنی کوششیں جاری رکھا اور اس طرح متعدد
خطوط کو لا کر لکھنے سے ایک نیا فن طغرائی ایجاد ہو گیا
اس فن کو ترقی دینے کے لئے مسلمانوں نے ہر دور میں
جدوجہد کی طبعی نفاست اور جمالیاتی ذوق نے اس فن کو
مقبول خاص مقام بنانے میں بجا کر داراد کیا، شاہان وقت
نے اس فن کی سرپرستی اپنے ذمہ لے لی، اور اس طرح فن طغرائی
اپنے تمام پہلوؤں کے ساتھ روز افزوں ترقی پانے لگا۔

فن طغرائی ترکی سلطین کے دربار میں ایک مستقل
عہدہ طغرائی کی شکل میں قائم ہوا۔ ابن خلکان کا بن خلکان
کے لکھا ہے کہ طغرائی ان خطاطوں کو کہتے تھے جو شاہی طغرائی
تیار کرتے تھے اور ان طغرائی کو قساکے اور فراہین شاہی
پر استعمال کیا جاتا تھا۔ اس عہدہ کا افسر اعلیٰ الطغرائی
کہلاتا تھا۔ ترکی سلطنتوں کے بعد ابویوں نے اس
فن کو خوب ترقی دی اور ان سے ہی یہ فن تمام دنیا

نقشہ کتابت کی تازگی اور بارکی، حروف کے توانا اور
 حروف و پیمان کی نظر ماہر فن جوئے کا پورا پورا ثبوت ہے
 مرحوم مرزا نور احمد صاحب نے اپنے بڑے بھائی حافظ
 صاحب سے خطاطی سیکھی جو کہ ایک بڑے عالم مدد
 خطاط تھے

خطاطوں کی اگرچہ بظاہر کئی مشکل کا معلوم نہیں ہوتا
 لیکن جو ٹوڑ موڑ کر لکھنا اور طفر بٹالینا اتنا مشکل کام نہیں
 جس میں فن کے تحت صرف وہ تحریریں آتی ہیں جو مقررہ ہوتی
 ہیں خط کے دائرہ میں لکھی گئی ہوں اور اس میں حروف کے جوڑ

نقشہ و کرسی اور دائرہ اور خط کشی کی تمام تر بارکیوں کا ایک
 خاص امتزاج سامنے آئے ورنہ خطوط کا سراپا غیر موزوں اور
 قامت ہے قریب ہو جائیگی جس کی وجہ سے دوا کو میں تلاوت
 اور کچھ تناسل پیدا ہو سکے گا۔

طغویہ کا اور پر خط محقق اور نسخ کو ظاہر کیا جاتا ہے
 کو کھانسی سطح تنگ اور دائرہ کشادہ ہوتا ہے طغویہ کی یہ
 بارکی اور خط مرزا نور احمد کے طغویوں میں آپ مکمل طور پر محسوس
 کریں گے ان کے تحریر کردہ چند خوبصورت طغویہ یہاں لکھ گئے
 جا رہے ہیں جو خطاطی کے بہترین نمونے اور قلم کی سبک روی کے
 آئینہ دار ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دارالعلوم کے موجودہ حالات پر مجلس شوریٰ کا بیان

مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند کمال مسرت و اطمینان سے اعلان کرتی ہے کہ الحمد للہ ختم الحمد للہ ختم اسلامیت برصغیر کی عظیم بنیادیں گماہ جہتقریباً پانچ مہینوں سے بند تھیں اور مجبور و قحط اور غلغلا و انتشار کے بحرانی دور سے گزر رہی تھیں، ۲۵ دسمبر و بالاعدہ و باضابطہ کھل گئی۔ اسکے بعد ۲۲/۱۲/۱۳۷۱ اپریل کو دارالعلوم کے دفتر اہتمام میں مجلس شوریٰ کا اجلاس منعقد ہوا جس میں جو وہ صورت حال کا جائزہ لینے کے بعد مدرسہ کے معاملات و مسائل کے متعلق اہم فیصلے کئے گئے۔ اور آئندہ مدرسہ کی صلاح و اس کے اغراض و مقاصد کی تکمیل و توسیع کے لئے ایک منصوبہ پر غور و فکر کیا گیا۔ پھر حال موجودہ صورت حال یہ ہے تقریباً پندرہ سو طلباء دارالعلوم میں زیر تعلیم ہیں۔ ان میں ساڑھے تیرہ سو کے قریب طلباء کو مطبخ سے کھانا دیا جا رہا ہے، ان کا طبی نظام خاطر خواہ ہے۔ تمام درجات میں درس کا سلسلہ جاری ہے اور مدرسہ کے بند ہونے کے باعث تعلیم میں جو نقص نہ گیا تھا اور جو بے ترعی پیدا ہو گئی تھی اسکی تلافی کر چکی کو شمش کی جا رہی ہے مدرسہ کا مطبخ، دارالاقامہ، دارالافتاء، تہذیب خانہ، دفتر محاسبی اور دوسرے دفاتر و شعبہ جات اپنی مفوضہ خدمات خاطر خواہ طور پر انجام دیرہے ہیں، اساتذہ و لازمین دارالعلوم کی تنخواہیں جو رکی ہوئی تھیں ان کی ادائیگی شروع کر دی گئی ہے۔ مدرسہ میں مکمل امن و امان اور خود مختاری نافذ قائم ہے۔

ہم تمام مسلمانوں سے درخواست کرتے ہیں کہ دارالعلوم دیوبند کی جوامداد اور اس کے اغراض و مقاصد کی تکمیل میں جو شراک و تعاون کرتے رہے ہیں، اب مزید سرگرمی اور جوش سے اسے جاری رکھ کر خدا شکر ماجد و مشکور ہوں۔
حفظ و کتابت اور ترسیل زندگاپتہ :- مولانا مرعوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ دیوبند ضلع بہاولپور
نوٹ :- بینکوں میں دارالعلوم کا سرمایہ جو کچھ منجمد ہے اسلئے امدادی رقوم بذریعہ منی آرڈر یا بیمہ مذکورہ بالا پتہ پر روانہ فرمائیے۔
صدر اجلاس :- (مولانا) سعید احمد اکبر آبادی۔

مجلس شوریٰ
آپ حضرات کو یقیناً اپریل کے رسالہ کاشدیت سے انتظار ہو گا اور اس تاخیر سے شکایت بھی پہلی ہو گی لیکن کچھ مجبوریات تھیں جن کی وجہ سے رسالہ کی اشاعت اور روانگی میں کافی دیر لگ گئی، ایک تو محرم و غیر صاحب کی وجہ میں تاخیر و سخت پر رسد و دما بھی تک رخصت پر میں ہندوستان کے طریقہ پر مہینوں مدرسہ بند ہونے کی وجہ سے اسکی مالیات بری طرح متاثر ہوئی۔ دوسرے دارالعلوم کھل جانے کے بعد بریم نظام کو سنوارنے میں کافی وقت لگ گیا، مگر یہ اگھٹلا کچھ لیٹ ہو جائے، لیکن اتنا لیٹ نہیں، کیونکہ خدا کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اب یہ سارا نظام مجلس شوریٰ کی تحویل میں ہونے کے مطابق آنا شوالہ آئندہ پابندی وقت کے ساتھ اور مفید تبدیلیوں کے ساتھ دارالعلوم آپکی خدمت میں پہنچا رہے گا۔
نوٹ ہے کہ آپ ہماری خدمت قبول فرمائیے گے :-

کفیل احمد علوی

درستہ نبویہ — اور

علوم رسالت کے طلب

از علامہ سید سلیمان ندوی رحمتہ اللہ علیہ

حضرت اعراب کے اُمّی معلم کی درسگاہ نبوت کا مطالعہ
فراموشی۔

یہ علوم نبوت و رسالت کے وارث اور امن صحابہ ہیں۔

یہ کون طالب علم ہیں

یہ حضرت مدین اکبر رحمہ حضرت عمر فاروق رحمہ، حضرت
علاء بن ابی مرثدہ رحمہ، حضرت علی المرتضیٰ رحمہ، جناب طلحہ و زبیر رضی اللہ
عنہم کے قریشی طالب علم ہیں۔

یہ کون ہیں؟ ابوذر رحمہ اور انیس رحمہ ہیں یہ کہ سے
ابوہریرہ کے غفاری ہیں۔ یہ کون ہیں؟ یہ ابوہریرہ رحمہ
اور عقیل بن عمرو رحمہ ہیں، یمن سے آئے ہیں اور دوسری قبیلہ کے
ہیں۔ یہ کون ہیں؟ یہ ابو موسیٰ اشعری رحمہ اور معاذ بن جبل رحمہ
ہیں، یہ یمن سے آئے ہیں اور دوسرے قبیلوں سے ہیں۔
یہ کون ہیں؟ یہ ضامہ بن قطیر رحمہ ہیں قبیلہ ازد کے ہیں۔
یہ کون ہیں؟ یہ جناب بنی الاوت رحمہ قبیلہ نضیم کے ہیں۔ یہ
مکذ بن حبان رحمہ اور منذ بن مائذ رحمہ ہیں، عبد القیس کے

قبیلہ سے ہیں اور بکر بن جے آئے ہیں۔ یہ عبید رحمہ و جعفر رحمہ
عمان کے رئیس ہیں، یہ فزہ رحمہ ہیں۔ یہ حسان یعنی حدود شام
کے رہنے والے ہیں، یہ کالہ کالہ کون ہیں؟ یہ بلالؓ ہیں
مکہ حبشہ والے، یہ کون ہیں؟ یہ صہیب رحمہ رومی کہلاتے
ہیں، یہ کون ہیں؟ یہ سلمان فارسیؓ ایران کے ہیں، یہ فہر
دہلی ہیں، یہ سیف رحمہ اور مرثدہ رحمہ ہیں نسلاً ایرانی
ہیں۔

حدیبیہ کی صلح سلسلہ میں وہ چند نامہ مرتب کرائی
سے جو اسلام کا یمن منشا ہے یعنی قریش اور مسلمان
دونوں فریق جنگ موقوف کردیں اور مسلمان جہاد
چاہیں اپنی دین کی دعوت دیں۔ اس دلخواہ کامیابی کے
بعد پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کیا؟ اسی سال
سلسلہ میں تمام قوموں کے سلاطین اور امراء کے نام
دعوت اسلام کے خطوط بھیجے اور ان کو خدا کا پیغام
پہنچایا، وحیہ کلبیؓ ہر قسطنطنیہ روم کے دربار میں، عبداللہ
بن حذافہ بھی رحمہ خسرو ہند و ہند شہنشاہ ایران کے

دار میں، صاحب بن بکر حقیقہ فریب مصر کے رہا، خود
 نہایت جوش کے بادشاہ تاجی کے پاس، سلطان بن بکر
 صدی شام کے رئیس حاکم غسانی اور سلطان بن عرقیہ
 بانیہ کے دربار میں بغیر اسلام کے غلط لیکر جاتے ہیں
 اور خود کی درسگاہ میں داخلہ لے لیتے ہیں۔

حضرات! اس واقعہ سے درسگاہ کی حاکمیت کا یہ پہلو
 بیان ہو رہا ہے کہ اس میں داخلے کے لئے رنگ و روپ، کٹ ڈن
 ام و نسل اور زبان و لہجہ کا سوال نہ تھا بلکہ وہ دنیا کے تمام
 قافلوں، تمام قوموں، تمام ملکوں اور تمام زبانوں کے لئے عام
 تھا۔

مسئلے عام ہے یا زبان نکرے والے کے لئے
 اب آؤ! اس درسگاہ کی حلیت اور درجہ کا پتہ لگائیں کیا
 اسکول اور کالج ہے جہاں ایک ہی فن کی تعلیم ہوتی ہے
 یا اس کی حلیت ایک جامعہ اور درسگاہ اور عظیم الشان یونیورسٹی
 ہے جہاں ذوق، مناسبت طبع اور استعداد کے مطابق ہر
 ملک کے لوگوں کو اور ہر قوم کے افراد کو الگ الگ تعلیم ملتی ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تعلیم گاہ کو دیکھو وہاں صرف
 رنگ کے سپاہی اور پوش جیسے فوجی افسر اور قاضی اور
 پڑھائی عمدہ دار پائے جاتے ہیں، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے
 طالب علموں کو تلاش کرو چند روز پیچھے قرآن و فلسفین کی گلیوں میں
 پس گئے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں کیا نظر
 آئے گا؟ ایک طرف احمق جیل کا جب فی بادشاہ، فسفہ
 معان کا رئیس، لاف لکھنے والا حاکم، عامر بن شہر قبیلہ ہوان
 کا رئیس، فیروز دہلی اور مرکھد مین کے رئیس، عبید و جعفر
 خان کے رئیس، دوسری طرف بلال و یاسر، صہیب، جناب،
 عمار اور فکیر اور علی انظر عنہم کے سے غلام اور حضرت حمیرہ
 لیلیہ، زینب، خدیجہ، ادرام جیسے کی سی لونڈیاں ہیں خود
 سے دیکھو! امیر و غریب، سہل و گھرا، آغا و غلام سب ایک
 ہی صف میں کھڑے ہیں۔

ایک طرف علقمے بعد گدا، امیر طوط کے محرم، دنیا
 کے جہاں ہاں اور ملکوں کے فرماں روا اس درسگاہ سے
 تعلیم پا کر نکلتے ہیں۔ ابوجہر مدینہ رہے ہیں، عرفا حق رہے ہیں،
 عثمان بن عفان رہے ہیں، علی رضی اللہ عنہ رہے ہیں، معاویہ بن ابی سفیان رہے ہیں
 جنہوں نے مشرق سے مغرب تک افریقہ سے ہندوستان کی
 سرحد تک فرماں روائی کی اور ایسی فرماں روائی جو دنیا کے
 بڑے سے بڑے شہنشاہ اور حکمران کی سیاست و تدبیر
 اور نظم و نسق کے کارناموں کو منسوخ کر دیتی ہے ان کے عدلی
 و انصاف کے فیصلے ایرانی دستور اور رومی قانون کو کھینچ
 کر دیتے ہیں اور دنیا کی سیاسی و انتظامی تاریخ میں وہ
 درجہ حاصل کر لیتے ہیں جن کی مثال پیش نہیں کی جاسکتی
 دوسری طرف خالد بن ولیدؓ، سعد بن ابی وقاصؓ، ابوجہر

بن جراحؓ، عمرو بن العاصؓ رہے پیدا ہوتے ہیں جو مشرق
 و مغرب کی دو عالم گنہگار اور انسانیت کے لئے نعمت و برکت
 کا چند سال میں مرقع الٹ دیتے ہیں اور دنیا کے وہ فاتح
 اعظم اور سپہ سالار اکبر ثابت ہوتے ہیں جن کے فاتحانہ
 کارناموں کی زحاک آج بھی دنیا میں بٹھی ہوئی ہے۔ مسلمان
 نے عراق و ایران کا تاج شہنشاہی اتار کر اسلام کے دربار
 میں ڈال دیا۔ خالدؓ اور ابو عبیدہؓ نے رومیوں کو اسلام
 سے نکال کر ابراہیم علیہ السلام کی موعودہ زمین کی حالت کو
 کے سپرد کر دی، عمرو بن العاصؓ نے فرعون کی سرزمین وادی
 نہیں رہن شہنشاہی کے ہاتھوں سے زبردستی چھین لی۔
 عبداللہ بن زبیرؓ اور ابن ابی سرحؓ نے افریقہ کا میدان
 دشمنوں سے چھین لیا یہ مشہور اور فاتح سپہ سالار ہیں جن کی
 قابلیتوں کو زمانہ نے تسلیم کیا ہے اور تاریخ نے ان کی
 بزرگی کی شہادت دی ہے۔

تیسری طرف باذان بن ساسانؓ، زمین، خالد بن ولیدؓ
 (معاویہ) معاویہ بن ابیہ (کنزہ)، زیاد بن ابیہؓ، حضرت
 عمرو بن عوفؓ، یزید بن ابی سفیانؓ، زید بن حارثہؓ

شہید ہوئے، حضرت کعب بن علقمہؓ اپنے ساتھیوں
 کے ذلت و اطلاع کے میدان میں شہید ہوئے۔ دنیا کے
 ایک مفہور مذہب کو صرف ایک سولی پر ناز ہے لیکن دیکھو کہ
 اسلام میں کتنی سولیاں، کتنے درجے اور کتنے تہذیب
 تلوار کی دھار جھکے ہوئے ہیں، یا سولی کی گردی بہر حال
 یہ ایک آئی ٹھیک ہے اس سے زیادہ استقلال اور اس سے
 زیادہ مہر و آزمائش کی وہ زندگی ہے جس کا ساقی حق
 کی نصیبوں میں گرفتار رہا ہے۔ ان کے خصلوں
 اور گرم ریت کے فرشتوں پر آرام کیا اور پتھر کی سیلوں کو
 اپنے سینوں پر رکھا جن کے گلوں میں درسیاں ڈال کر گھسیٹا
 گیا، اور جب پوچھا گیا تو وہی جھوٹا کھراں کی زبانوں پر
 تھا۔ شعب ابی طالب کی قید میں تین برس تک انھوں نے
 طبع (ایک درخت) کے پتے کھا کر زندگی بسر کی لیکن
 سعد بن ابی وقاصؓ نے یہ کہتے ہیں کہ ایک رات بھوک
 کی شدت میں ایک سوکھا چڑا مل گیا کھانسی کو دھو کر آگ پر
 بھون کر اور پانی میں ملا کر کھایا۔ عقبہ بن غزوہ ان رہا کرتے
 ہیں کہ ہم سات مسلمان تھے ان غیر فطری غذاؤں سے
 کھا کھا کر ہمارے منہ زخمی ہو گئے۔ خواب رہا جب اسلام
 لائے تو کافروں نے ان کو دیکھتے ہوئے کو گلوں پر
 لٹا دیا یہاں تک کہ یہ کہتے ہوئے کو لے انھیں کی پیٹھ کے
 نیچے ٹھنڈے ہو گئے۔ بول رہے دوپہر کی جلتی ہوئی ریت
 پر ٹائے جاتے اور سینہ پر پتھر کی سیل رکھی جاتی ان
 کے گلے میں رکھی ڈال کر ان کو مٹی لگی گھسیٹا جاتا، ابوعلیہؓ کو
 ان کے پاؤں میں رکھی ڈالی کر زمین پر گھسیٹا گیا، ان کا گلہ جابا
 گیا ان کے سینے پر مانتا بھاری پتھر رکھا گیا کہ زبان نکل پڑی
 عمار بن حلقی ریت کے فرشتوں پر لٹائے گئے اور مارے جاتے
 حضرت زبیرؓ کو ان کا چپا چٹائی میں پھیلا کر ناک میں دھول
 دیتا، سعد بن زیدؓ رسیوں میں باندھ کر بیٹھے جاتے حضرت
 عثمانؓ کو ان کے چپے چپے میں باندھ کر بیٹھے جاتے سب کے

تھا اگر جوش چاہے چکا تھا اترتا تھا، کیا تھا
 یہ سنی کو قمر کے غنا دہا دیکھا لٹا تھا۔
 عزیز! غور کا مقام ہے، یہ وہی خوش طرب ہے جس نے
 پرست طرب ہو ہی بنا فلاح طرب میں۔ یہ کیا افسانہ ہے
 تھا ایک اہلی کی تعلیم، جاہل عربوں کو فاضل، زبان
 روشن دماغ اور مقلد کو کوثر بنا گئی۔ ایک نئے پیر کا دل
 تپتی تپتی ہر سحر میں کو سید سالار اور پسا درن کر کے
 نعت و نوحہ کا غزل گیتے بھانک کر گیا۔ جو خدا کے نام سے
 بھنا شتا دے تھے وہ ایسے شب زندہ دار تھے، عاقلانہ
 گداز کیسے ہو گئے۔ تم نے درگاہ عمر یا مدینہ منورہ میں
 سیر کر لی، ہر رنگ اور ہر ذائق کے طالب علم کے مقلد بن گئے
 فوجی بھی، عرب اور مسکین بھانکے شاہد امیر بھی، دیکھتے دیکھتے
 بھانکے آقا بھی دیکھتے، لڑنے والے بھانکے مرنے والے بھی، لڑنے والے
 شہیدوں کو بھی دیکھا، تم نے کیا فیصلہ کیا؟ ان کے سوکھے ہاتھ
 ہو سکتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فلاح ان کے
 اور صفات حسنہ کا ایک کامل جو عمری اور عیب انہی کی ہا میں
 کی نیر گھیاں اور جلوہ آرائیاں تھیں جو کچھ مدنی و فاضل بن کر
 چمکتی تھیں، کبھی فی الثورین رہے اور کبھی فی الدنیا رہے، کبھی
 کبھی خالد بن ولیدؓ کا جبرہہ رہے، کبھی سعد بن حنفیہؓ کا ہو کر
 سامنے آتی تھیں، کبھی ابن عمرؓ، کبھی مسلمان بن عبد اللہؓ
 ہو کر مسجد و محراب میں نظر آتے، کبھی ابن عباسؓ، کبھی
 ابن عباسؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ کی صحبت میں علم و فن کی
 دہکات اور عقل و حکمت کا ولایت بن جاتی تھیں اور کبھی بلالؓ
 مہببؓ اور عمارؓ و حبیبؓ کی امتحان گاہوں میں امتحان کی جاتی
 ان مسکین کا پیام بن جاتی تھیں (رضی اللہ تعالیٰ عنہم)

آدمیت کا غرض ساماں بہت کر دیا
 اک عرب نے آدمی کا بول بالا کر دیا

میزبانی نبوی ﷺ کے حالات میں
 تہذیب و اخلاق کا تصنیف
 اسی صدی ہجری کی وہ عظیم الشان تصنیف جس کی تفسیر چودہ صدی تک نہیں ملتی۔
 اس سے استفادہ کے بغیر تاریخ اسلام کا کوئی باب مکمل اور مستند نہیں ہو سکتا

ناایاب اور مستند
 تاریخ سیرت

طبقات ابن سعد

مثالی اسلامی
 سرمایہ

تالیف: عبد اللہ محمد بن سعد بن منیع النخعی متوفی ۲۰۳ھ

موجودہ دور کی تاریخ و سیرت کی کتاب میں آپ نے اس کا محالہ کچھ ہے ابھی عظیم تاریخ سیرت پہلی بار اردو میں
 ادارہ انور پبلیکیشنز شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہے

اس عظیم الشان کتاب میں نبی کریم ﷺ کی حالات زندگی تک مکمل و مستند و عظیم ترین
 روایات اور انفرادیت کی بنا پر علماء و مصلیٰ اور محدثین عوام سب کے لئے خصوصی اہمیت
 اور اعتماد کی حامل رہی ہے

○ ہشتمی نبوی سے قبل دور جاہلیت کی معاشرت۔ سیرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم۔
 ○ ہشتمی نبوی کے طوالت و سرائی کی تفصیل۔ خلفائے راشدین کے تاریخ ساز کارنامے۔
 ○ صاحب بدیع (خود انظر) عظیم (میں) کے مکمل حالات۔ مہاجرین و انصار کی اسلام کے لئے قربانیاں۔
 ○ اسلامی سرمایہ عربی میں مایہ ناز سے شائع ہوا لیکن عوام تک نہیں پہنچا پایا اس لئے ادارہ انور پبلیکیشنز
 پہلی بار ہندوستان میں سلیس اور عام فہم اردو زبان میں پیش کر رہا ہے۔

○ یہ مضمون کتاب قسط و آواز کی جگہ کی۔ ہر تین ماہ میں ایک قسط نکلتی سائیکل کے ۱۲۳ صفحات پر مشتمل ہوگی
 قیمت صرف دس روپے۔ تمام ممبران کو ادارہ انور پبلیکیشنز ہر تین ماہ میں ایک قسط
 کرے گا ممبری نہیں کہ نہیں ایک خط لکھ کر عمر میں چلیے۔ اس اسلامی سرمایہ کی شہادت
 ادارہ کے ساتھ شامل فرمائیے خود ممبر بننے کے دوسروں کو بتائیے
 خط و کتابت کا پتہ

ادارہ انور پبلیکیشنز یو پی

دارالعلوم دیوبند کا علمی دینی اصلاحی ماہنامہ

آئینہ

دارالعلوم

زیرنگرانی

مجلس شوری دارالعلوم دیوبند

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

مدیر

شمس تبریز

دارالعلوم دیوبند کا علمی بیانی

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند

سنگھاراں والا

حضرت الحاج مولانا
مرفوعہ الرحمن صاحب مدظلہ
ہنرمند دارالعلوم دیوبند

مدیر مسئول
ریاست علی بھٹو
معدنیہ
شمس تبریز خان

جلد نمبر ۶۳ نومبر ۱۹۸۲ء مطابق صفر المنظر سن ۱۴۰۳ھ

فہرست مضامین

نمبر	مضمون نگار	مضمون	زراشتراک
۱	ادارہ مولانا کنیل احمد صاحب	حرف آغاز غزوہ اعداء مسلمانوں کی محنت یافتہ ایک غلط فہمی کا ازالہ	مالانہ ۱۸/-
۲	مولوی رضی الدین بیگنی دارالعلوم دیوبند	دارالعلوم دیوبند اور حضرت شیخ الحدیث حضرت صاحب کی قلبیت اطاعت اور جملہ حضرات دارالعلوم کے شب و روز یکم شوال ۱۴۰۳	شماہی ۱۰/-
۳	ادارہ حضرت مولانا غفر الدین امجدی	جس رسول ایمان کا جہ ہے	پیرچہ ۲/-
۴	باقی شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	نقد حقی کی مقبولیت	مالک غیرے اسکے مادی علاوہ محصول ڈاک
۵	مولانا محمد سرور انصاری صاحب	دارالعلوم دیوبند اور خدمت توحید و تہذیب	طالع وینا مٹھی
۶	شیخ الحدیث مولانا محمد رفیع صاحب		ریاست علی بھٹو
۷	مولانا محمد رفیع صاحب		مطبوعہ
۸	مولانا محمد رفیع صاحب		بہار سنگھ دیوبند

شرآنار

(مدیر مسئول)

بصلیہ ! رسالہ دارالعلوم کا تازہ شمارہ قارئین کی خدمت میں پیش کرتے ہوئے ہمارے دل شکر خداوندی کے جنابت
 لئی جیسے ہے رسالہ دارالعلوم کے شائع نہ ہونے پر قارئین محترم سے معذرت خواہ ہیں۔ اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ سابق مدیر
 اور ان کی جگہ دیر کی حیثیت سے مجلس شوریٰ نے مولانا شمس تبریز خاں اردی صاحب کا انتخاب کیا، البتہ دارالعلوم
 ال کی رہایت کرتے ہوئے احقر کو مدیر مسئول بنا دیا گیا، مدیر محترم نے پہلے تو مجلس شوریٰ کی تجویز کے مطابق کام سنبھالا
 لیکن بعد میں انہوں نے اپنی چند مجبوریات ظاہر کیں جن کو فوری طور پر حل نہیں کیا جاسکتا تھا، اس کے بعد حضرت مخدوم صاحب
 نے احقر کو پابندی کے ساتھ رسالہ جاری کرنے کا مکلف قرار دیا، احقر کو تدریس اور تعلیمات کے کاموں سے آہنی فرصت
 ضرور توجہ ہوتا، اس لئے رسالہ کی طباعت میں تاخیر پڑتا رہی، لیکن اب حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات
 بنکا وطن سفر سے واپسی کے بعد، احقر کی ذمہ داری بھی کم ہو گئی ہے اور رفتہ رفتہ دارالعلوم کے تمام کام مجلس شوریٰ کے زیر انتظام
 پائیزہ کو مدیر محترم بھی تشریف لائے ہیں تو انشاء اللہ اب رسالہ دارالعلوم بھی پابندی وقت کے ساتھ شائع ہوتا رہے گا۔
 محرم کو معلوم ہے کہ ماہ حج کے اواخر میں دارالعلوم کی تعلیم کا باقاعدہ نظم ہوا، تعلیمی نقصان کی تلافی کیلئے رمضان شریف
 جاری رہے پھر ۲۲ شوال سے ۱۳ شوال تک ساکنہ امتحانات لئے گئے اور اس کے فوراً بعد ۱۵ شوال سے جدید داخلے ہوئے
 مجلس تعلیمی نقصان کے بعد مجلس شوریٰ کے زیر انتظام کھلنے والے دارالعلوم پر چونکہ پورے ملک کی نظریں لگی ہوئی تھیں اس لئے
 زیادہ داخلے کی درخواستیں وصول ہوئیں، صرف چند روز میں ۲۰ شوال تک ۸۰۰ جدید فارم تقسیم ہو گئے، امتحان داخلہ
 لئے لیا گیا، سفارشوں کے تمام وعدے بند کر دیئے گئے اس لئے بہت سے امیدواروں نے فارم حاصل کرنے کے باوجود امتحان پر
 ہجڑا رہا، امیدوار شریک امتحان ہوئے اور انتہائی مراعات کے باوجود صرف ۹۸ طلبہ اکامیاب ہو کر جدید سطلوب کے حق قرار
 رہے، ناکام طلبہ کو بھی حسب سابق داخلہ سے محروم نہیں کیا گیا بلکہ انہیں حسب استعداد درجہ میں داخلگی ہولت دی گئی۔ قدیم
 سے ۲۰ طلبہ فراغت کے بعد چلے گئے اور ایک ہزار طلبہ ابھی مقیم ہیں، اس طرح قدیم و جدید عربی کے طلبہ کی تعداد اس وقت
 چارونہ، جماعت دار تفصیل حسب ذیل ہے۔

ذی ۲۹ سال دوم ۱۰۹ سال سوم ۲۰۲ سال چہارم ۱۹۲ سال پنجم ۲۳۸ سال ششم ۳۱۰
 تم ۲۵۹ دورہ حدیث ۳۹۴ تکمیل تفسیر ۳۷ تحفیں وینیات ۲۰ تحفیں ادب ۵۸ تحفیں ۶
 زلی ۱۰ اردو حصہ ۵۰ شعبہ فارسی ۳۲ کتابت ۲۸ دارالمنافع ۲۱ دارالافتاء
 وینیات ۸۰ حفظ ۱۳۶ جامعہ طیبہ ۹۹۔

۲۴ طلبہ اس سے دو ہزار کی تعداد دارالعلوم کے اندر قیام پذیر ہے، اور تعداد کے اس اضافے نے متعدد مسائل پر پیدا کر دیے
 لم ہو گئی ہیں، درمیان ہول میں غمی پیدا ہو گئی ہے، امداد کا عدد نو سو سے بڑھا کر پندرہ سو کر دیا گیا ہے مگر اس کے باوجود ضرورت
 امداد سے محروم ہو گئی ہے، سال دوم سے لیکر سال ہفتم تک کے تمام اسباق کی دو دو جاعتیں بنادی گئیں اور اس طرح
 لم ہو گئی ہے اور کتا بونہیں بھی کی رہ گئی اور مجلس شوریٰ کو صرف کتا بوں کی خریداری کیلئے ایک لاکھ سے زائد کی رقم

تدبیر خیر کی جاری میں اور ابھی تک حضرت مہر علی شاہ صاحب کے ہاں جو کچھ ہوا ہے اس کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ تیرہ صدیوں کا تقرر علی میں آپ کے ہاں بھی نہیں کیا گیا ہے۔
 ہ۔ ظہر کی اس برصی ہوئی تعداد نے انتظامیہ کیلئے مشکلات پیدا کی ہیں اور دارالعلوم کا بجٹ یکدم ڈیڑھ گنا بڑھ گیا ہے۔ اگر
 ان تمام چیزوں پر بفضل خداوندی قابو پانے کی کوشش کی جا رہی ہے، اور اس کا ایک خوش آئند پہلو یہ ہے کہ دو سال کے ہنگامی حالات کے بعد
 کے اعتماد و روح کو جو نقصان پہنچا تھا اس کی اس طرح عملی ترمیم ہو گئی ہے، ابتدائے سال میں قیاس کیا جا رہا تھا کہ شاید اس سال میں
 رخ کریم والے طلباء کی تعداد کم ہوگی لیکن ہوں ہی حالات میں اعتدال آیا، علمی سیاروں کے قافلے خیر زن ہوئے اور علوم و صائن کا
 بر گہر بار بار تشریح ہوا تو چاروں طرف سے صہبائے علوم کے متوالے سٹ آئے اور تعداد امید سے کہیں زیادہ ہو گئی، اس لحاظ سے
 دارالعلوم کے بارے میں سابقہ انتظامیہ کے پھیلے ہوئے تمام ادھام و خیالات کا نور ہو گئے، نظم و نسق اور احکام میں استحکام پیدا ہو گیا۔
 اور شاید اسی استحکام کے بعد حضرت مولانا قاری محمد لطیف صاحب نے استعفا پیش کر دیا، یعنی جب تک کہ انہیں یہ خیال ہوا کہ
 اس امر پر ہی کہنے ان کی ضرورت ہے وہ بازیابی کی سعی کرتے رہے اور جب انہیں یقین ہو گیا کہ دارالعلوم کا سفینہ ہزار غلغلوں کے باوجود
 منہ صاف سے نکل گیا ہے تو انہوں نے باعزت غلیظگی میں عافیت کبھی اور انہوں نے جو استعفیٰ لکھا اس میں منصب اہتمام سے طبع کی گئی
 کمال صاف تھا، لیکن قاری صاحب کی یہ سلامت دہی اُن کے مقدمہ باز حامیوں کیلئے پریشانی کا سبب بنی اور ان کا عاقبت بدلتا گیا
 نے اس کی بیجا تاویلات پر انہیں مجبور کیا۔ قاری صاحب کے استعفیٰ کا متن یہ تھا۔

بخدمت فیض درجت حضرات اراکین شوری دارالعلوم دیوبند

آج سے اٹھاون سال قبل حضرات اکابر رحمہ اللہ کے حسب الحکم احقر نے اپنی طالب علمانہ افتاد طبع کے برخلاف میں
 تعلیم کا راتھام دارالعلوم سنبھالا، آپ حضرات میں چند بزرگ ابھی وہ بھی بچہ اللہ موجود ہیں جو اس دور کے اکابر و مشر
 کے طرز تربیت و شفقت اپنے خورد و دل کے ساتھ اور اصغر کا مصلحانہ طرز عمل اپنے بڑوں کے ساتھ دیکھنے والی ہیں۔
 میں، اہوں کو شاید نہ کہہ سکوں کہ میں احقر اپنے آپ کو حق بجانب جانتا ہے کہ دارالعلوم کے اس تعلق کے بارہ میں از ازل تعلق
 یہ ہی اعتقاد یقین قلب میں راسخ رہا کہ یہ اپنی آخرت ہے دنیا نہیں ہے، اسی اعتقاد یقین پر یہ اٹھاون سال کا دائرہ
 گزرا، لیکن اجلاس مسئلہ کے بعد ایسے امور پیش آئے کہ جن کا کبھی تصور و خیال بھی ظلم و وابستگان دارالعلوم کے ہم
 گمان میں نہیں آسکتا تھا، فتنوں کا ایک عظیم سیلاب اٹھا جس میں بہت سی چیزیں احقر کے فوق اور حضرات اراکین شوری
 کے ساتھ احقر کے با احترام قدم تعادل کے خلاف پیش آئیں، احقر کا دارالعلوم کے ساتھ جو روحانی اور اخلاقی تعلق تھا
 ہے جو زندگی کے آخری سانس تک باقی رہے گا اوس کے تحت کسی بھی ممکن خدمت سے کبھی دریغ نہ ہوگا، لیکن کمال
 موجودہ احترام کی تعلق سے استعفا پیش کرتا ہے، فتنہ کے دوران جو غلطیاں ہوئیں اور ایسے حالات پیش آئے

بخدمت میں مانع حضرت کرتا ہوں۔ زیادہ احترامات

فہم شریف کے نام لکھے گئے ہیں کہ استعفیٰ میں کہیں برائے کی مبریٰ کیا اس کے ایکٹ اور حضرت مہر علی شاہ صاحب کے
 مہر علی شاہ صاحب کے نام لکھا ہے کہ ان کا ہر تمام شریکات کو بھی تعلیم کا سنبھالنے اور ترقی کرنے کے
 ہر اس کی تعظیم و احترام کی بات صاف طور پر کہی گئی ہے اور انہیں طلبہ شریف کی بالادستی تسلیم کرتے ہوئے فتنہ کے خلاف
 ترقی و ترقی کی بات ہے۔ بلکہ ان کے بعد حضرت مہر علی شاہ صاحب کے ہاں بھی ان کے خلاف نہیں کیا

میرا استحقاق اس مجلس کی جبری سے ہے جس نے مجھ کو اس منصب پر فائز کیا ہے۔
 اس کی حیثیت و توفیق شرعی میں شک نہ ہو کہ وہ سوائے کسی کی جس کی حیثیت کی مخالفت کا جائز ہے (جسے وہ اس کو غلط سمجھے)
 کہنے کی ضرورت نہیں کہ جابر ہے، حالانکہ مجلس شریعی کی حیثیت و جبریت کے بعد ختم ہو چکی ہے (اس غلط رویہ کی وجہ سے)
 اس میں یہ دعویٰ بھی بیان اخبارات کو بھیج چکا ہوں کہ میرا استحقاق سوائے ایک شخص کے ظہور سے ہے جس نے میرا مقام سنبھال لیا ہے۔
 اس کی جابر ہے، دارالعلوم کے منصب اہتمام سے نہیں۔

اس سے اشتہارات میں اس سے بھی ایک قدم آگے بڑھ کر جبریت کو خلاف شرع قرار دیتے ہوئے یہ کہا جاتا ہے کہ رجسٹرڈ مجلس شریعی کے
 دارالعلوم کو دیکھانے والی رکوۃ ادا نہیں ہوتی، اچانچہ محبواہن غلط بیانات کی ترویج میں حضرت مولانا مرحوم الرحمن صاحب
 میں ان کی اس طرح یہ بات کہی گئی ہے کہ اگر واقعہ رجسٹریشن خلاف شرع تھا تو کیوں یہ کام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب
 سال پہلے اس کو اپنے دستخط سے کر لیا اور پھر کیوں وہ اس کی تجدید کرتے رہے اور اگر رجسٹریشن کے بعد رکوۃ کی ادائیگی بھی درست
 ہوتی تو حضرت قاری صاحب نے طویل عرصہ تک زکوۃ و صدقات کی رقمیں وصول کر کے ان کو صرف کرتے رہے، اس کو اس کی
 حقیقت کے طور پر اس بیان میں کہا گیا ہے کہ حضرت قاری صاحب کی جانب سے کیا جانے والی ان بیانات کی بنیاد پر
 معاملات میں منصب اہتمام کے محدود ہونے کا دعویٰ دائر کر رکھا ہے اور رجسٹریشن کے بعد وراثت کے اس غیر شرعی نقطہ نظر کی کیا
 ان حقائق سے یہ بات بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ اصل مسئلہ مجلس شریعی اور رجسٹر
 کے جواز اور عدم جواز کا نہیں ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ مجلس شریعی اس کی ادارہ کے قواعد و تحفظ اور ترقی کیلئے اس کو مالی مدد
 کی ضرورت ہے، مجلس شریعی یہ چاہتی ہے کہ اس قومی امانت کے تمام کام صلاحیت و اہلیت کی بنیاد پر انجام پائیں جبکہ حضرت قاری
 صاحب کی حضرات اس کی امانت کو ذاتی وراثت بنا ڈالنے کے غیر شرعی نقطہ نظر کیلئے کشاں میں کشاں، اور اب ان حضرات کی تمام
 حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کی ان حیرت انگیز تضاد سیالوں میں ایک اور غلطی

ان ستر ملازمین کی ملازمت کا تحفظ بھی ہے جو مجلس شریعی کی تین بار کی دعوت و رعایت کے باوجود محض نوٹس نہیں کی گئی
 ہے انکار کر دیا اور علیٰ منقطع کر لیا۔ ان ملازمین میں بڑی تعداد ان حضرات کی ہے جن کے ذمہ دارالعلوم کی مالی الحساب کی بڑی
 ذمہ داریاں تھیں اور یہی حضرات دارالعلوم کے ہر طرح فعال ہوجانے کے بعد بھی جامع مسجد میں متواری دارالعلوم کو
 حضرات میں جو سال گذشتہ تاریخ اپریل وغیرہ میں تعلیم جاری رکھنے والوں کو متواری دارالعلوم قائم کرنے کا مستحق الزام
 تھا ان دنوں زیر تعلیم طلبہ عزیز کے پیچھے نادر پڑھنے کو کمرہ تحریر قرار دینے میں انہیں کوئی باگ نہیں تھا لیکن ان حضرات دارالعلوم کے
 کے بعد دارالعلوم میں آنے والے تمام طلبہ عزیز کو داخلے کی مکمل ہولت کے باوجود یہ لوگ محض ریشہ دہانوں کیلئے متواری
 تعلیم کرنے میں کوئی شرم محسوس نہیں کرتے، ان متواری دارالعلوم کو جاری رکھنے میں انہیں سب سے زیادہ دلچسپی اس لئے ہے کہ وہ
 ان سے حاصل کی جانے والی رقموں سے اپنے مقدمات کی پیروی کرتے رہیں اور کسی نہ کسی طرح ان کے ہاتھ میں ایک ذریعہ آمدنی بھی
 ہو جائے اور ان میں جواب دی کا تصور شاید انہیں بیابان کتا ہو گا مگر ان کے معاملات میں اس کی کوئی جھلک نظر نہیں آتی، ان حضرات
 کے لئے ہے کہ پورے ہندوستان میں مسلک دارالعلوم اور صراط مستقیم کے کھٹے فلفل، جماعت اسلامی کے ہندو دارالعلوم کی تقریریں
 کی گئی ہیں کہ ختم نہیں کرنے کا جدوجہد میں ان کی کاروائی سے ہوئے ہیں۔ اسی صورت حال میں ہم ان کے سوا کیا کر سکتے ہیں کہ
 ان میں ہندو عیسائی اور یہ ظہور طلبہ و دعاوی کہ وہ اپنے فضل و کرم سے سب کیلئے قبول حق کے مدارج سے کھلیں، ان میں سے
 کو ترقی دینی کیلئے دارالعلوم کو نقصان پہنچانے والوں کو اس طریقہ سے جتنے کی ہمت و طاقت ہو سکے کہ ان کے
 انسانی مفادات کے لئے بھلیوں کی زبردستی والوں کے منصوبوں کو ناکام بنا دے۔

وہ جملہ حقائق و اذقنا اقباعہ و الباطل باطل و امر حق قنا الا جتنا ب عینہ

غزوہ احد

مسلمانوں کی شکست یافتہ

ایک غلط فہمی کا ازالہ

اگر کفیل احمد صاحب علوی مدرس العلوم دیوبند

عام طور سے مؤرخین اس جنگ میں مسلمانوں کی شکست تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن اگر غور سے دیکھا جائے یہ بات کھل کر سامنے آ جاتی ہے کہ اگر یہاں جنگ میں مسلمانوں کا نقصان زیادہ ہوا تاہم بنیادی طور پر کامیابی ہی مسلمانوں ہی کو حاصل رہی۔

غور اس پر کرتا ہے کہ مشرکین جو جنگ ہیکہ انتظام لینے کے لئے سال بھر سے زبردست تیاریوں میں مشغول تھے۔ مدینہ طیبہ پر چار تک بھرپور حملہ کرنے کے لئے ہتھیاروں کی فراوانی میں نکلے تھے۔ رواج کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑائی کی دعوت نہیں دیتے تھے، اس کے لئے کوئی میدان اور دن متعین نہیں کرتے۔ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں کو تباہ کرنے اور بنیہ کو تاراج کرنے کے پختہ عزائم ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے پناہ گزینوں کی اس شکست کے ایک

خط سے مشرکین کا یہ خطرناک منصوبہ معلوم ہو گیا تھا۔ آپ نے مسلمانوں سے ضروری مشورہ کے بعد صحابہؓ کی ایک جمیعت لے کر پیش قدمی فرمائی اور عین ہزار سے اوپر کے لشکرِ قرار کو مدینہ سے کئی میل دھڑ دھڑا کر روک دیا۔ مدینہ تک نہیں پہنچا دیا جو ان کا اصل منصوبہ تھا۔ وہ تو ہمالیہ کی پہاڑیوں پر چڑھ گئے تھے کہ مدینہ کے باغات میں گئے، لڑائی ہوئی اور جو ان حوزہ میں داخل ہوئے، بتائے یہ مسلمانوں کا مبالغہ ہے یا مشرکین کہہ کی؟

جنگ چلتی ہے اور نہ وہاں جنگ ہو چلا، مسلمانوں کا ہاتھ بھاری ہوا، بلکہ لغزیت اور دشمنی کے لئے ان پر بڑی طرح خوف و ہراس ڈال دیا، مسلمانوں نے ہمت سے بھرے ہوئے اپنے ہتھیاروں کو اٹھائے اور ان کا تائب کر رہے تھے، لیکن یہ

جوان جلیت پسندی، فوجی غنیمت یا فوجی خوشی
 آپ کو قابو میں نہ رکھ سکے۔ دراصل ان حضرات
 جبر کی قیادت میں جنگی اہمیت کے ایک ٹیلے
 لگایا گیا تھا اور تاکید فرمادی گئی تھی کہ صورت حال
 انہیں ہر حالت میں اس اہم مورچے پر مسلط
 رہے۔ تمہارا کام عقب سے تنے والے خطروں کو روکنا
 مگر ان میں سے نفع کا رنگ دیکھ کر اکثر ٹیلے سے
 آگے احوال غنیمت حاصل کرنے میں شریک
 رہا۔ صدر خالد بن ولید جو اس وقت تک اسلام
 میں سے وابستہ نہیں ہوئے تھے، قریش کی صف
 ان کی تیز نگاہیں اس اہم مورچے پر لگی ہوئی تھیں
 مگر بن ابی وہل کے رسالوں کو لیکر مورچہ کی
 خبر آگئی۔ عبداللہ بن جبر اور ان کے چند ساتھیوں نے
 جنگی ٹیلے پر ٹپے ہوئے تھے ممکن حد تک خالد کو
 ٹھیکہ پیش کی مگر کامیاب نہیں ہو سکے۔ بالآخر
 مورچے قبضہ ہو گئے۔ خالد نے ذرا سا بھی توقف کئے
 کے ساتھ بڑھ کر مسلمانوں کے عقب پر حملہ کر دیا
 یہ کی جنگ شروع ہو گئی۔ خود پکار کی آواز میں مگر
 مسلمان بھی لوٹ آئے جو ابوسفیان کے لشکر کا تعاقب
 کئے گاں لڑ لگے تھے۔

اس وقت ولید کے خدیجیوں کے بعد جنگ کا نقشہ
 مسلمان منتشر ہو رہے تھے، مشرکین کا دباؤ
 میان جنگ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی تعمیری گشت کر رہی تھی جس سے مسلمانوں
 بہت جو پکے تھے کہ یہ بھی کہنے لگے تھے کہ جب
 ہمارے قواب کس کے لئے لڑیں۔ لیکن فوراً
 میں احساس نے کہ جب آپ ہی نہیں رہے
 رہے کہ کیا کریں گے، پھر جنگ میں مصروف
 پر علم ہی کعب بن مالک کی اس بلند صدا نے

کہ مسلمانو! مبارک ہو تمہارے آکا زعمہ ہیں! ان
 میں ایک نئی طاقت، نئی روح، نئی انگہ اور نیا جوش
 پیدا کر دیا۔ اب ان کی تلواریں جھلیاں بن گئیں، انہیں
 چمکیں اور عیزی کے ساتھ دشمنوں پر پڑنے لگیں۔ پھر کے
 کہ عبد اللہ بن ابی جلیت رہی آخر کار دونوں لشکر لگ
 لگ ہو گئے، لڑائی بند ہو گئی۔ ابوسفیان اپنے لشکر کو
 احد کی بلندی پر جمع کرنا چاہتا تھا۔ لیکن آپ نے اسے
 اس کا موقع نہیں دیا اور مسلمانوں کو اشارہ فرمایا کہ
 تم لوگ پہاڑ پر چلو۔ ابھی مسلمان احد پر نہیں پہنچے
 تھے کہ ابی بن خلف آنحضرت کو کو لٹکا رہا تھا اس نے
 آیا، گھوڑے پر سوار تھا، لوہے میں غرق تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم باوجود مصائب کے ہر چند روکنے کے اس کے
 مقابلہ پر آ گئے۔ یہ دیکھ کر کافران زنی کرنے لگا کہ
 اے محمد! میں نے یہ گھوڑا بڑی محنت سے پالا ہے،
 میں اسی پر بیٹھ کر تجھے قتل کروں گا۔ اور یہ نیزہ اسی مقصد
 کے لئے میں نے خود تیار کیا ہے؟ آپ نے نہایت
 اطمینان سے فرمایا: تو نہیں، میں ہی تجھے قتل کروں گا
 اور تو اسی گھوڑے پر ہو گا۔

ابی بن خلف نے فیش میں آکر نیزہ کا وار کرنا چاہا
 لیکن قبل اس کے کہ وہ بھرپور وار کرتا آپ نے حارث
 بن عمر سے نیزہ لے کر احد عیزی سے بڑھ کر نیزہ کاٹا
 پھر اس کی گردن پر لگایا جس پر وہ ظالم اس وقت سے جفا کہ
 سارا کوہستان سر پر اٹھ آیا، یہ دیکھ کر اس کے ساتھی
 بڑے اور اس کو اٹھا کر اپنے پڑاؤ میں لے گئے
 بے حاشا چیتا جاتا تھا۔ ساتھی کہا رہے تھے کہ یہ تو حملہ
 سی ایک فراموش ہے جو بہت جلد ٹھیک ہو جائے گی؟
 کہیں اس بری طرح ٹوٹ رہے ہو گئے

اے ارشاد اللہ
 اے تاریخ المسلمان

اس پرانی بن خلت نے ٹوٹنے پہلے کہا اس
 معوں غرائض کی کس قدر تکلیف ہے اسے میری دل
 چاہتا ہے۔ خدا کی قسم اگر یہ غرائض مجاہد کے جسم
 کو گولہ تقسیم کر دی جائے تو وہ سب کے سب
 ہلاکت سے نہ بچ سکیں گے۔ یہ ظالم دشمنوں کی
 اسی تکلیف میں مکہ پہنچنے سے قبل ہی منہم رسید ہو گیا
 اس کے بعد ابن حیدر گھولے پہاڑ کو اتار ہوا اگے
 بڑھا اور دوسرے دینی کرنے لگا جسے ابو دھانہ نے
 دبوچ لیا اور قتل کر دیا۔ غور فرمائیے ابوسفیان
 کا لشکر اپنے دو سو راووں کو ذلت کے ساتھ موت
 کے گھاٹ اترتے ہوئے دیکھ رہا ہے گزرتی جہالت
 اور حملہ نہیں کہ مسلمانوں پر ٹوٹ پڑیں جبکہ مسلمان
 سامنے ہیں۔ یہ بھی اس جنگ کی انتہا۔ اب ایک نظر
 اسکی ابتداء پر ڈال لیجئے۔

دونوں لشکر آمنے سامنے آ جانے کے بعد
 سے پہلے قریش کا علم بردار طلحہ بن عثمان اپنی صف سے
 نکلا، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقابلہ میں مارا گیا۔ اس کے
 بعد طلحہ کے بھائی ابوشیبہ نے علم برداری کی لڑائی
 قبول کی جسے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے قتل کر دیا۔ اس طرح
 یکے بعد دیگرے کچھ دیر کے اندر اندر قریش کے باقی
 علم بردار اسے گئے۔ جن کے نام تفصیل کے ساتھ سیرت
 ابن ہشام جلد دوم میں مذکور ہیں اور اسلحا لشکر کے
 مرنے والے ایک علم بردار حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ
 شہید ہوئے۔ اس کے بعد جب انحضرت علی اکرم اللہ
 وجہہ کے پاس رہا۔

خود فرمائیے! جنگ کے دنوں میں رسول پر مسلمان
 غالب ہیں پھر تم کیسے سمجھیں کہ اس جنگ میں مسلمانوں
 کو شکست ہو گئی؟ اگر شکست اس لئے کہا جا رہا
 ہے کہ غزوہ جنگ کے وقت کے مسلمان میدان سے

ہٹ گئے تھے تو خود مشرکین بھی سخت دبا کی طرح پریشان
 ہو کر بھاگے تھے۔ دو چار یا دس پانچ نہیں سانس کے
 سہجے لوگ بھاگ کھڑے ہوئے تھے۔ اگر شکست
 پہلے ہی جارہا ہے کہ اس لڑائی میں مسلمانوں کا نقصان
 زیادہ ہوا تو یاد رکھئے کہ نقصان کی کمی یا زیادتی پر
 فتح و شکست کا فیصلہ نہیں ہوتا کیا جاتا، اگر شکست
 پہلے تسلیم کی جا رہی ہے کہ ابوسفیان اس جنگ میں اپنی کامیابی
 بتا رہا ہے تو یہ بھی سراسر غلط ہے انہیں اپنے بیادری
 مقصد میں کسی طرح کامیابی نہیں ہوتی۔ کیونکہ ان کا
 مقصد مسلمانوں کو مٹانا اور مدینہ کو تاراج کر دینا تھا
 وہ انحالیکہ مسلمان بھی انٹر کے فضل سے موجود ہیں اور
 ان کے عظیم رہنما بھی، نیز مشرکین کو ان کی منزل تک
 پہنچنے میں نہیں دیا گیا۔ پھر شکست کے کیا معنی؟
 یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اعدائے پہلے مسلمان

نہیں لوٹے، خود ابوسفیان آئندہ سال بدھ کے میدان
 میں لڑائی طے کر کے واپس گیا ہے۔ اور مسلمان اپنے
 اطمینان سے اپنے شہداء کی تدفین کر کے واپس لوٹے ہیں۔
 درحقیقت شکست کی صحت میں اجتماعی طور پر تخیل
 ڈال دئے جاتے ہیں۔ فالح مدد تک مفتوح کا تعاقب کرتا
 ہے۔ کتنی ہی گرفتاریاں عمل میں آتی ہیں جیسے جنگ بدین
 ہوا تھا، یا دنیا کی دوسری جنگوں میں ہوتا رہا ہے اور ہوتا
 رہیگا۔ تاریخ میں کہیں بھی نہ تو مسلمانوں کا تخیل
 فرار قتل ہے اور نہ کوئی گرفتاری۔ بلکہ اس کے برعکس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عظیم شہداء سے ظالم ہونے
 ایک دستہ مشرکین کے کھانقہ میں روانہ کرتے ہیں
 قسم کھا کر فرماتے ہیں کہ اگر ان لوگوں کا تھک دینے کا
 یا ان کا کٹھ مریضہ کا طرف ہے تو غلہ کی قسم ہم آخر

میں نے دیکھا کہ وہاں کی سڑکیں میں ہم میں نہیں آتا کہ وہ زمین
 کے لیے مسلمانوں کی شکست کا فیصلہ فرما رہے ہیں ہاں اگر
 وہ مسلمانوں کے لیے لشکر کو لے کر پہنچا کر دیکھا
 کہ ان کے لشکر کے ساتھ جا رہا ہے تو خدا بوسنیان
 پہلے اس مقام پر جانا چاہتا تھا جس کا وہ
 میں دیکھا گیا۔ اگر وہ لکھا ابوسفیان ذرا
 کی طرف دیکھیں میں تھا اس کو یہاں بھی اپنے
 کا بھی کرنا چاہیے تھا، یہاں پہنچ جانا تو
 نکل کام نہیں تھا یا پھر دو چار دن مسلمانوں کے
 قتلے کا انتظار کرتا۔ آخر قلعہ بند لڑائیوں میں
 کئی کئی ماہ اور بعض موقعوں پر کئی کئی برس
 لوگوں کا محاصرہ کے رہے ہیں یا نہیں؟

ایک قابل تردد حقیقت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ منورہ سے ڈر کر اُحد پر نہیں گئے۔ اور اگر فرض
 میں یہ مان بھی لیا جائے کہ مسلمان لڑائی سے
 ہار کر اپنی اپنی جگہ چلے گئے تھے تو بھی ان کے
 دشمنوں کی شکست سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا کیونکہ جنگی حکمت
 کے تحت قتلے ہوتے ہیں انہیں پورا کیا جانا اصول طور پر
 ہی ہوتا ہے۔ بعض دفعہ قلعہ بند ہو کر لڑا جاتا ہے بعض
 دفعہ کچلے میدان میں اور بعض درجہ پہلے ہٹ کر دھن
 کے حربے لگائی جاتی ہیں۔

واقعہ ہے کہ خدا بوسنیان ہی جنگ سے جان بچا کر
 ہار گیا تھا چنانچہ اسی کو بے شکست کہ رہا تھا کہ ہم
 کو لاٹھ سے بال بال تھک گئے۔ اسی لئے بوجہ اس
 کے مسلمانوں کے حوصلے کسی طرح بلند نہیں ہو سکتے ہیں
 جو کہ ضروری ہے کہ دشمن کا رخ مدینہ کی طرف ہے یا نہ

واپس اُحد کی طرف آنے کا ارادہ نہ کرتا ہے تو اس کی لشکر
 جنگ کے لیے تیار ہے۔ اب آئیے ایک جائزہ
 دیکھیں کہ وہاں کی حالت کیا ہے۔

ابوسفیان اُحد سے روانہ ہو کر رومہ میں ٹھہرا
 ایک ہفتہ وہاں رہا اور وہاں کی حالت یہ ہے کہ ہم لوگ ہیں جو
 جنگ کو اپنی فتح بتا رہے ہیں حد زیادہ تر اس صورت حال
 کو اپنی کھلی ناکامی ٹھہرا رہے ہیں۔ ایک دوسرے پر لعن
 کر رہے ہیں سپاہی افسران کو برا بھلا کہہ رہے ہیں اور
 اس کی تمام ترمیم داری ابوسفیان پر ڈال رہے ہیں۔ اِد
 قبائل کے لوگوں میں ہیں وہ اس جنگ کو قطعی فتح سمجھتا ہے
 ہیں انہیں مدینہ کی دولت کا اور لوگوں کی لڑائیوں کا لالچ و
 ساقطہ دیا گیا تھا، مگر کچھ بھی نہیں۔ سرے سے مدینہ تک پہنچنے
 نہیں دیا گیا اس لئے وہ عام طور سے پکار پکار کر کہہ رہے ہیں
 کہ اُس سے کچھ نہیں ہو سکا محمد زندہ ہیں ان کی رحمت
 ہے، ان کے اشراف موجود ہیں اور ہم واپس چلے جا رہے
 ہیں۔

ابوسفیان کا واپسی پر یہ کہنا بھی غلط ہے کہ:
 یوم بیوم بلدو المحبوب آج کا دن جس کے دن کا
 سبھاں ہم تم ہمارے ہو گئے لڑائی توڑی
 کی مانند ہے کبھی اور پھر کبھی نیچے۔

اس لئے کہ جنگ بدر میں سر مغرین گرفتار ہوئے تھے اللہ
 پر ہار ایک ہی مسلمان گرفتار نہیں ہو سکا پھر وہاں کیسی؟ ہاں
 تمام کہ والے میدان چھوڑ کر بھاگ پڑے تھے، حتیٰ کہ اپنے
 ابوہریرہ کی بھی پرہیز نہیں کی تھی وہ زخمی حالت میں پڑ
 پڑتا ہوا ابوسفیان کے ہاتھ میں چھوٹے رہے۔ ابوسفیان
 مسلمانوں کے غیر بھی اللہ کے فضل سے موجود ہیں ابوسفیان
 ساتھی بھی پھر رہا ہی کا کیا مطلب؟

یہاں سے مدینہ روانہ ہو کر دیکھیں کہ ہمارے ارض مقدس سے تاریخ اعران۔ یہی واقعہ
 یہاں اعران۔

دارالعلوم دیوبند

حضرت شیخ الحدیث

رضی الدین شہتی: متعلم دارالعلوم دیوبند۔

روضہ علم و فن دارالعلوم دیوبند میں ہر طرف امن
پرور اور سکون آفریں گھٹائیں بسا یہ فتنہ جیسے۔ فوجی
کی اس بستی کو خاموشی و سجدگی کی فضا ہائے کی طرح محیط
تھی، مرغاب میں اپنی علمی نغمہ سنجیوں میں مصروف و محن
تھے کہ پیشانی کی شب میں گیارہ بجے مرکز نظام الدین
نئی دہلی سے ہندوستان کی فون موصول ہوئے والی یہ لکیر
اورداد افزا خبر فرمیں امن و سکون پر برقی خاطر
بکھر کو نندی کہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد کرام اللہ
کا طائر روح اس نفس غصہ سے پرواز کر کے داخل بحق
ہو گیا، عرفان و تصوف کا روشن چراغ گل ہو گیا
آفتاب فضل و کمال ماہتاب علم و حکمت ہمیشہ کے
لئے طروب ہو گیا۔

روح و جسم کو مژ پادینے والی یہ خبر تیز و تند ہوا
کی طرح جسم زون میں پورے دربار علم و فن میں پھیل
گئی۔ ایک دم رنگ منقلب ہو گیا، پہلے سبکیوں
میں ہلکے، فضا فسوہ ہو گئی، ایک کھرام سا

مع گیا، لوگ کچھ نہ کام کر رہ گئے، کسی کو حادثہ کا یقین ہی
نہ آتا تھا مگر مشیت ایزدی میں کون دم مار سکتا ہے
اسد بکرمبر و مسکر کے چارہ کاری کیا تھا۔ مادر علمی کے
ہونہار فرزند محو حیرت، خیالوں کے ہجوم میں
غلطال و بیباں اپنے رت و حید کی بارگاہ میں قرآن
حکیم بشہ پڑھ کے دعا سئیں کرتے رہے تمام رات یہی
خیال سو ہاں روح بنارہا۔ نہ قلب محزون و مغموم کو قرار
وسکون تھا اور نہ آنکھوں میں تپید و
آرام۔ شب کا یہ سوتا ٹھونا منظر بھاؤ کھانے کھانا تھا
خدا خدا کر کے رات کٹی۔ فجر کی اذان کا پردہ کھلتا
سے ٹکراتا تھا کہ یہ مشکستہ خاطر اور پراگندہ بال طالبان
علوم نبوت خالق ارض و سما کے دربار میں تالاف داد
کرنے کے لئے چل پڑے مسجد میں بھی سو گوار اور
رنج و الم کی منہ بولتی تصویریں نظر آتی تھیں غلام
کے بعد دارالعلوم دیوبند کی اولین جلالت نورہ
میں کلام اللہ کلمہ طیبہ کے ختم کا اہتمام کیا گیا۔

علم طیار اور اساتذہ کرام نے حرکت کی۔ اسی دلائل
 نے جنس مہرئی بال کرے بھی کھول دے گئے تھے اور
 ہمارے کے مستقبل صحن احاطہ موسری میں بھی طلبہ کا
 ہجوم تھا۔ ختم کے بعد اکابر دارالعلوم نے جہاں
 جہاں واپسی کے اس مہرئی کے خلع ہو جانے پر اظہار
 تامل کیا وہیں دریائے جذب و سکوک کے
 اس بحار کا اپنے اور دارالعلوم سے ربط و تعلق نیز
 صبح کے بعض پہلوؤں پر بھی اجمالی روشنی ڈالی
 اس کے بعد تمام حاضرین خدا کے جناب میں دست بڑا
 ہوئے، جدائی سے بخور دل تڑپ اٹھے آنکھوں سے
 اشک بکرائے غم کا سیلاب جاری ہو گیا۔ جذبات سے
 یہ قابو ہو کر آہیں بلند ہو گئیں صبر و ضبط کے نازک
 سٹیجوں کے پائل پائل ہونے کی وجہ سے پورا مجمع
 دھن دھن تھل و برداشت کا دامن ہاتھ سے چھوٹ کر
 گارتار ہو گیا اس حادثہ ناجہ کے وقوع پذیر ہونے
 کی وجہ سے ۲۵ مئی کو تعطیل رہی اور تعلیمی شعبوں
 کے علاوہ دارالعلوم کے دوسرے تمام شعبہ اور دفاتر
 بند رہے۔ دن بھر فضا سوگوار رہی اور دارالعلوم
 جگہ بناراجس کو کھو رہی تصویر غم نظر آتا تھا، دل
 و جان ہر وقت کی گھٹائیں مسلط تھیں۔ اس قاسمی
 محفل کے گھول کی بے رنگی اور بڑبڑدگی سے کلیہ مہر
 کی تاتقانہ خورد و نوش میں لذت تھی، نہ نشست و
 برخاست میں لطف، نہ گفت و شنید میں مزہ

رنج
 غم کی موحش طاغم خیز تھیں ہر چہرہ اُداس اور ہر
 آنکھ اشکبار تھی۔ علم و تحقیق کے اس گل شدہ شمع
 محفل بتا رہا تھا کہ غم میں نہ حال موعال اور جلال
 کے سبب آندہ تھے۔ ذہن و احساس پر بعد و بھر کے
 محفل مندلا رہے تھے۔ مجروح قلوب پر خیالوں کا

ہجوم واژدہام تھا۔ طوفان غم میں اس روشنی لکشی کو
 انکے تلیط کا آسرا تھا۔ تمام دن خاموشی اور سنا
 کا عالم رہا اور ہر شے پر اداسی چھائی پڑی۔ اصا
 اجنوں کی جانب سے تعزیتی پنومات آتے رہے
 اور اس دبستان فن و ادب کی آشفۃ نوا بلبلیں
 بھر انفرادی طور پر بھی ایصالِ ثواب اور دعاؤ
 کا بازار گرم کئے رہیں اور اجتماعی طور پر بھی یہ غم
 اور سینہ فگار طلبہ کرام ختم و دعاؤ کی مجلسیں منعقد
 رہے۔ چنانچہ ظہر بعد پھر فوراً میں ہی ختم کلام ا
 ہوا۔ اور اختتام پر دعا ہوئی۔ عصر کے بعد دارالعلوم
 کی پر شکوہ مسجد میں کلمہ طیبہ کا ختم ہوا اور یہ مجلس
 دعا پر اختتام پذیر ہوئی۔ طلبائے دورہ حدیث
 جانب سے مغرب بعد متصلاً دارالحدیث فوق
 میں پھر ایک ختم شریف کی مجلس انعقاد پذیر ہوئی
 عشا تک جاری رہی۔ برصغیر کی سرزمین پر دار
 کے نام کی پہلی عمارت دارالعلوم دیوبند کی دار
 تحتانی میں عشا کے بعد جمیعہ الطلبة کی جانب
 اس یکتائے روزگار اور ممتاز عصر شیخ الحدیث
 انتقال پر ملال پر تعزیتی اجلاس منعقد کیا گیا جبر
 فورجیل کی اس مثالی اور تاتمنج ساز سستی کے تر
 باشندوں نے شرکت کی بعض اساتذہ کرام او
 نے شیخ کو خراج گسیں و عقیدت پیش کیا
 اپنے زاویہ نگاہ اور نقطہ نظر سے شیخ کے مختلف
 پر روشنی ڈالی۔ تعزیتی اجلاس کے آخر میں حضور
 شیخ علیہ الرحمۃ کے لئے درجات و مراتب کی ترقی
 نیز پس ماندگان کے لئے صبر جمیل کی دعائیں کی
 دعا میں پوری دارالحدیث سسکیوں سے گونج ا
 صدمہ فرقت سے چور چور جانثاران شیخ کی افک
 پر غم آنکھوں سے طوفان الم اعلیٰ پڑا۔ اسرا پاکد

سب سے پہلے اس مسئلہ کی بنیاد پر اس مسئلہ سے اٹھائے گئے علم کا
 اردو میں بہت سے اس مسئلہ کے جانکاه نظارہ کی
 نظر کشی سے قرطاس قلم قاصر ہیں اس روزگار لوگ
 قن نامہ تھے ختم و دعا کی محفلوں کے یہ رقت انگیز اور
 مؤثر مناظر شیخ مرحوم سے ہمارے والہانہ تعلق و ارتباط
 بیان و انس اور الفت و عقیدت کے آئینہ دار ہیں اسلامی
 علوم کے دو عظیم مراکز دارالعلوم دیوبند اور مظاہر علوم
 ہارنپور ہمیشہ سے آپس میں ایک دوسرے سے مربوط
 متعلق رہے ہیں اور دونوں ہی مکاتب فکر کے علماء
 ساتھ اور طلبہ میں باہمی احترام و اکرام کی فضا سازگار
 دخول گوار رہی ہے۔ مظاہر علوم کے بانیین و مؤسسین
 وہاں کے بزرگوں نے شروع ہی سے دارالعلوم جیسی
 عالم گیر مقبولیت اور ہمہ گیر شہرت کی مالک دانش گاہ
 کی مرکزیت کو ملحوظ خاطر رکھا شیخ رحمۃ اللہ علیہ بھی
 اپنے اسلاف و اکابر کے نقش قدم پر مضبوطی کے
 ساتھ گامزن رہے۔ شیخ رحمۃ اللہ علیہ دارالعلوم
 دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن بھی رہے اور ایک عرصہ
 تک اس کی میٹنگوں میں شرکت فرماتے رہے موصوف
 اور دارالعلوم سے بیک تعلق و محبت تھی ان کی درس
 آموز زندگی کے بہت سے واقعات اس دعوے کا
 بین ہوتے ہیں آپ کو جو اس تعلیم گاہ سے قلبی لگاؤ تھا
 اس کا ضروری تاثر اور لازمی نتیجہ یہ ہوتا کہ دارالعلوم
 میں ذرا سے انتشار و غلط فہمی کی خبر یا کڑی طعن و
 ٹھٹھے تھے اور فطری طور پر ان لوگوں سے اظہار نفرت
 بیزاری بھی فرماتے جو اس بحران کا سبب و باعث
 ہوتے چنانچہ ماضی میں بعض طلباء دارالعلوم کے طلباء
 ہوں و خوش کے نتیجہ میں پیش آمدہ تعلیمی مقابلے وغیرہ
 سے شدید ترین تنفر کا اظہار فرمایا اور وہ لوگ جو اس
 مقابلے میں پیش پیش تھے ان سے ملاقات تک کرنا

گوارہ دفرماتے یہاں تک کہ ان لوگوں کو جس میں
 جو شیخ کے دست حق پرست پر بیعت کے مطالبہ ہوتے
 تو خدام یہ اعلان کرتے کہ دارالعلوم کے ہنگامہ میں
 شریک کسی فرد کو بیعت نہیں کیا جائے گا۔
 گزشتہ دو سال سے دارالعلوم میں فتنہ پرانوں
 کی آماجگاہ بنارہا اور انتشار و غلط فہمی کے جس بحران
 سے گذرنا رہا شیخ اس سے نہایت متفکر و مضطرب تھے
 چنانچہ اس دو سالہ فتنہ پرور دور کے آغاز میں ہی شیخ
 نے ہندوستان کے ایک مشہور عالم کو اور ان کے شورے
 کے پاس کچھ تحریروں اور آرٹیکل کر مسئلہ کے اظہار و تبیین
 کے لئے بھیجا۔ مجلس شوریٰ کے ارکان گرامی اکثر شیخ سے
 متعلق و منسلک اور ان کو اپنا مقتدا تسلیم کرنے میں چنانچہ
 معزز ارکان اہم اہم میں مشورہ بھی کرتے شیخ اکثر فرمایا کرتے
 کہ مجھے مظاہر علوم سے زیادہ دارالعلوم عزیز ہے شیخ کو
 دارالعلوم اور اس کے مسائل سے کتنی دلچسپی تھی اس کا
 اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ گزشتہ سال
 رمضان میں شیخ اسٹیلر (ساؤتھ افریقہ) میں مستکف
 تھے موصوف کے ساتھ جہاں بے شمار معتقدین و متوسلین
 رمضان گزار رہے تھے وہیں شیخ کے خلیفہ اور دارالعلوم
 دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن حضرت مولانا عبدالحلیم
 صاحب جو بنوری دامت برکاتہم بھی مقیم تھے۔ جب
 ہندوستان سے مجلس شوریٰ کے ایک ممتاز ترین رکن کا
 خط شیخ کے نام افریقہ پہنچا کہ سوال میں ہونے والی
 شوریٰ میں شرکت کے لئے مولانا عبدالحلیم صاحب کو
 بھیج دیجئے گا۔ چونکہ اہم مسائل پر غور و فکر ہوا ہے۔ تو
 شیخ نے وہ خط مولانا موصوف کو دیا انھوں نے خط
 پڑھ کر کہا کہ حضرت میں تو رومہ کے ارادہ سے آیا تھا
 چنانچہ بعض احباب سے بات چیت کے بعد بھی ہو گیا ہے شیخ
 نے فرمایا کہ ہاؤ دارالعلوم کا مسئلہ سب سے اہم اور

مولانا کے طے شدہ پروگرام کو پھر سوچے
 شوریٰ کے جلسہ میں شرکت کا حکم فرما دارالعلوم
 دہلی کی غیر معمولی محبت و دل چسپی کی عکاسی کرتا ہے
 عالم اسلام کے ممتاز ترین عالم و دانشور حضرت
 سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ نے ایک مرتبہ دارالعلوم
 دہلی میں شرکت کی اور واپسی پر ندوۃ العلماء دکن میں
 شرکت پر ایک بصیرت افروز تقریر کی دوران تقریر
 دارالعلوم دیوبند کے بھران و خلفشار پر اپنے دلی رنگ و غم
 بھرا کر تے ہوئے فرمایا کہ اگر دارالعلوم میں کچھ ہوا
 تو سب سے پہلے دارالعلوم اردنودہ کی بھی خیر نہیں اور اگر دارالعلوم
 دہلی نہ ہو تو ندوۃ العلماء بھی نہیں رہ سکتے حضرت
 سید احمد اشرفیہ کی مجلس میں مولانا ندوی کے مدد سے
 دارالعلوم دہلی کے لیے ایک عالم نے جب مسئلے تو شیخ کی زبان
 سے بے ساختہ نکلا کہ شیخ فرمایا شیخ فرمایا
 سید ابوالحسن ندوی بزرگوں کے دارالعلوم سے اضطراری
 طور پر آگیا ہے۔ شیخ اپنی مجلسوں میں اس محبوب ترین
 شخص کی حفاظت و حیانت، بقا و تحفظ کی دعائیں کرتے
 تھے کہ اس کو دعا کی تلقین فرماتے اور خود بھی اپنی مخصوص
 دعا میں دارالعلوم کے لیے خیر و فلاح اور امن
 و سکون کی دعا فرماتے۔ حضرت شیخ کی یہ پرسوز دعائیں
 شیخ کے اس علم گاہ سے قلبی تعلق کی غازی کرتی ہیں خدام
 کو یہ بات رشتی کہ دارالعلوم سے متعلق جو بھی کوئی پفلٹ
 ہو اس کی بھی جانب سے شائع ہو اس کو فوراً بھیجا جائے
 اور جو شخص پر بعد اشتیاق اور عکاش قلب سماعت فرماتے
 سہارنپور میں اقامت گزریں ہوتے یا مدینہ منورہ میں
 حرم نبویؐ ہندوستان یا دیوبند سے حاضر خدمت
 ہوتے ہوں تو ہم قن متوجہ ہو کر ملت اسلامیہ کے
 علم و ترقی کے لیے دل کی نقل و حرکت کے متعلق
 فرماتے۔

۱۲۔ دارالعلوم دہلی کے معصوم طلبہ پر ظلم و ستم
 کی جو نیکیاں داستان اہل اگے روز مادر علمی کا اس کے
 ہونہار فرزندوں سے بے رحمانہ اور جابرانہ انصاف کی
 زہرہ گداز اور درد آگیز روداد سن کر شیخ تڑپ اٹھے
 اس وقت کرب و بے چینی کی جو کیفیت تھی اس کا ادراک
 حکمت و معرفت کی اس شمع کا گہرور ہنے والے پروانے
 ہی کر سکتے ہیں۔ جنب و استعراق اور از خود گشتگی کی
 کیفیت ختم ہوتے ہی دارالعلوم کے متعلق پوچھتے اور بعض مرتبہ
 بے اختیار سوچیں پڑتے اور فرماتے کہ اکابر کا لگایا
 ہوا یہ بار اجڑ رہا ہے پھر جب ان اجڑے ہوئے غلوں
 جن کا مادر علمی کے دامن میں کیپ لگا نواسے شیخ کے
 حلقہ ارادہ وافر سے بتوسط حضرت مولانا سید اسعد مدظلہ
 مدظلہ بڑا تعاون و شایعہ نے بذات خود اپنی جیب خاص
 سے ایک بڑی رقم عنایت فرمائی اور مولانا مدنی سے فرمایا
 کہ بھائی میرے پاس ہی ہے ورنہ اور دیتا۔ اس کے بعد
 ہندوستان تشریف لانے پر اپنے صاحبزادہ محترم مولانا
 محمد طلحہ صاحب کے بدست ایک خط رقم کیپ دارالعلوم
 کے لئے بھیجی سہارنپور اور دہلی کے قیام کے دوران جبکہ
 علالت کی وجہ سے ملاقات کی اجازت نہ ہوتی اگر کوئی دیوبند
 سے پہنچ جاتا تو اندر بلا لیتے اور اس مرکز علم و عمل کے حلقہ
 پہنچے بسا اوقات دل سہراتا اور آکھیں ٹہریم ہو جاتیں،
 قلب و دماغ میں موجزن اس ادارہ کا درد و احساس
 اشک و آہ کی شکل میں تبدیل ہو جاتا۔ مقدمات میں داخل
 و گرفتار طلبہ دارالعلوم جب سہارنپور اپنی پیشی پر جاتا
 تو اگر شیخ سے ملاقات کے لئے ان کے ہاں پہنچتے یا
 کوئی اور طالب علم بغرض زیارت اگر جاتا تو حضرت بہت
 خوش ہوتے اور دعائیں دیتے اور کبھی بطور خاص خدام
 طلبہ کو چائے پلانے کی عہدایت فرماتے۔ شیخ دارالعلوم
 کی تالابندی کے دوران اس سلسلے میں میں قند گریں

حضرات صحابہؓ کی للہیت

اطاعت اور حوصلہ

(اکل صفحہ)

فاحسانہ مکہ میں داخل ہو سکیں گے یہ بات بظاہر
امکان کے دائرے سے باہر تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ ان
حضرات نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ تربیت
میں تاریخ کا رخ موڑ دیا۔ تاریخ یہ تھی کہ جب فاسخ
قوم کسی علاقہ میں داخل ہوتی تھی تو اپنے ساتھ لوٹ
مار، عصمت دری اور قتل و غارتگری کے بیجا نیک طوفان
لے جاتی تھی مگر یہ حضرات جہاں پہنچے امن و عافیت لیکر
پہنچے، اخلاق کا معیار لے کر پہنچے، انسانی خرافاتیں
اور اسلامی عظمتیں لیکر پہنچے سہی وجہ ہے کہ ہر فتح کے
موقعہ پر مفتوح اکثریت نے جو اپنے آقاؤں کی
ہوس کاریوں کا شکار رہتی تھی ان حضرات کو اپنا جو
دہندہ تصور کیا ان کا خیر مقدم کیا اور وہ ان بنیاد
کے اخلاق و معاملات سے اس قدر متاثر ہوئے کہ ان
سابقہ زندگی کو حقارت سے چھوڑ کر اسلام کی نئی زندگی
میں غوص و دل سے شامل ہو گئے۔
جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اسلام تلواریں کے زور سے

اسلام کے وسیع دائرے میں آ جانے کے
بدون حضرات کی زندگی کا رخ بالکل بدل چکا تھا
مستثنیٰ اب ان کے یہاں کوئی چیز نہیں تھی غرور
مگر احمد دنیا کی محبت ان کے دلوں سے نکل چکی تھی۔
مستثنیٰ اصولوں کے مقابلہ میں ان کے نزدیک دوست
و یار، خاندان، رشتہ طریاں حتیٰ کہ اپنی اولاد بھی
مستثنیٰ نہیں تھی۔ اب ان کی اصل زندگی انٹر اور اس
مستثنیٰ رسول کی اطاعت تھی، محبت تھی۔ اسی میں انھیں
مستثنیٰ حال و مستقبل کی تمام سعادتیں نظر آرہی تھیں اسلام
مستثنیٰ طرہ نمائے الہی کے شوق میں بڑے بڑے خطرات
مستثنیٰ جس جہان ان کے لئے معمولی بات تھی اسی لئے اسباب
مستثنیٰ کے وجود میں بہت کمزور ہونے کے باوجود وہ بڑی
مستثنیٰ کا مقول سے ٹکرائے اور تاریخ شاہد ہے کہ
مستثنیٰ ہر موڑ پر حیرت انگیز کامیابیاں حاصل ہوئیں
مستثنیٰ سوچ سکتا تھا کہ جو لوگ کہہ کے حالات سے
مستثنیٰ مگر ہجرت کر گئے ہیں وہ چند سال کے اندر

پھیلا، دراصل وہ یا تو اسلامی تاریخ اور عقائد کی واقف نہیں یا پھر جاہل و عصبیت انہیں ایسا کہنے پر مجبور کرتی ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ جیسی عظیم شخصیتوں کو اسلام لانے پر کس نے مجبور کیا تھا؟ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کونسی ایسی مادی طاقت تھی جس کے دباؤ میں آکر یہ حضرات اسلام قبول کرنے پر مجبور ہو گئے مادی طاقتیں تو ابو جہل کے پاس تھیں، قریش کے پاس تھیں۔

خود ہندوستان کی تاریخ پر نظر ڈال لیجئے۔ یہاں صدیوں مسلمانوں کی حکومت رہی جس کا پایہ تخت دہلی یا آگرہ رہا۔ تلوار کے زور سے اسلام پھیلانے کا مطلب یہ ہونا چاہیے تھا کہ دہلی اور آگرہ کے آس پاس کے تمام علاقوں میں مسلم اکثریت نظر آتی رہے لیکن ایسا نہیں ہے مسلم اکثریت یہاں تو مشرقی بنگال میں یا پھر مہاراجپوتوں کے زیر اثر کشمیر میں درحقیقت یہ پردیگنڈہ زور و شور کے ساتھ انگریزوں اور یہودیوں کی طرف سے کیا جاتا رہا ہے اسی سے دوسرے ناواقف لوگ بھی غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کاش وہ یہ جان لیتے کہ اگر کوئی شخص کسی دباؤ یا کسی لالچ سے اسلام قبول کرتا ہے تو وہ سرے سے قابل قبول ہی نہیں ہوتا۔ قابل قبول وہ اسلام ہو تلے جس میں حقیقت پسندی غلوں اور صداقت کا عظیم جذبہ کارفرما ہو۔ اسلام نے اگر تلوار اٹھانے کی اجازت دی ہے تو وہ انتہائی مجبوری کی حالت میں اپنے تحفظ کے لئے، امن و انصاف کے لئے، انسانیت اور شرافت کی بقا کے لئے اور مظلوموں کی حالت

لہیت، غلوں، جاں نشامی اور صفت ایشار

جس قدر حضرات صحابہ میں ملتی ہے سابقہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھیوں میں اس کا دسواں حصہ بھی نظر نہیں آتا مال و دولت اور جاہ و منصب کی بات تو بہت معمولی ہے ان بزرگوں نے تو اسلام کے لئے اپنی خواہشات ہی قربان کر دی تھیں اپنے جذبات نذر کر دیئے تھے ان کی اپنی خواہش کوئی خواہش نہیں رہی تھی یہ وہی چاہتے تھے جو اسلام چاہتا تھا یہ سراپا دین کے سانچہ میں ڈھل گئے تھے مگر اللہ تعالیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے کہ ”حق عمر کی زبان پر بولتا ہے۔“

ایک اور جگہ فرمایا ”میرے بعد اگر کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتے“

عراق کے محاذ پر جنگ کے دوران مشرقی عراق کو جو اسلامی فوجوں کی اعلیٰ پیمانہ پر کمان کر رہے تھے اور جن کی اعلیٰ جنگی صلاحیتوں سے ان کا نام کیا جا سکتا، معزول کر دیا گیا مگر ان کی پیشانی پر لکھائی کی ٹپ سی فگن تک بھی نہیں آئی۔ نئے سپر مائیکرو کی ماتحتی بخندہ پیشانی قبول کر لی اور اسی ٹپ فگن اور مستعدی کے ساتھ جنگ میں شریک رہے۔ اس سے بھی زیادہ اہم بات خالد بن ولید کی معزولی کی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے خلافت کا منصب سنبھالنے کے بعد حضرت خالد رضی اللہ عنہ کو اعلیٰ کمان کے عہدے سے معزول کر دیا جبکہ ایران و عراق کی جنگوں میں کامیابی کا سہرا ان کے سر رہا۔ جنگ یرموک میں بھی جہاں دشمن کی تعداد دو لاکھ چالیس ہزار سے بھی زیادہ تھی اور مسلمان صرف تیس ہزار۔ بُری طرح دشمن کا دباؤ بڑھ رہا تھا مگر حال نازک ترین تھی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا دور تھا آپ نے ایران کے علاقہ جہو میں مقیم خالد کو کھاکر ”تم آدمی فوج مشی کے پاس چھوڑ کر جہو کو چھوڑ چکے“

وہاں حالات نازک ہیں اور سپہ سالار کی حیثیت
اسلامی لشکر کی رہنمائی کر دو۔

اس وقت خالد بن ولید کے ماتحت بیس ہزار
مقبولہ غلیفہ المسلمین کا حکم ملے ہی خالد دس ہزار
لیکھ ہو کر پہنچ گئے۔ اب اسلامی فوجوں کی تعداد
بیس ہزار ہو گئی جبکہ دشمن کی تعداد اس سے کہیں زیادہ
تھی لیکن خالد بن ولید کی جنگی قابلیت بڑھا ہوا حوصلہ اور
جرات خداوندی کا یقین انہیں کسی حال میں بھی خوفزدہ
نہیں ہونے دیتا تھا۔ پورے ایران اور پورے عراق
عظیم میں ان کی بہادری اور عظیم شخصیت کا چھا تھا
وہاں کے بڑے بڑے قابل فخر جرنیل ان کے عزائم
کو آگے نکلنے کی طرح پہنچ گئے۔ جنگ ہوئی اشد ودار
جنگ ہوئی خالد بن ولید نے چالیس ہزار کے لشکر سے
دشمن کی فوجوں کو تربیت یافتہ فوجوں کا منہ پھیر دیا اس
جنگ میں دشمن کے ایک لاکھ تیس ہزار آدمی کام آئے
لیکن شکست فاش کرکھ کر بھاگ کھڑے ہوئے۔

یہ کارنامہ خالد بن ولید کا اتنا عظیم کارنامہ ہے جیسے کبھی
کبھی ہمارے ہاں نہیں کیا جاسکتا لیکن اس کے باوجود
اس کی رو سے نہ بغیر کوئی وجہ ظاہر کئے معزول کر دیا
نہ خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی حد درجہ خلوص و
فداکاری کی بات ہے کہ پیشانی پر شکن لائے
اور میرا المؤمنین کے حکم کے مطابق یہ منصب ابوعبیدہ
کو عطا کر دیا اور خود ان کی ماتحتی قبول کر لی
یہ اس کے بعد بھی ان کی خدمات میں کوئی کمی نہیں آئی

حضرت خالد بن ولید کی معزولی کی وجہ

یہاں یہ شبہ نہیں ہونا چاہئے کہ خداوند کریم
میرا المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خالد پر اعتماد نہیں تھا
بلکہ ان کو اس منصب کا اہل نہیں سمجھتے تھے بلکہ انہیں

پہلی طرح ان کی صلاحیتوں کا اعتراف تھا اور وہ ان
پر بھروسہ کرتے تھے ان کی عظیم ترین خدمات سامنے
تھیں۔ اصل وجہ یہ تھی کہ فسادِ روقِ اعظم آگے بڑھنے
سے پہلے مفتوحہ علاقوں میں نظام کی مضبوطی چاہئے
تھی مفتوحہ علاقے وسیع ہو گئے تھے جن میں ایک مستحکم
نظام کی شدید ضرورت تھی مفتوحہ علاقوں میں کہیں کہیں
بغاوت بھی سراپا رہی تھی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نظر اس
مکتہ پر تھی اور خالد بن ولید کا بڑھا ہوا حوصلہ اپنا
جرات ان کو آگے بڑھنے ہی کا دس دسے سکتی تھی مسلمان
اپنے علاقوں سے بہت دور تھے نظم کی مضبوطی کے بغیر
کسی بھی بڑی پریشانی کا کھڑا ہونا عین ممکن تھا میرا المؤمنین
اسی امکانی خطرہ سے مسلمانوں کو بچانا چاہتے تھے اسلئے
فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہی مناسب سمجھا اور عبیدہ بن جراح
کو سالار اعظم بنا کر حضرت خالد بن ولید کو پابند کر دیا اور
بجائے سپہ سالار کے نائب سپہ سالار بنا دیا۔ عمر فاروق
جانتے تھے کہ اہل ان کے ان مجسموں کے درمیان ان کے
اس فیصلے سے نہ تو خالد کی دل شکنی ہوگی اور نہ وہ آگے
غلط انداز میں محسوس کریں گے۔ دراصل اس طرح کی
باتیں تو وہاں پیدا ہوتی ہیں جہاں سب کچھ اپنی ذات کے
لئے ہوا وہاں اپنی ذات کے لئے کچھ تھا ہی نہیں پھر
ہاگواری یا دل شکنی کا کیا مطلب؟ چنانچہ حضرت خالد کے
عمل نے یہ ثابت کر دکھایا کہ انکی تمام عمر وہ اپنی ذات
کے لئے نہیں، اسلام کے لئے ہے، اللہ اور اس کے رسول
کے لئے ہے انسانیت کے لئے ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ خالد بن ولید نے اسلامی کردار
کی ایک ایسی مثال پیش کر دی ہے جسے بھلایا نہیں
جاسکتا! اگر خالد رضی اللہ عنہ زندگی بھر سالار اعظم ہی
رہتے تو ان کی وفات کے بعد لوگ انہیں ایک پرستان
جری اور عظیم مسامح ہی کے نام سے یاد کرتے لیکن اب

ان تمام بزرگواروں کے ساتھ ہم بن کے ساتھ ہونے
 نہادہ جگہ ایثار و وسعہ کو بھی یاد کرتے ہیں۔
 حضرت حسن رضی اللہ عنہما کے ساتھ جگہ ہوا
 ان ایک بڑی جماعت موجود تھی۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 رضی اللہ عنہما کے بعد جنہیں خلافت کی ذمہ داری سونپ دی گئی
 تھی اللہ عزوجل میں الایم ذمہ داری کو بردار کرنے کی تمام صلاحیتیں
 بھی موجود تھیں لیکن انھوں نے مسلمانوں میں باہمی انتشار
 و اختلاف کے پیش نظر محاکمہ سے حضرت علی اور حضرت
 معاویہؓ کے درمیان چل رہا تھا اور حیدر کے نتیجہ میں
 مسلمانوں کو کالی نقصان پہنچ چکا تھا امیر معاویہؓ کے
 حق میں طاقت سے اور خود دھت برداری کا اعلان کر دیا
 درحقیقت حضرت حسن رضی اللہ عنہما کا یہ ایثار اور یہ جوش
 معمولی بات نہیں بہت بڑی بات تھی۔

آج ہماری حالت یہ ہے کہ ہم تھوڑے سے ذاتی
 معاد پر بھی فوجی دلی اور اجتماعی مطالبات کو ترجیح دینے
 کے لئے تیار نہیں۔ کاش ہمیں بھی اپنے اسلاف کے عمل
 سے سبق حاصل کرنے کی توفیق نصیب ہوتی۔

غزوہ تبوک کے موقع پر جب معزز ذرائع سے یہ معلوم
 ہوا کہ لاکھوں کی تعداد میں عیسائی تبوک میں جمع ہوئے
 ہیں اور ان کا رخ مسلمانوں کی طرف ہے وہ مدینہ
 پر قبضہ کن حملہ کا حتم رکھتے ہیں تو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جہاد کا اعلان فرمادیا۔ یہ وقت نازک وقت تھا
 مدینہ طیبہ اللہ کے دروازے میں قلعہ کے حالات چل رہے تھے
 نئی فصل تیار کر دی تھی جس پر پچھلے سال کا دار تھا چاروں
 میں شریک ہونے کی صورت میں اس ساری فصل کی ہر باگی
 یعنی علی ہائی ہے وہ بھی رکھتے تھے خدا کا سہارا ہے
 ہم نے اپنے پیغمبر پر ایمان جو حضرات کے ساتھ تھا
 سے سرشار تھے اور میں ہر طاقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو تھا ان کے لئے کافی وہ شکستے تھے ان کی

پیشانیوں پر ان کی راہ میں کھڑے آسمانی فرشتوں
 کے اعلان پر حسبے چھوٹے چھوٹے دھوکے کے ساتھ
 دیکھا کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حضرت
 یونسؑ کی اسپیل کی باوجود اتنا تنہا تنگ ہو سکے
 تھا چلے حق المقدود چند جمع کر دیا۔ حضرت عیسیٰؑ
 نے اپنے کل اہل کائنات پیش کر دیا حضرت یونسؑ
 رضی اللہ عنہما کی ایک ایک چیز سیٹ لائے چوتھ کر
 آپؐ نے دریافت فرمایا مگر میں یہوں کے لئے
 چھوڑا ہے " عرض کیا " اللہ کا کیا ہے؟ عرض کیا
 کہنے بڑے عوفیہ کی بات ہے۔ میں خود ہر عمل کا
 دی ہی نہیں جاسکتی۔

قادسیہ میں حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کا
 لشکر کے سالار اعظم ہیں دوسری جانب امویوں
 کی کمان ایران کا مشہور سپہ سالار مسلم بن عقیل
 دونوں لشکر آئے سامنے ہیں درمیان میں ایک جنگ
 اور چوڑی غبر بہرہ تھا ہے۔ ایرانیوں نے ہاتھ بندھے
 حملہ کر دینے کا ارہم پر دباؤ لگایا ہے رسم و رواج
 ٹالنے کی فکر میں ہے یہ ایران کے مختلف علاقوں
 مسلمانوں کا طریق جنگ دیکھ چکا تھا ان کی طاقت
 ان کی بے جگری سے واقف تھا دوسرے علم نجوم
 اسکو دسترس حاصل تھی اور حرکت نجوم اسکا گواہ تھی
 دکھائی نہیں دے رہی تھی جیسے یہ بھی خالی تھا
 رسد کی منتظر زیادہ دیر تک مسلمانوں کو قید
 میدان میں ٹھہرنے کی اجازت نہیں دینی مسلمان
 جو کہ واپس چلے جاتے تھے اسلئے ان کی ہر بات
 میں اس پیش سے کام لے رہا تھا۔

یہ عیسیٰؑ کے حملے کا دیر طویل تھا کہ عیسیٰؑ
 کا سر ہر ایک سے کام تھا۔

بنی و جہ سے کہلا بھیجا آپ اپنے ہاتھ
 لگ کے سلسلہ میں گفتگو کرنا چاہتے ہیں؟
 روضے سے منظور کر لیا اور اس خدمت کے
 میں عامرہ کو منتخب کر کے اگلے دن رستم سے
 ملنے بھیج دیا۔ رستم نے ان راستوں کو
 دیکھا تھا خوب سبایا، جا بجا سواروں،
 اور انہیوں کی صفیں کھڑی کر دیں خاص طور
 پر کوہرا خوار سے آگے کرایا گیا اول تو
 سبھی حکمران زیب و زینت اور خوشنمائی
 و جلالت کے اس موقع پر اور بھی زیادہ شان و
 مظاہرہ کیا گیا۔ کشتادہ خیمہ میں نہایت قیمتی
 پائے گئے، جگہ جگہ بہترین گاؤں کیے ڈال گئے
 زمین میں رستم کا سنہرا تخت چمک رہا تھا جس
 پر سونے کا چتر تھا اور اس میں ہیروں اور قیمتی
 جواہروں سے لک رہی تھیں اس اہتمام خاص
 و منشا، اپنی قوت کا مظاہرہ کر کے اسلامی فائدہ
 کو بڑھاتا تھا جس کے نتیجہ میں مفید مطلب ہائیں
 تھیں۔ رستم بن عامرہ نہر کا پل پار کر کے
 پہنچے ہوئے اور ایرانی دستوں پر جو درخت
 پائے گئے، نظر خارت ڈالتے ہوئے رستم کے
 سامنے پہنچے اور خیمہ سے ایک قالین میں سوراخ
 سے بچے گھوڑے کی ہانگ اس میں باندھ دی اور
 رستم کی انی قالینوں پر بیٹھے ہوئے مہمانانہ
 رستم کے قریب تخت پر جا بیٹھے اور نیز زمین
 کی طرف متوجہ ہوئے پورے خیمہ میں سناٹا
 تھا۔ سواروں نے انہیں تخت سے اتارنا چاہا، رستم
 نے مردانہ نگاہ ڈالتے ہوئے کہا، میں یہاں
 نہیں آیا، بلایا گیا ہوں، ہمارے اسلام میں
 انسان کو اس بات کی اجازت نہیں کہ خود

خدا کی بیعت اور دوسرے لوگ اس کے ساتھ دستخط
 حاضر ہوں۔ ہاری نظریں تمام انسان برابر ہیں کہہ ہی
 لوگوں نے بکے بلایا ہے۔ اگر آپ کو میرا ہیرا ملنا چاہیے
 نہیں تو میں چلا جاتا ہوں؟

درباری خیمہ سے ہانگ ہوئے جا رہے تھے لیکن رستم
 کے اشارے کے بغیر وہ کوئی حرکت نہیں کر سکتے تھے۔

رستم بن عامرہ کچھ دیر تک تخت پر بیٹھے رہے اور
 پھر کچھ سوچ کر تخت سے اتر آئے اور خیمہ سے ایک قالین
 چاک کر کے زمین پر پھیل گئے اس سے یہ ظاہر کرنا تھا کہ ہماری
 نظر میں تخت، قالین، زمین سب برابر ہیں۔ رستم
 نے پوچھا، تم ہمارے ملک میں کس مقصد سے آئے ہو؟
 رستم بن عامرہ نے کہا۔

"ساری زمین اللہ کی ہے ہم چاہتے ہیں کہ اس کی زمین
 پر اسی کی عبادت کی جائے نہ کہ مخلوق کی۔ اگر تم صحیح راہ
 پر جاؤ اور لوگوں پر ظلم و ستم سے گریز کرنے لگو تو ہم واپس
 چلے جائیں گے تمہارے ملک کی یا تمہارے مال و دولت
 کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں بلکہ کسی وقت اگر تمہیں ہماری
 مدد کی ضرورت پیش آئے تو ہم بھرپور مدد کریں گے اور
 اگر یہ سیدھی سی بات تمہاری سمجھ میں نہیں آتی تو دوسری
 صورت یہ ہے کہ تم جزیرہ (فیکس) دینا مان لو۔ اگر یہی تسلیم
 نہیں تو پھر یاد رکھو کہ ہم عبور آفتاب فسادات حاصل
 کرنے تک تمہارے ساتھ جنگ کرتے رہیں گے۔"

یہ صاف صاف باتیں سننے کے بعد رستم نے کہا
 ہمارا خیال تو یہ تھا کہ تمہاری ساری خوش فہمیاں ہماری طاقت
 اور جاہ و جلال دیکھنے کے بعد دور ہو جائیں گی؟

رستم نے برعکس جواب دیا، تمہاری تمنا ہواں
 سامنے آ جانے کے بعد تو میرا جلدیہ جہل پہل سے
 بھی زیادہ بڑھ گیا۔

کچھ دیر اسی انداز کی باتیں ہوتی رہیں آخر میں

رستم نے کہا: ہم اپنے سربراہ میں کسری سے اس سلسلے میں مشورہ کرنے کے بعد کوئی فیصلہ کر سکیں گے۔
 لیکن اچھے اپنا نیزہ اور تلوار سنبھالی اور خیمے سے باہر آ گئے۔ ان کا ہاں ایرانی افسر قلعہ کے مقابلہ میں بہت جھولی تھا۔ میان بھی طرسوہ حالت میں بھی گھوڑے پر سوار ایک ایرانی افسر آگے بڑھا اور ان کی بوسیدہ میان کی طرف ہاتھ کر کے کہا: کیا تم ان تلواروں سے ایران نفع کرو گے؟

رستم نے فوراً جواب دیا: "ابھی تم نے میان دیکھا ہے تلوار اور اس کے جوہر نہیں دیکھے؟ یہ کبکڑی جگتی ہوئی تلوار میان سے کھینچ لی۔ دوسرے افسر نے اچھا ڈھال سامنے کرتے ہوئے کہا: کیا تم اس ڈھال کو کاٹ سکتے ہو؟ رستم نے ایک ہی ضرب سے ڈھال کے دو ٹکڑے کر دیے اور پھر انھوں نے اپنا چاقو درجند گھوڑا بڑھاتے ہوئے مسکرا کر کہا: "ہماری تلواریں تمہیں میدان جنگ میں بھی مایوس نہیں کریں گی۔"

ایک دو دن کے بعد رستم کی دعوت پر حضرت سعد بن زید بن عس بن کا کو نائندہ بنا کر اس کے پڑاؤ میں بھی حذیرہ بھی دلیرانہ انداز میں گھوڑے پر سوار ہو کر چلے اور اسی شان سے رستم کے تخت کے قریب پہنچے۔ رستم نے ان کی طرف جھرت سے دیکھ کر پوچھا: آج تم آئے ہو پہلے دوسرے صاحب آئے تھے؟ حذیرہ نے جواب دیا: ہمارا سپہ سالار نہایت انصاف پسند انسان ہے۔ وہ ہم لوگوں میں سے ہر ایک کو قدرت کا موقع دیتا ہے۔ رستم نے کہا: تم نے تمہارے ساتھ اچھی سے کہا تھا کہ ہم اپنے سربراہ اعلیٰ سے مشورہ کرنا چاہتے ہیں، اس میں کچھ وقت لگ سکتا ہے اس کے لئے ہمیں ہمت درکار ہے۔ اب پوچھنا ہے کہ کسری کی سلطنت میں چلنے والے عیسائی کا خطاب ہونا چاہیے یا نہ چاہیے؟

کہ تم لوگ کشادہ دہی کے ہو؟۔ حذیرہ نے عین دن کہہ کر چلے آئے۔ رستم بھی پھٹی آنکھوں سے ان کی طرف دیکھتا رہ گیا۔ اگلے دن اس نے لشکر کے لئے بھوسا لاشکے سے نائندہ طلب کیا۔ اس مرتبہ عیسائی مشیر ہارون سے رستم کے خیمہ میں داخل ہوئے کافی دیر تک بات چیت کی یہی مشیر کے بے باکاد طرز گفتگو پر آخر کار رستم کی قوت برداشت جواب دی گئی۔ سخت لہجہ میں کہنے لگا: تمہیں ابھی تک بھی پتا ہے جنگ کا اندازہ نہیں ہو سکا؟ اگر چاہیں تو چند دن کے اندر تمہارا مٹی بھری فوج کا مقابلہ کر سکتے ہیں لیکن ہمیں تمہاری خدمت کو دیکھتے ہوئے رحم آئے ہم تمہارے ساتھ عسین سلوک کرنا چاہتے ہیں تمہیں غلہ کی، کپڑے کی اور عین چیزوں کی کمی ہو ہم ان کا پورا انتظام کر سکتے ہیں تم خود کو بلاوجہ جنگ میں مت ڈالو۔

مشیر، ہماری داسی کی بس ایک ٹہنی کل سے کھم لاشکے دین کو قبول کرلو، لوگوں پر ظلم و زیادتی سے تائب ہو جاؤ اور دینا قبول کرلو۔

انصاف صاف جلوں پر رستم بالکل بے قابو ہو گیا۔ طیش سے بھری ہوئی آواز میں کہا: اچھا تو کل تم دیکھ لیتے تھے ہمارا میدان تھکلی لاشوں سے بھرا ہو گا ایک بھی آدمی کو زندہ بچ کر نہیں جانے دیا جائے گا۔

مشیر بے خبر۔ یہ تو ظاہری ہتھیار تھا کہ کسی کی ہمت نہ تھی۔ میں تو فراتنا جانتا ہوں کہ ہر انسان فتح یا شکست پر ایمان رکھتا ہے۔ مشیر گھوڑے پر سوار ہوئے اور اپنے چٹاؤ پر چلے گئے۔

رستم نے درباریوں کو منوجہ کرتے ہوئے کہا: میری جنگ میں کیا آتا ہے؟ گت سے اس قدر بے پرواہ ہوئی کہ ایک شخص نے کہا: ہرگز کہا جاوے یہ سب بولے ہیں، انہی میں سے کسی نے اس کا جواب نہیں دیا۔ مشیر نے کہا: یہ سب بولے ہیں، انہی میں سے کسی نے اس کا جواب نہیں دیا۔ مشیر نے کہا: یہ سب بولے ہیں، انہی میں سے کسی نے اس کا جواب نہیں دیا۔

راز العلوم دیوبند کے شب و روز

یکم رمضان یکشنبہ اول تک

(الکلام)

رمضان المبارک میں بھی مصروف تعلیم رہے۔ تعلیمات اسلامی کے اس ممتاز ترین مکتب فکر کی اہل تشیعہ شفقت میں گیارہ سو سے زائد طلبہ کرام استفادہ کا بازار گرم کئے رہے۔ سبزہ کی طرح علم و فن کو لگانے والے اس کارخانہ علم و فن میں پیدا کئے ہوئے۔ شاہینوں اور عقابوں کے دل و دماغ میں یافت و رحمت کا پیغام لیکر آنے والے سفیر ذوالجلال و صیام نے تحصیل علم اور وسعت مطالعہ میں ایک نئی طرہ بھونک دی جوش و ولولہ کا یہ عالم کہ کب سعادت و ہدایت، حصول صلاح اور غیر عوزی کے معنی پر ترین مہینہ رمضان المبارک میں سات گھنٹہ تعلیم جاری رہی اور رات میں بھی تلاوت کے بعد سے کچھ قبل تک یہ عہد ساز درس گاہ قلل و قلال کی نوازا اور حیات آفریں صداؤں سے گونج رہی۔ ماہ مبارک کے تمام تر محولات و مشاغل کی بھلام کے باوجود تعلیمات و علوم و ششیاں پر توجہ دینے میں نے اس خوش حال مہینہ کی جس کے ہر لمحہ

حقیقی تعلیم و تربیت، اسلامی تہذیب و ثقافت اور دین کا عظیم بین الاقوامی مرکز دارالعلوم دیوبند میں مختلف قسم کی سنگمہ آرائیوں اور فتنہ سامانیوں سے بیکار رہا۔ جمود و قفل اور ترک عمل کی گت گھوٹا نہ پھرتا تھا۔ چمنستان قاسمی پر مبنی ارسیدگی کے دوران اگرچہ خوشہ چینانِ حق تعلیم کے ایک عارضی قلعہ (کمپ دارالعلوم دیوبند) میں تعلیمی سرگرمیاں جاری کئے ہوئے تھے۔ تاہم فتنہ و انتشار ذہنی اضطراب و اختلاف اور فتنہ کی بنا پر طلبہ کا تعلیمی نقصان ہوا چنانچہ اسلام کے کورٹ (مجلس شوریٰ) منعقد ہو کر علیحدہ کے فیصلہ کے مطابق ابتدائی شعبہ جن کا نصاب پانچ تکمیل کو پہنچ چکا تھا ان کے شایان شان اور اس کی تاریخ و روایت بیان میں ہی سالانہ امتحان کے بعد اپنے کو روانہ ہو گئے لیکن اوپر کے درجات اور وہ تمام شعبہ جن کا نصاب لٹنہ تکمیل تھا

جامعہ میں بیٹھے ہوئے طلبہ و مولوی جہاں تک
 علوم ہوتا تھا کہ جنت سے اترے ہوئے فرشتوں
 میں جو رمضان المبارک کی مسعودی مہینوں
 میں ان عدا کے مہولات میں حصہ دار بننے کے لئے
 ہیں لطف بالا نے لطف یہ کہ اس وقت بھی
 گھوڑا و مطالعہ میں مست اور بعض مولوی مصری
 حشر کی اذان ہوتے ہی مسجدوں میں طلبہ کی
 شریعت ہو جاتی اور دیکھتے ہی دیکھتے ان مہمانان
 کے ہجوم و ازدحام سے مسجد کا رشک غلہ منظر
 نکارہ دیتا دکھائی دیتا۔ اہل نظر دیکھ سکتے
 تھے کہ اعمال کئے والے فرشتوں کے قلم تیزی کے
 ساتھ مساجد مندوں کی مصروفیات قلمبند کر رہے ہیں
 اور ان کے منظر دار علوم کی مسجد میں یکجا اور کئے گئے
 کراویج گئے لئے الگ الگ جماعتوں میں تقسیم ہونے
 کے لئے ہر ماہ فریب ہوتا تھا جیسے مجاہدین فرض ملا کے
 اپنے اپنے موسمے سنبھال رہے ہوں کہ جماعتیں
 میں حراوت کی محفلیں آراستہ کر میں وہیں فرض
 کی ادائیگی بھی کرتی تھیں۔ جنت ناقلوہ کی ہر سمت
 حکیم رب المشرقیں کے شیریں مقال حفاظ و قراء
 کے گمان سے بھر پور اپنے سر پہ ادھ دلیہ زیر نقبائے
 سے وجود و محویت کا عالم طاری کئے ہوئے رہتے
 تھے۔ ان کے تاثیر و معرفت، منبع سلوک و ربانیت میں
 نظر ایمانی جذب وستی اور روحانی کیف و سرور
 کے شہسوار تار تار ہوا سند نظام خیر نظر آتا تھا۔ حسن
 کی ضامن اس دھگاہ کا ذرہ ذرہ عکاسی تھا
 اور انوار الہی کی جلوہ گاہ بنا ہوا تھا ہر دل عزیز
 کے سبزہ زار چمن کے شمالی اور جنوبی حصوں
 میں حدیث فوقانی، دار التفسیر، دار القرآن و دار العلوم
 کے سجدوں میں بعض درس گاہوں اور ہاشمیوں

کے درجہ اور دوسرے اصحابوں میں بہت سی چھتوں
 انقرض اس قصر عالی کے تقریباً چالیس مقامات پر
 خوشنوا کا سیلیکس قراویج میں اپنے قرآن خوانی کے
 مخصوص انداز کی اثر آفرینی سے وارفتگی اور سرنگ
 کے جام و ساو جھلکتی نظر آتی تھیں کہ طلبہ میں بھی
 مستعدی تھی اس کے باوجود بھی بہت سے حفاظ کے
 ہسینوں میں سر تول کا خون ہو رہا تھا جن کے لئے نہ
 دینہ العلوم دیوبند کی سوا سوا مسجدیں کافی ہیں اور
 اس تاریخی تعلیم گاہ کا چہ چہ ان کی کفایت کر سکتا ہے
 یہ حضرات منتظر تھے کہ اندھ لٹی کا کون گوشہ ان کو
 قرآنی لٹریچر کے لئے خالی ہو اور وہ بھی انی حشر
 پوری کر سکیں جن بعض جگہوں پر قرآن کریم اختتام
 پذیر ہوا وہاں دوبارہ وہ ہی یا کوئی دوسرا عباد
 فوراً کھولنا دیت ہو گیا۔ تاریخ کا یہ حسین الفاظ
 ہے کہ ماضی میں نہ کسی ایسے حفاظ و قراء دارالعلوم
 میں قیام پذیر ہوئے اور نہ اتنے مقامات پر
 قرآنی مجلس گرم ہوئیں شاید خدائے کار سلائے
 غیب سے تالابندی کے دوران معین شریعت عظام
 شریکاریوں سے آلودہ اس اندر خیز سر زمین کی ظہیر
 کا سامان فراہم فرمایا۔ جس پر عوام و خواص
 کو اپنے رب کے سامنے سجدہ شکر بجالانا چاہیے
 لگرا نیوز بات یہ ہے کہ رمضان المبارک میں قیام
 کی تعداد کو مدنظر رکھتے ہوئے دارالعلوم کی
 مسجد و اعدان تمام مجلسوں پر جہاں جہاں علماء
 ہدی تھے جب کوئی جا کر دیکھتا تو ہر جگہ سیوں کا
 ہجوم دیکھ کر تعجب و تعجب رہ جاتا کہ اس تعداد کو کون
 کیسے تقسیم کرے۔ یا تو طابان علوم نبوت سے وابستہ
 قلوب رکھنے والے ہر شاگردان دیوبند اس قبل کا سبب
 ہوں یا پھر آسمان سے طے ہو کر رحمت اگر ہو رحمت

نشاہد اسی وجہ سے اس مجلس علم دل کی شان ترین
 روح نواز ہیں وار دین و زائرین کو غول آمدید
 بر ان کے روح قلب پر غیرت انگیز اور دریا غول
 فوات مرسم کر رہی تھیں مراد حق کے بجائے نہ گھنڈ
 ام کے لئے ملتا تھا اس کے بعد یہ بلا تھامے علم و
 مل پھر کتا بول کو بھدا داب و احترام اپنے سینے
 نے دیکھا ہوں کی جانب ہلکتے دکھائی دیتے تھے دیکھتے
 دیکھتے دیکھتے ہیں کچھ بھر جاتیں اور اس دہشتان
 ان و سلوک کی تکرر سراطویاں گردش دوراں کی
 شش اور غم نہماں کی پیش سے آزاد راحت و آرام
 جذبہ سے کوسوں دور رہ کر بجوش قلب اپنے
 ستاذ کی سامعہ نوازیوں سے مخلوط و لطف اندوز
 رہتے رہتے اور اس گہوارہ علم و فضل کی عنادل چھوٹا
 اس موسم بہار اور فصل گل میں اکتساب استفاد
 محمودہ کر تھرتے کہ قبل تک ریا منیت شاقہ کا مظاہر
 رہتے رہتے دین و دیانت، حقانیت و صداقت اور
 زم و یقیں کے اس مرکز میں دینی علوم کی
 جان افروز، روح نواز صدائیں دل کو تازگی
 مانع کو فرحت اور روحانی لطافت و پاکیزگی کو
 بالاکرتی رہتی تھیں ہرگز یہ ہنسہ میں بلند مدار
 نہماں تھا کے اس تعلیمی انہماک کی گیرائیوں اور
 رہائیوں کی بدولت یہاں کے روح پرور مناظر
 قابل بیان سرور و نشاط اور ارباب شادمان
 لطیف ترین ثمرات و نتائج سے اس قبلہ علمی کی
 نماندہ گونج اٹھی دارالعلوم کی
 با سو سالہ تابناک تاریخ گماہ ہے کہ کبھی اس نے
 ہر رمضان میں معیم رہے اور دیکھی تعلیمی ہر گزیراں
 تنہا کے منظر اوراق میں کس نظر آئی ہیں۔ ہر نام و
 بائز کے جذبات کو سرور دینے والے معاشی اور

گناہوں کی برائیت و غربت کو عدم میں بدل کر کے
 روحانی طہکات کو سرسبز و شاداب کرنے والے اس
 ماہ مبارک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد
 گرامی کے مطابق نفلِ فرض کے برابر اور فرض کا تو
 ستر گنا ہو جاتا ہے اس لئے اس آقا کے نام پر ہر
 میں تعلیمی و روحانی تربیت کے لئے نہ گھنڈ
 نو نہالوں کا یہ وقت اگر ثمرات و نتائج کے اعتبار سے
 کئی گنا ہو جائے تو اسے پروردگار رحیم و کریم کا فضل
 سمجھنا چاہیے۔ اسباق ختم ہوتے ہی سحر کی سرگرمیاں
 شروع ہو جاتی تھیں اور آخر وقت تک کورسے
 نور و شہور کے ساتھ جاری رہیں۔ سحر کی تیاری کے
 دوران ہی مسجدوں اور اپنے اپنے کمروں میں طلبہ
 نماز تہجد بھی ادا کرتے نظر آتے۔ کھانے و پینے سے
 فراغت پاتے ہی اذان سے قبل طلبہ جوق درجوق ہاتھ
 خدا وندی میں حاضر ہو کر جو تسبیح و تہجد میں ہو جاتے اذان
 ہوتے ہی فوراً سب سنتوں کے لئے صف بستہ ہو کر
 اپنے خالق کے دربار میں سجدہ ریز ہو جاتے سنتیں
 پڑھتے ہی جماعت کے لئے صف آرائی اور اپنے حضور
 حقیقی کے سامنے اظہار عہدیت اور پیمانہ کئے
 کا یہ عرفات نہ منظر بڑا نشاط افروز اور جد آفرین تھا
 تھا پانچ ماہ تک مسجد دارالعلوم کے غیر آباد میدان
 کی تلاقی اور ہمارے لئے شاید خداوند قدوس نے
 غیب سے مسجد کے اس رشتہ انگیز منظر کی جلوہ افروزی
 کے اسباب فراہم فرمائے فوجی نماز کے بعد کچھ
 فرزند ان دارالعلوم جو تلاوت اعدیت سے طلبہ
 کرام قبرستان قاضی خانہ خانی کے لئے چلتے اور
 بعض اصول صحت کے مطابق سیم سیم کے صحت گزار
 جھونکوں سے تھج اعلیٰ ہوتے اور چیل چیل کے
 لئے نکل جاتے اور ہوا طوری کے بعد باہر چلے جاتے

پہنچنے تھے اور بعض شروع ہی سے بستر
 پر دراز ہو کر شام تک مستعد رہنے
 لگتے تھے۔ اسرائیلی کی فلسطینیوں پر ظالمانہ
 موسم کی کلیڈوں اور دارالعلوم دکن الہاد
 سے حفاظت کے لئے کلمہ طیبہ، حصہ حسین
 مکریمہ کا نظم بھی معمول میں شامل تھا۔ دوپہر
 اسی کہ عصر اور مغرب بعد نیز فجر کی نماز کے
 بعد درمیان میں ملنے والے تھوڑے تھوڑے
 مسئلے تراویح کے بعد سے تعلیم شروع ہونے
 لگتے تھے۔ گھنٹہ کے درمیانی وقفہ میں بھی بہت طلبہ
 مطالعہ اور کتبہ میں مشغول و متہمک شامل
 رہتے تھے۔ سالانہ امتحان کی تیاری
 صرف دکھائی دیتے تھے دارالعلوم جہاں
 یہ تھا ہے وہیں وہ ایک ممتاز اور مثالی حیثیت
 عبدالمدین حسین حضرت مولانا معراج الحق صاحب
 کے ہاں ہدایہ کے سبق میں ایک رہنمائی
 کے طلبہ کو پہنچنے میں تاخیر ہو گئی تو طلبہ کے
 رہنے اس سبب پر تنبیہ کے طور پر انکو
 کی ترغیب دی چنانچہ دکھائی سو طلبہ پر مشتمل
 دارالعلوم کی پرشکوہ مسجد کی دونوں
 میں محکم ہو گئی اسکان کا یہ بہار آفریں
 نمازی میں اپنی مثال آپ تھا اور دارالعلوم
 کا یہ تالیف کا پہلا حصہ حسین اتفاقاً کہ
 طلبہ کو امام کی چھل پہل سے اس کی مسجد
 میں آ کر آخری عشرہ میں منعقد ہونے والی
 اختتامی تقریبات خصوصاً انعام بناری
 کے روحانی لطف و سرور کو دونا لاکر دیا
 جس نے طلبہ میں بناری شریف جیسی مقدس تریکا کا
 ہر حال میں آج کا دورہ ۱۹۷۵ء

عطا ہو گیا تھا۔ علوم نبوت کی سب سے بڑی اور عظیم کتاب
 کے تحت سے جان بھاری پر دانوں سے کھجائی پھر کر
 دلوں کی نعت ختمانی کا منظر ڈراما کنت آمیز تھا حضرت
 دینا حدیث کی بلند اقبال بیٹھائیوں پر دفارے کے دروازے
 تھا۔ غم گرانے کے بعد استاد حدیث حضرت مولانا
 سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ نے بارگاہِ حبیبہ کے
 میں نہایت شہرے و اضطراب کے ساتھ دعا کرائی
 تمام حاضرین و موجودین کی ایک بار آنکھوں سے یہ
 اسٹیشن ڈا۔ دعوتِ نیم شبی اور نالہ ہائے سحر گاہی
 کے لئے اہل بڑے رب العالمین کے حضور میں دعا
 کا یہ وقت انگیز اور مؤثر نظارہ ہوا ہی ایمان والوں
 تھا دعاؤں کی پندیرائی کا یہ عالم کہ دارالحدیث سے
 باہر نکلتے ہی ابر رحمت جھوم جھوم کر برساجس سے
 باغیچہ ہائے خشک فردنازہ اور نہال ہو گئے
 چھلے ہوئے کشت زار پہلے اٹھے روزہ داروں
 کو گرمی کی شدت سے نجات ملی غم باری کے موقع
 پر ہونے والی ایک دعا کی بروقت مقبولیت اس
 بات کی غمازی کرتی ہے کہ اس محفل کی ہر دعا
 مقبول و مستجاب ہوتی۔ آخری عشرہ میں ہی دلائل
 کے اہم ترین شعبہ دارالافتاء کا امتحان نہایت
 پرسکون ماحول میں ہوا۔ ۲۳ طلبہ کرام شریک امتحان
 ہوئے الحمد للہ نتیجہ موفیہ رہا۔ اسی عشرہ میں ان طلبہ
 کا نتیجہ بھی آیا جو شعبان کے اواخر میں ہی سامان امتحان
 سے فساد ہو کر اپنے اپنے گھروں کو روانہ ہو گئے
 تھے اول سے چارم تک کے امتحان میں ملنے والے
 طلبہ کی تعداد ۳۳۳ تھی جس میں صرف ۱۷ طلب
 کام باقی ۲۱۶ کا عیاب گراؤ دئے گئے ان کی دعا
 کے علاوہ بھی شعبان میں ہی دارالقرآن شعبہ جوہر
 ۱۱/۱۵/۱۳۸۵ء غصہ کتابت اور دلائل میں داخل

حُبِّ رسول و ایمان کا جزو

ادافات حضرت مولانا سید فخر الدین احمد صاحب

مناہج خیمہ الخیرات دارالعلوم دیوبند

اہمیت جتانے کے لئے قسم کھا کر بیان کرتے
یا بچوں کہہ لیجئے کہ معاملہ جس قدر اہم ہوتا ہے بیا
کرنے والے کو اسی قدر بیان میں قوت پیدا کر
پڑتی ہے کیونکہ اگر اہم معاملہ کو معمولی طور پر بیان
کرائے تو اس کی اہمیت ختم ہو جاتی ہے۔ اسی اہمیت
کے پیش نظر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بیان
میں قسم کے ذریعہ زور پیدا فرما رہے ہیں کہ
ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان
آپ کا بغیر کسی تاکید کے بھی بیان فرمادینا
کے لئے پوری پوری قسمی اور تکلیف کا باعث
کیونکہ یہ کسی عام انسان کا کلام نہیں ہے جس کے
میں کچھ تردید کی گنجائش ہو لیکن جب تاکید و قسم
تو وزن اور بلکہ حارج کا قسم ہی اپنی جان کی کھار
ہے یعنی تم جانتے ہو کہ میرا نفس کتنا پاکیزہ اور
ستھرا ہے اور کس قدر اوصاف حمیدہ کا حامل ہے

حُبِّ خیرین میں ارشاد ہے قسم ہے اس ذات
کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم میں سے کوئی شخص
میں سے وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ
میں اس کے دل میں والد اور ولد اور دنیا کے تمام
موجودات سے زیادہ محبوب نہ ہو جاؤں؟

یہ اصل جب ہم اس بات پر نظر کرتے ہیں کہ والد
وہ میری محبت یعنی اولیٰ اختیار کیا ہے اور پیغمبر کے
ساتھ جو خلق ہوگا خواہ آپ کی سنت کی نصرت کا ہو
یا آپ کے احکام کی اطاعت کا ہو یا آپ کی شریعت
سے دوسروں کے حلوں کی ممانعت کا وہ سب اختیاری
ہے جس لئے یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ آپ کی
میرا میری محبت والد اور ولد کی غیر اختیاری محبت
کے کسی طرح غالب آسکتی ہے۔ یہ ایک ایسا
نقطہ تھا کہ میرا پر سننے والے کو تردید ہو سکتا تھا
کہ یہ محبت ممکن تھا کہ انکار کی نوبت آجائے اسلئے

کس قدر افعالِ جلیلہ کا محرک ہے میں اس ذات کی قسم کھا کر کہتا ہوں جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔

قسم کے الفاظ میں یہ کالفاظ استعمال کیا گیا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ نے فرمایا ہے کہ یہ کسی سے قوت مراد لینا خداوند قدوس کو معطل کر دینے کے مراد ہے۔ یہ تاویلات حضرات متاخرین نے مجبوری کے درجہ میں کی ہیں جب یہ دیکھا کہ فلاسفہ کے اصول کو ہاتھ میں لے کر فرق باطلہ نے اسلام کے شفاف اصولوں پر اعتراضات کئے ہیں تو یہ ضرورت ہوئی کہ مسائل کو اسی رنگ میں سمجھایا جائے جو یا مقصد منہ بند کرنا تھا اور نہ بات اپنی جگہ صاف ہے کہ خدا کے لئے پیدا ہے لیکن اس کی نوعیت مخلوقات کے یہ سے مختلف ہے۔ جب مخلوقات ہی آپس میں بے انتہا مختلف ہیں، انسان و حیوانات میں فرق ہے چرند اور پرندگی وضع میں فرق ہے تو خالق کو مناسبت پر کیا اس کو نا یقیناً دست نہیں۔ خداوند قدوس کے متعلق یہ کہنا بھی انتہائی حماقت ہے کہ اس کے ہاتھ سونے اور چاندی کے ہیں دو انصاف کا یہ کہنا بھی کفر ہے کہ وہ آدھا ٹھوس اور کھوکھلی ہے اسی لئے صحیح بصر اور دوسری تمام وہ چیزیں جس کو خداوند قدوس نے اپنی طرف منسوب کیا ہے مثلاً بہتات میں سے ہیں "لیس کمثلہا شیء" وہو السميع البصير۔

عرض یہاں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پوری تاکید کے ساتھ بیان فرما رہے ہیں کہ تمہارا ایمان میری گہری محبت پر موقوف ہے، دیکھنا یہ ہے کہ

لے مینی۔

اس محبت سے کونسی محبت مراد ہے۔ اس میں اکابر کے اقوال مختلف ہیں بعض بزرگوں کی تحقیق ہے کہ اس سے مراد محبت طبعی ہے کیونکہ حدیث میں اللہ اور ولد سے مقابلہ ڈالا گیا ہے جن کی محبت طبعی ہوتی ہے اس مقابلہ سے معلوم ہوا کہ پیغمبر علیہ السلام کی محبت بھی طبعی ہونی چاہئے اور آیت کریمہ میں بھی مقابلہ پر انھیں چیزوں کا ذکر فرمایا گیا ہے جن کی طرف انسان کا میلان طبعی ہوتا ہے۔ آیت کیلئے ملاحظہ ہو۔

قل ان حکام	آپ کہہ دیجئے کہ اگر تمہارے
اباءکم و ابناؤکم	باپ اور تمہارے بیٹے اور
واخوانکم و ازواجکم	تمہارے بھائی اور تمہاری
و عشیرتکم و اموالکم	بیمیاں اور تمہارا کتبہ
و اقترفقموھا و تجارتکم	اور وہ مال جو تم نے کھلے
مخشون کسادھا	ہیں اور وہ تجارت میں
و مساکنکم و منولکم	میں نکاسی ہوئے کام کو
احب الیکم من	اندیشہ ہو امداد گھر، حکومت
اللہ و رسولہ و	پسند کرتے ہو تم کو اللہ
جہادکم سبیلہ	اور اس کے رسل سے اور
و غیرتکم	اس کی راہ میں جہاد کرنے

(پ ۱۰ ع ۸)

یہاں آباء، ابناؤ، اخوان، ازواج، تجارت اموال وغیرہ کا ذکر کیا گیا ہے جن سے انسان کو طبعی تعلق ہوتا ہے اس لئے حدیث اور آیت شریفہ سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حدیث میں جس محبت کا تکلف بنایا گیا ہے وہ طبعی ہی ہے اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے احوال بھی کہ اس قسم کے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انھیں پیغمبر علیہ السلام کے ساتھ طبعی تعلق تھا۔

ابو جبریل سے واپسی پر پیغمبر علیہ السلام اور حضرت
 محمدؐ راستہ ہی میں ہوا تھا۔ ایک اونٹنی پر
 سوار ہو کر گئی اور آپ اونٹنی سے گر گئے اور
 پیغمبرؐ بھی۔ حضرت ابو طلحہؓ نے جو اونٹنی پر
 تھے جب یہ دیکھا کہ پیغمبر علیہ السلام گر گئے ہیں
 اٹھ کر اپنے آپ کو اونٹنی سے گرا دیا یعنی نہ
 اپنے کا انظار کیا اور نہ احتیاط کے ساتھ
 کسی کو شیش کی بلکہ پیغمبر علیہ السلام کو اس حالت
 میں گر اضطراری طور پر اپنے آپ کو نیچے پھینک
 دیا۔ حضرت خدمت ہوئے اور پوچھا حضور! کہیں چوٹ
 لگی۔ آپؐ نے فرمایا صغیرہؓ کو سنبھالو حضرت
 صغیرہؓ کا بیان ہے کہ میں منہ پر کپڑا ڈال کر آگے
 بھاگ رہی تھی کہ وہ نقاب حضرت صغیرہؓ
 پر ڈال دیا اور سوار کرایا۔ اس والہسانہ
 سے صحابہ کرام کی محبت کی نوعیت معلوم کی
 جاسکتی ہے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کا بیان
 ہے کہ ایک موقع پر میرے والد حضرت عبد اللہ
 کے وصیت کی کہ تم مجھے نفیس پیغمبر علیہ السلام کے
 سب سے عزیز ہو اور میں تم رہا ہوں کہ کل صبح
 چھپے میں شہید ہو گا، میرے اوپر قرض ہے
 جو وصیت کرتا ہوں کہ اسکی ادائیگی کی فکر کرنا
 مجھے بھی بھراحت موجود ہے کہ تم مجھے سب سے
 عزیز ہو غیر نفیس رسول اللہؐ

حضرت عمرؓ نے عرض کیا حضور! آپکی محبت
 رسول میں والد اور ولد سے بہت زیادہ ہے
 میں اپنے نفس کی محبت اور بھی زیادہ پارہا ہوں
 نے فرمایا عمر! ابھی کی باقی ہے۔ پھر حضرت عمرؓ
 نے کہا اور کہا اب آپ کی محبت میرے دل

میں اپنے سے بھی زیادہ ہے، یہ شکر آئی حضرت
 علیؓ ابتر علیہ وسلم نے فرمایا الآن یا عمر
 حضرت عبداللہ بن زید بن عبد ربہ باغ یا کھینچ
 میں پانی دے رہے تھے کہ بیٹے نے پیغمبر علیہ السلام
 وصال کی اطلاع دی فوراً آنکھیں بند کر لیں اور
 بارگاہ رب العالمین میں عرض کیا کہ اے خدا! میر
 نے جن آنکھوں سے پیغمبر علیہ السلام کا جمال دیکھا ہے
 اب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں انھیں کسی دوسری
 چیز کے لئے استعمال کرنا نہیں چاہتا مجھ سے میری
 نصارت لے لے چنانچہ ان کی بنیادی جاتی رہی۔

حضرت اویس قرنی کے متعلق مفسر ہے کہ جب
 انھیں یہ اطلاع پہنچی کہ پیغمبر علیہ السلام کا دندان مبارک
 شہید ہو گیا ہے تو انھوں نے اپنے تمام دانت توڑ دیے
 کیونکہ معین دندان مبارک معلوم نہیں ہو سکا تھا
 ان تمام واقعات سے معلوم ہو رہا ہے کہ پیغمبر
 علیہ السلام سے صحابہ کرام رحمہ کو جو تعلق تھا وہ مہذبہ
 طبی کے درجہ میں تھا بلکہ حب طبی سے بھی کوئی اور
 اونچا درجہ ہو تو وہ یہی ہو سکتا ہے۔

لیکن بعض دوسرے حضرات کا فیصلہ اس کے
 خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ محبت کے مختلف درجات
 ہیں۔ حب عقلی، حب طبی، حب ایمانی (حب طریقی)
 پھر حب ایمانی میں ایک درجہ حب عقلی کا ہے۔
 حب طبی ظاہر ہے کہ قلعہ غیر اختیاری چیز ہے
 کسی شخص کو بھی غیر اختیاری شے کا مکلف جیسو
 بنایا جاسکتا تکلیف ہمیشہ اختیاری امور پر دی
 جاتی ہے اسلئے حب طبی مراد نہیں لی جاسکتی ہاں
 حب عقلی کی گنجائش ہے حب عقلی کا مفہوم یہ ہے
 کہ خواہ حکم طبی طور پر مگر اس طور سے لیکن عقل
 نقصان ہے کہ تمام چیزوں پر اسی کو ترجیح دی جائے

جیسا کہ مر لہی کو دوا سے طبعاً نفرت ہوتی ہے لیکن
بروئے عقل وہ دوا کے استعمال پر مجبور ہے ایک
طرف باپ بیٹے کی محبت کا تقاضا ہے جس کی وجہ سے
نیک بسا اوقات طوافِ شرع کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے
اور دوسری طرف شریعت کا فیصلہ ہے کہ اس میں
تمہارا نقصان، تمہاری شریعت کا نقصان ہے اب
دیکھنا یہ ہے کہ انسان طبعی رحمان کی طرف مائل
ہوتا ہے یا عقل کے مانع آنے سے رک جاتا ہے
اگر عقل کے روکنے سے باز آ جاتا ہے تو مومن ہے
وہ رحمان میں نقصان ہے۔

اور ایک حب ایمانی ہے یہ ان دونوں سے اور
کی چیز ہے کہ اطاعت و فرماں برداری تا حد امکان عمل
ہوتی چاہیے اس میں نہ نفع کی تمنا ہے اور نہ نقصان
کی پرواہ۔ جب عقل میں نفع و نقصان پر نظر ہوتی ہے
حب ایمانی میں ایسا نہیں ہے پھر جب یہ ایمان کا
تقاضا ہے کہ نفع و نقصان کی پرواہ کئے بغیر فرماں
پر عمل کیا جائے تو جس قدر اعمال میں ترقی
ہوتی رہے گی اسی قدر ایمان میں ترقی ہوتی
رہے گی حتیٰ کہ یہ حب ایمانی، حب عقلی میں تبدیل
ہو جائے گی۔ جیسا کہ عاشق کی نگاہ میں محبوب کے
علاوہ اور کچھ نہیں ہوتا اسی طرح اس مقام پر آ کر
انسان کی نظر میں بھی کچھ نہیں رہتا۔ اختیارِ محبوب
کے ہاتھ میں ہے جس چیز سے روک دیا رک گئے
اور جس چیز کا حکم دے دیا گیا عمل پر ہو گئے کیونکہ
اس موقع پر آ کر انسان کو اپنے وجود کا بھی احساس
نہیں رہتا اس مقام پر پہنچ کر محبوب اگر یہ بھی
فہم دے کہ تم دور ہو جاؤ تو اس کو بھی اختیار کر لیتا
ہے گو عشق کے ساتھ یہ عادی بہت مشکل معلوم
ہوتی ہے لیکن عشق کا ایک یہ بھی عالم ہے۔

ارید وصالہ ویریدہ جبری
فاترک ما امید لہما یرید
کیونکہ اس مقام پر انسان کی اپنی خواہشیں منشا
ہو چکی ہوتی ہیں۔ صیابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بھی
اس کی مثال موجود ہے آپ نے حضرت وحشی
رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ میرے سامنے نہ بڑا کرو ورنہ
حضرت وحشی رخ کبھی سامنے نہیں آئے۔
اب دیکھنا یہ ہے کہ یہ محبت غیر اختیاری نہیں
تو نہیں ہو سکتی کیونکہ انسان غیر اختیاری شے
کا ممکن نہیں ہوتا اب وہ محبت عقلی ہوگی یا ایمانی
اس لئے محبت کا آغاز حب عقلی سے ہوتا ہے۔
کیونکہ ایمان کا تقاضا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کی
اطاعت میں نفع اور معصیت میں ضرر ہے اور جب
یہ حب عقلی ترقی کرتی ہے تو حب ایمانی بن جاتی
ہے اور اس وقت نفع و نقصان پر نظر نہیں ہوتا
بلکہ انسان اس مقام پر صرف حکم دیکھتا ہے اور
جب یہ حب ایمانی ترقی کر کے حب عقلی کے درجہ
میں پہنچ جاتی ہے تو محبوب کے علاوہ سب کچھ ختم
ہو جاتا ہے۔ آیت شریفہ قل ان کان اباءکم
واہناءکم و اخوانکم الایہ سے حب طبعی معلوم
ہوتی ہے اور واقعہ اس کے یہ معنی ہو سکتے
ہیں جیسا کہ یہ بعض اکابر کا فیصلہ ہے لیکن یہ معنی
معین نہیں ہیں بلکہ دوسرے معنی بھی ہو سکتے ہیں۔
آیت میں چند مالوفات کا ذکر کیا گیا ہے کہ تم ان کی
طرف راغب نہ ہو جانا، اس لئے ان معنی کی بھی تائید
ہے، اگر آیت کی تفسیر اس طرح کی جائے تو اس کا یہ
مطلب ہے کہ حب رسول کے سلسلے میں مومن سے
حب طبعی سے بھی کوئی اونچا درجہ مطلوب ہے جو محض
ہر سب کے فرمان کیا ہے اس کا تقاضا ہے کہ جب تک

یہ رنگوں میں خون دو لڑ رہا ہے اس پر آئینہ نہ
 عکاس ہو رہا ہے تو ہم پر پڑے، ہر آئے تو نشانہ
 ہیں جبکہ ان باپ کی محبت بھی طبعی ہوتی ہے
 جب جان بر بن آتی ہے تو انسان بسا اوقاف
 مسپاری میں گوتا ہی کر جاتا ہے۔ حضرت عابد
 حضرت طلحہؓ، حضرت ابو دھانہؓ اور آپؐ کی آڑ میں
 شہید ہو جانے والے دوسرے انصار کا عمل یہی
 محبت لڑ رہا ہے کہ ان کی محبت حبِ عشقی کے درجہ میں
 بھی جس کے مقابل حبِ ایمانی بھی پہنچ ہے۔

مومنین میں رسول کے ساتھ محبت کے
 مختلف درجات ہوتے ہیں کسی کی محبت حبِ عقلی
 کے درجہ کی ہوتی ہے اور کسی کی حبِ ایمانی اور
 عقل کے مرتبہ کی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مرتبہ
 کو پہچانا تھا اسلئے آنحضورؐ نے حضرت عمرؓ کے
 پیش کردہ خطرہ اور خدشہ کو صاف کر دیا۔

وجہات کا اختلاف اس طرح معلوم کیا جاسکتا
 ہے کہ نابینا کو قریب جماعت کی اجازت ہے
 حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ کو اجازت عنایت فرمادی
 بحسن اسلئے کہ وہ ضعیف البصر تھے اور جب حضرت
 عمارؓ بن ام مکتوم نے اجازت طلب کی تو
 فرمایا هل سمع الاذان کیا اذان کی آواز
 آتی ہے؟ عرض کیا ہاں آتی ہے۔ آپؐ نے فرمایا
 پھر آنے کی کیا بات ہے؟ حضرت عبداللہؓ کا
 مقام یہ ہے کہ جب آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت میں حاضر ہوتے تو آپؐ فرماتے۔

مرحبا بمن مرحبا اس ذات کے لئے اچکے
 عاتبنی ولی ارمیں میرے رب نے مجھے
 عتاب کیا

اس ارشاد میں عیس و قوتی ان جبار کا

الاعین کی طرف اشارہ ہے۔
 ہر کیف محبت طبعی ہو یا ایمانی دیکھنا یہ
 کہ پیغمبر علیہ السلام کی محبت سب سے زیادہ کیوں
 چاہئے، محبت کے معنی میں میلان نفس اودیا
 ہمیشہ پسندیدہ چیز کی جانب ہوا کرتا ہے ظاہر۔
 کہ عالم اسباب میں میلان اور جھکاؤ کے چند
 اسباب ہو سکتے ہیں پہلے ان اسباب محبت کو
 جائے اور پھر یہ دیکھا جائے کہ وہ اسباب آپؐ
 اندکامل ہیں یا دوسروں میں۔

اگر وہ اسباب آپؐ کے اندر کامل واکمل
 تو قاعدہ کی رو سے آپؐ کی محبت بھی سب سے دائرہ
 چاہئے۔ وہ اسباب محبت چار ہیں۔

جمال۔ کمال۔ قرابت۔ احسان
 جمال یعنی خوبصورتی یہ ظاہر بھی ہوتی ہے
 اور باطنی بھی اس باطنی خوبصورتی ہی کی دوہر
 تعبیر کمال ہے۔ یہ چاروں اسباب جالبِ محبت
 ہیں، ظاہری خوبصورتی یہ ہے کہ انسان خوب
 اعضاء میں تناسب اور اعتدال ہو، کوئی بار
 ایسی نہ ہو کہ اس سے جمال میں نقصان
 ہوتا ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کو محبوب
 خداوندی کا درجہ حاصل ہے پھر چونکہ آپؐ کو محبوب
 کے لئے اس ذات نے منتخب کیا ہے جو خالق
 اور محب جمال ہے اس لئے وہ تمام چیزیں جن
 جمال مطلق ہو سکتا ہے آپؐ کے اندر بدرجہ
 موجود ہونی چاہئیں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا آپؐ کے
 کے سلسلے میں بیان فرماتی ہیں کہ اندھیری رات
 اگر سوئی کے اندر ڈوبا ڈالنے کی ضرورت ہوتی

آپ کے جبرائیل سے قریب کیا اور ڈورا ڈال لیا
 آپ کے جمال سے تاریکی دور ہو جاتی تھی اسی
 رح فرماتی ہیں کہ اگر کوئی چیراگ ہو جاتی تھی اور اندھے
 بے باعث ہاتھ نہ آتی تھی تو پیغمبرؐ کے دست مبارک
 اسٹخنی میں اسے ڈھونڈ لیا جاتا تھا۔

حضرت ہزار بن عاذب رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ چودھویں رات میں کبھی چہرے پر نظر ڈالتا ہوں
 تو کبھی چاند پر اور قسم کھا کر بیان فرماتے ہیں
 جو جمال پیغمبر علیہ السلام کے چہرہ اللہ میں نظر آیا چاند
 بن نہ تھا، اپنے جمال کے سلسلے میں خود آنحضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ا۔

اخی یوسف اصبح میرے بھائی یوسفؑ
 انا مسلم منہ سے زیادہ صبح ہیں اور میں
 ان سے زیادہ صبح ہوں۔

صباحت بہت اچھی چیز ہے اگر نظر پر جائے
 جم جاتی ہے لیکن اگر ملاحت نہ ہو تو حسن میں کچھ
 بیکار بن معلوم ہوتا ہے۔ محبوبیت کے لئے صباحت
 سے زیادہ ملاحت درکار ہے اور ظاہر ہے کہ خوبصورت
 لسان سب کے نزدیک محبوب ہوتا ہے یہ حسن پرستی
 خدا انسان ہی میں نہیں بلکہ اس وصف میں حیوانات
 انسان کے ہر قسم دشمن ہیں۔ ایک پرند ہے
 دو جسے چکور کہتے ہیں چاند پر عاشق ہوتا ہے
 دھڑلے لگا اور ادھر اس نے رقص شروع کیا
 درجہ تک چاند تک رسائی ممکن نہیں ہے اس لئے
 اندنی میں لوٹتا رہتا ہے۔

اسی طرح بلی بھول پر جان دیتی ہے اور
 حیوانات ہی نہیں بلکہ حسن پسند کا مادہ درختوں
 بھی پایا جاتا ہے۔ بعض درخت ایسے ہیں کہ حسین
 دلی کو پھٹ جاتے ہیں۔

اس حسن پرستی کے سلسلہ میں انسان کو تو پوچھئے
 حجتہ الوداع کا واقعہ ہے حضرت فضل بن عباسؓ کے
 حسین تھے حجتہ الوداع میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کی سواری پر ردیف ہیں قبیۃ ختم کی ایک محبت
 آئی اور باپ کے متعلق سوال کیا کہ وہ اس قدر
 ضعیف العمر ہیں کہ سواری پر نہیں بیٹھ سکتے ان پر حج
 فرض ہو چکا ہے کیا میں ان کی طرف سے حج ادا کر دوں
 یا کر دوں۔

مسئلہ اپنی جگہ آئیگا یہاں تو یہ بتلانا ہے
 کہ ادھر فضل بن عباسؓ ہیں اور ادھر قبیۃ ختم کی وہ
 حسین عورت، دونوں کی نظر ایک دوسرے پر
 جم گئی اور یہ صرف حسن کی کشش کا نتیجہ ہے جو قطف
 غیر اختیاری چیز ہے، آپ نے حضرت فضل کا منہ پھیر دیا
 گو آپ کی موجودگی میں کوئی خطرہ نہ تھا لیکن صرف
 اس لئے ایسا کیا کہ حسن میں کشش ہوتی ہے مبادا کوئی اثر
 ہو جائے۔ قرآن کریم میں بھی حسن کے اعجاب و کشش
 کے لئے عبادت موجود ہے۔ ارشاد ہے

لا یحیل لک النساء من ان کے علاوہ اور کچھ نہیں
 بعد ولا ان قبلہن آپ کے لئے مٹال نہیں اور
 من الزواج ولوا عجبت نہ یہ درست ہے کہ آپ ان
 حسن الامامہ ملکات بیبیوں کی جگہ دوسری
 یہی ہدایت ہیں اگرچہ آپ کا ان کا
 (پ ۲۲ ع ۱۳۶) حسن اچھا معلوم ہو کر
 آپ کی مملو کر ہو۔

آیت کریمہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 متعلق ارشاد ہے کہ خواہ آپ کو ان کا حسن تعجب میں
 ڈال دے۔ معلوم ہوا کہ حسن میں غیر معمولی کشش ہوتی ہے

میں کھینچا اور اس کا تقاضا محبت ہے
پہلے علیہ السلام کی ذات گرامی میں سے کیا کشمکش
ہو چکی ہو کہ آپ کی ذات گرامی میں جمال کے
سبب کی ہر چیز درجہ اتم موجود ہے

دوسرا سبب محبت، کمال یعنی جمال باطنی ہے
جو ہے کہ جب کسی شخص میں اعلیٰ درجہ کے اخلاق
موجود ہوتے ہیں تو وہ اپنے اخلاق سے دوسروں کو متاثر
کرتا ہے بڑے بڑے سرکش اس کی خواہش اخلاقی
سے پختی ہو جاتے ہیں۔ پیغمبر علیہ السلام کو حسن ظاہری
کے ساتھ حسن باطنی بھی کامل طور پر عطا کیا تھا
اور جس شخص میں کمال ہوتا ہے وہ سب کے نزدیک
محبوب ہوتا ہے۔

ایسی متعدد مثالیں موجود ہیں کہ صورت و
جسم کی خامی کے باوجود صرف کمال کی وجہ سے انہیں
محبوب سمجھا گیا بلکہ بسا اوقات انہیں سلاطین پر
بھی ترجیح دی گئی۔ آپ کی ذات اقدس میں تمام انسان
کمالیات بدرجہ اتم موجود تھیں آپ نے فرمایا ہے
وہی پیدا و لد آدم و میں اولاد آدم کا سردار ہوں
اور کون غر نہیں۔

آپ کی شان سیاحت سے بے نمایاں ہے اسی
بابت نبی اکرام علیہم السلام سے عہد لیا گیا تھا
کہ جب آپ ظاہر ہوں تو ان کا اتباع کرنا،
مستحب ہے۔

ہذا لفظ اللہ میدانی اور جب عہد لیا اللہ تعالیٰ
میں لہذا اتیتکو نے انبیاء سے کہ جو کچھ میں
میں کتاب و حکمت تم کو کتاب اور علم دوں پھر
تھارے پاس کوئی پیکر جو صدق ہو اس کا جو تھا
پاس ہے تو تم اس رسول

لتنصرونہ ۱۶۷ (۱۶۷) طرفداری بھی کرنا۔
پر اعتقاد بھی لانا اور اس

اور کمالات میں اصل کمال کمال علمی ہے اور کہ
عملی بھی اسی کمال علمی کا نتیجہ ہے۔ پیغمبر کا ارشاد
ہے اوتیت علم الاولین والآخرین یعنی بے
علوم مابقی میں تھے وہ سب میسر پاس ہیں اور
میسر مخصوص علوم میں وہ کسی کے پاس نہیں۔ ا
کمال علمی کے باعث حضرت آدم علیہ السلام کو ظا
دی گئی تھی اس کمال علمی کا آغاز حضرت آدم علیہ
سے ہوا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ
اکملت لکم دینکم کے اعلان کے ساتھ اس
کا اتمام کر دیا گیا۔

پھر اگر کمال میں بغیر کی قوت ہے اور ہا کما
انسان کے لئے دنیا اتم ہو جاتی ہے تو پیغمبر علیہ
السلام کمال تو بہت بلند ہے پیغمبر علیہ السلام کے کمال
کو اگر دنیا کے تمام کمالات کے ساتھ وزن کیا
تو دنیا کے یہ تمام کمالات اس قدر بچ نظر آتے
بیان کے لئے بھی کوئی نسبت نہ مل سکے۔

اسی طرح محبت کے تیسرے سبب یعنی قرآن
کو لے لیجئے، پیغمبر علیہ السلام اس اعتبار سے بھی بہت
زیادہ لائق تعظیم و محبت ہیں۔ ارشاد ربانی
النبی اولی بالمؤمنین من المؤمنین نبی مومنین کے ساتھ
من الفضل ان کے نفس سے بھی نیا
(سپ ۷) تعلق رکھتے ہیں۔

اس سے دائد اور کیا قرب ہو گا کہ آپ
ہاں ہیں، ارشاد ہے۔

والواجہ اہماتھم اور آپ کی بیسیان ا
پ ۲۱ ۱۷۷ ہائیں ہیں۔

جب ارواح مطہرات اہلسات ہیں تو آ

باپ ہوں گے چنانچہ شاذ قرأت میں دھوا بوجھ بھی
موجود ہے۔ جسمانی باپ تخلیق کا واسطہ ہوتا ہے لیکن کمالات
اور خوبیوں کے پیدا کرنے میں جسمانی باپ کا کوئی دخل
نہیں ہوتا یہ آپ ہی کی تعلیمات کا ثمرہ ہیں جو
بالواسطہ حاصل ہوئی ہیں اس لئے روحانیت کے
سلسلے میں ابوت کا مقام صرف آپ کو حاصل
ہے۔

اور روحانی نسبت بھی مختلف طرح کی ہوتی
ہے استاد کی، شیخ طریقت اور ہادی کی۔ ان
سب نسبتوں میں روحانی ابوت موجود ہے ایک
استاد کا بھی احترام اسی لئے ہے کہ وہ روحانی باپ
ہے علوم اسی کے واسطے سے ملتے ہیں، باپ اگر
جابل ہو تو اس کا یہ مقام نہیں ہے۔ پھر استاد کے
بدستغیر طریقت کا درجہ ہے جس کی توصیات نے وہاں
بخشی اور ان علوم میں جان پڑ گئی جن کا استاذ نے
فاضلہ کیا تھا۔ اسلئے شیخ کا درجہ استاد سے بھی
بڑھا ہوا ہے۔ جب جسمانی باپ کو بیٹے کے منقولہ
اموال میں تصرف کا حق ہے بلکہ وہ بیٹے کے انکار
کے علی الرغم بھی تصرف کر سکتا ہے جب جسمانی باپ
کے یہ حقوق ہیں تو وہ ذات گرامی جس نے انسانیت
سے ہم کنار کیا، روحانیت کی تسلیم دی یقیناً ان
حقوق کی بہت زیادہ مستحق ہے۔

چوتھا سبب محبت احسان ہے۔ انسان اپنے
مسن کا فرماں بردار ہوتا ہے
الانسان حبیب الاحسان۔ انسان احسان کا بندہ ہے
مشہور اور مستم قول ہے۔

عمرہ حدیبیہ سے واقعہ پر جب صلح کی گفتگو
ہو رہی تھی پیغمبر بن شعیبہ تلوار سوتے کھڑے تھے
خشکو کرنے والا اور دھڑ دھڑ نظر ڈال کے کہتا ہے

کہ یہ لوگ جو پیغمبر کے ارد گرد جمع ہو گئے ہیں
ان کے بھی خواہ نہیں ہاں کہ احسان اور وابستہ
ہیں، ذرا مصیبت آئی اور یہ بھاگے۔
حضرت ابو بکر صدیق رض کو یہ سنکر جلال آگیا
اور بہت گرم اور سخت الفاظ استعمال کئے اور
شخص پوچھتا ہے یہ کون ہیں؟ کہا جاتا
ہے ابو بکر ہیں، جواب میں کہتا ہے ابو بکر
آپ کے مجھ پر احسانات ہیں ورنہ میں جواب
دیتا۔ یعنی صرف احسان کی وجہ سے زبان دکھ
لی۔ اور صرف انسان ہی پر موقوف نہیں ہے
بلکہ حیوانات بھی احسان کی وجہ سے جھکتے جھکتے ہیں
اب دیکھنا یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام کے کیا
احسانات ہیں۔ ظاہر ہے کہ تمام مخلوقات
پر آپ کا سب سے پہلا اور ادرستہ عظیم
احسان یہ ہے کہ سب کا وجود آپ ہی کے وجود
کا فیض ہے اور تمام احسانات تو بعد کے ہیں
سب سے پہلی چیز تو وجود ہے جو آپ کی وساطت
سے ملے باقی تمام انعامات بھی آپ کی وساطت
سے ملتے ہیں

انما انا قاسم واللہ یجعل
میر تقسیم کرنے والا ہوں اور اللہ تعالیٰ مدد دے گا
یعنی تمام انعامات کی تقسیم علیحدہ
واسطے سے ہوتی ہے حتیٰ کہ موت کی تقسیم بھی
آپ ہی کی وساطت سے ہوتی۔ حدیث شریف
میں ارشاد ہے۔

انی عبد اللہ لئلا تموتوا
وایا آدم لئلا یجدلک
طیبتہ (مسند احمد ص ۳۰۳)
میں عبد اللہ فانی نہیں ہوں تاکہ

معلوم ایسا ہی میں تھے۔
 انھیں احسانات کی کوئی انتہا نہیں ہے
 آپ نے ہدایت امت کے سلسلے میں
 جان کا بیوں کا سامنا کیا جس وقت
 صیحت ہوئے اس وقت کی عمومی حالت
 بیت ابتر تھی۔ آیت کریمہ ملاحظہ ہو۔

ہلی شفا حفوۃ اور تم دوزخ کے
 الناس فالقذکم مردے کے کنارے
 (الایۃ) پتے سو اس سے
 اللہ نے تمہاری
 جان بچائی۔

ایک جگہ ارشاد ہے کہ میری اہل تھاری
 ایسی ہے کہ تم جہنم کے کنارے پر ہو
 میں تمہیں بچانے کی فکر میں ہوں۔
 بعد از جہنم کے الفاظ آتے ہیں۔ یہ
 بتا رہا ہے کہ قربانیاں دے کر بچایا
 اسی لئے تو ہر قسملے کہا تھا کہ اگرچہ
 معلوم تھا کہ پیغمبر آنے والے ہیں لیکن
 گمان بھی تھا کہ وہ تم میں آئیں گے۔

حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے جب
 تم فارس کے سامنے پہاڑ ہزار کی جمیت
 بیان دیا تھا وہ بھی اس سلسلے میں دیکھنے
 فرماتے ہیں کہ۔

میں سب سے زیادہ ذلیل تھے، ہم
 مردار کھاتے تھے، غربت کی وجہ سے
 مردہ جانور اور درختوں کی چالوں
 کو کھا جاتے تھے، ہم نے پتھروں کو
 معبود بنا لیا تھا لیکن اللہ نے ہمارے
 اندر اپنا پیغمبر پیدا کیا، جس کے حب

نسب اور کردار سے ہم پورے طور
 پر باخبر تھے۔ ہم نے پہلے اسے پرکھا
 اور پھر اس پر ایمان لے آئے اس
 نے ہمیں یہ بتلایا کہ اگر ہم اس کے
 کیے پر عمل کریں گے تو ہمیں دنیا اور
 آخرت کی سرداری حاصل ہوگی۔

اور ہوا بھی ایسا ہی کہ دنیا اور آخرت
 دونوں بنائیں، دنیا کی تمام سلطنتوں کو ہاتھ
 بنالیا ایک غیر مہذب قوم کو دنیا کا مودب
 معلم بنا دیا۔ یہ بھی دنیاوی حکومت کی شان رہا
 معاملہ تو خداوند قدوس کا قرب سب سے بڑی
 ہے جو اس امت کو حاصل ہے سب سے پہلے یہ امت
 سے گزرے گی سب سے پہلے داخل جنت ہوگی اور
 کی ایک سو بیس صفوں میں اسی صف میں اسی امت
 یہ ایسی خصوصیات ہیں کہ جن میں کوئی اللہ
 شریک نہیں ہے، پھر اگر احسان میں کشمکش ہے
 انسان عہد الاحسان میں ہے تو
 پیغمبر علیہ السلام کی ذات میں سب سے زیادہ
 کٹھن موجود ہے۔ اور آپ تمام لوگوں
 سے زیادہ محبت کے لائق ہیں۔

اس توضیح کی روشنی میں یہ بات
 ہوگئی کہ تعلق اور محبت کے لئے اس عالم
 میں جس قدر بھی وجہیں ہو سکتی ہیں
 آپ کی ذات والا صفات میں بدرجہ کمالات
 ہیں اس لئے آپ کے ساتھ محبت کا وہ علا
 ہونا چاہیے جو کسی اور انسان یا مخلوق کے
 نہ ہو۔

فقہ حنفی کی مقبولیت

حضرت مولانا محمد سرفراز خاں صاحب صفدر

شیخ الحدیث مدرسہ فقہ العالوم گوجرانوالہ

نت نئے حوادث و نوازل اور احکام و مسائل میں
بغیر فقہ کے ان کو کوئی صحیح حل نظر آتا یا فقہ حنفی کے
بغیر کسی اور امام کی فقہ میں ان کے لئے غلطی کا کوئی
سامان موجود ہوتا تو وہ فقہ حنفی کے دامن میں کیوں
پناہ لیتے؟ اور اس کے گرویدہ و دلدار کیوں ہوتے؟
حقیقت یہ ہے کہ اسلامی حکومت کی عمری و عمارت
کے ساتھ ساتھ نئی نئی مشکلات کو غیر فقہ حنفی کے
مولوی اور زاویہ غفلت میں تصوف کی ضربیں لگاتے
والا عالم صوفی اور ہر پیش آمدہ نئے حادثہ اور مسئلہ
کو صریح الفاظ حدیث میں تلاش کرنے والا محض سادہ
روح محدث سمجھا جاتے؟ حکمت کے جدید تقاضوں
اور نئے نئے پیش آمدہ مسائل کو قرآن و حدیث کی صحیح
روشنی میں حل کرنے کا صرف دسی اہل ہوسکتا ہے جو
قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ و تابعین و
ائمہ دین کے پیش کردہ اصول و ضوابط کے تحت
ہر نئے مسئلے کا حل حاصل کر سکے اور اسے فقہ حنفی
اجتہاد سے اس نازک گتھی کو سمجھا سکے اور حل

تاریخ اسلام اس بارے کے لئے کافی ثبوت
پیش کرتی ہے کہ ہر زمانہ میں مسلمانوں کی معتد بہ
اکثریت امام ابوحنیفہؒ کے فقہ کی ولادہ رہی ہے بعض
حضرات نے اس کی وجہ تو صرف یہی بتائی ہے کہ
چونکہ امام ابو یوسفؒ اور اس قسم کے دیگر اکابر
حنفیہ اسلامی حکومتوں میں قاضی القضاۃ تھے
لہذا ان کی تریب یا بالفاظ دیگر اثر و رسوخ اور
کنہ پروری کی وجہ سے فقہ حنفی مقبول ہوئی ہے جیسا کہ
بہت سے غیر مقلدین حضرات نے حضرت شاہ
ولی اللہؒ کے ایک حوالہ پر حواشی در حواشی لگا کر
اس کو بڑھا چڑھا کر پیش کیا ہے۔ پہلے تو یہ بات
بھی نہایت قابل غور و فکر ہے کہ اکثر مسلمان اور
عادل بادشاہ و جو اگرچہ خلفاء راشدین کی مد میں
تو ظاہر نہیں کئے جاسکتے مگر ان کی اسلام و سعی
بھی شک و شبہ سے بالا تر رہی ہے (کیوں فقہ
حنفی کے قبول کرنے اور اس کی نشر و اشاعت
کے لئے کوشاں و مجبور تھے؟ اگر آئے دن

کے سر پر لکھے کو برسٹیں، اور رنگا بڑی کاٹھن
کیوں ہوتا؟

اس کا یہ مطلب ہو گا نہیں کہ معاذ اللہ ایسے
علمائے ربانی کی تہذیب و تعقیص کی جائے، اور نہ
یہ مراد ہے بلکہ مقصود صرف اس قدر ہے کہ وہ
اپنے علمی اور اصلاحی کاموں میں کچھ ایسے منہ پر
رہتے ہیں کہ دنیوی امور کی طرف وہ توجہ نہ
نہیں کرتے۔

اگر نگاہ بصیرت سے دیکھا جائے تو مسلمان
اور عادل بادشاہوں کا فقہ حنفی کو اپنا نامنزل
لئے تھا کہ وہ ہر نئے مسئلہ اور حادثہ کا حل جو
قرآن و حدیث کے ظاہری الفاظ میں نظر نہ آتا تو
اس میں یا اس کے پیش اور قائم کردہ قواعد میں
پالیتے تھے اور فقہائے کرام کی باریک بینی نظر
نے ان اصول و کلیات کو قرآن و حدیث ہی سے
استنباط کیا ہے) اس لئے وہ اس کے گرد پیرایہ
اور یہ فقہ حنفی کے جامع اور کامل ہونے کی ایک
مستقل دلیل ہے کہ وہ نامساعد حالات میں جو
ترقی پذیری رہی اگرچہ ہے

کانٹوں میں پہلے ہوا چاندل طرف سے پھول
پھر بھی کھلا ہوا ہے طلب خوش مزاج ہے
مگر فقہ حنفی کی مقبولیت کی اصل وجہ یہ نہیں بلکہ
کی قبولیت کی کئی اور وجوہ ہیں مثلاً ایک یہ کہ
امام ابو حنیفہؒ کا مقام بہت اونچا ہے اور ان
کے شاگردوں اور متوسلین کو بھی یہ خوبی اور کمال
حاصل تھا کیونکہ "الولد سر لابیہ" ایک
مشہور مثال ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ یہ

لو کان الدین عند الخیراء والحدیث
میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بات

مسلمانوں کے جدید مسائل سے بھی غامض
ہو رہی تھی قسم کے حضرات جو ان چیزوں
کا دل چسپی ہی نہیں رکھتے تو وہ بیمارے
نہ کیا خاک جدید مسائل حل کریں گے یہ
پسچ اور عبرت سے غالی نہ ہوگی کہ جب
ہمارے ہر دل عزیز و ذرا عظم لیاقت علی خا
رحوم راویںڈی میں فہمید کیے گئے تو لکھڑ
میں باس ایک بہت بڑے عالم (جو کہ کم و
بیش بیستیس سال تک کامیاب مناظر رہے
تو ایک ایک مسئلہ پر نکات و نکات
کے چلے جاتے ہیں) موجود تھے چنانچہ
کے توسط سے ہم نے مرحوم کیلئے دعائے
منگوائی اور ہم سب آمین کہتے رہے۔
چلے گئے تو وہ حضرت مجھ سے دریافت
کئے کہ لیاقت علی خا صاحب کون بزرگ
کے لئے یہ کھرام بچ گیا ہے؟ میں نے کہا
پاکستان کے وزیر اعظم اور قوم کے خیر خواہ
بزرگ فرمانے لگے کہ پھر تو وہ بہت
میں ہوں گے۔ بھلا غور فرمائیے کہ ایسے
جدید مسائل کا کیا حل جو بزرگ کر سکتے
حالا کہ وہ کامیاب مناظر، محقق، واعظ
ہیں اور صحیح معنی میں خادم اسلام اور
کے مسیحا ہیں۔ اور اسی طرح کے ایک
جو چوٹی کے مسدث اور فقیہ و صوفی
سیکڑوں علماء کے استاد ہیں وہ ایک
نے لگے۔ کیا یہ وزراء کرام نخواہیں
کرتے ہیں؟

کہتے ہیں کہ اگر نخواہوں اور سستی شہرت کا
ہوتا تو اس میں ہال کی کرسیاں ایک دوسرے

در خوش غیری و کلمہ ہے نام صاحب اس کا اولین حصہ
یا اس لئے بھی ان کے فقہ کو برتری حاصل دی ہے۔
اور تیسری وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کی لغت
بالے مقبول رہی ہے کہ اس کے اصول و ضوابط
نورانی کے ذریعے طے ہوتے رہے ہیں چنانچہ کوہ
بے اندر کتاب و سنت کی روشنی میں وضع قوانین
در حل حوادث و نوازل کے لئے ایک مجلس شوری
تاسم تھی جو حضرت امام ابو حنیفہؒ کی سرکردگی میں
سائل پر غور و خوض کیا کرتی تھی اور کافی بحث
سین اور مناظرہ کے بعد جب سب کی رائے
محقق ہو جاتی تو پھر وہ مسائل قید تحریر میں
لئے جاتے تھے اور منضبط کر کے ان کی تدوین
یا جاتی تھی اور یہ ایک بالکل واضح حقیقت ہے کہ
جماعتی سعی انفرادی کو شش سے بہر حاصل اسلئے
افضل قرار دیتی ہے۔ اور اس طریق سے جو مسائل
نے کئے جائیں گے ظاہر بات ہے کہ ان میں خطا
در غلطی نسبتاً بہت ہی کم ہوگی۔ اگرچہ یہ طریق
ہی معصوم عن الخطا کا درجہ اور مقام تو حاصل
ہیں کر سکتا کیونکہ آخر یہ بھی اجتہاد ہی ہے
راس میں غلطی کا امکان ہر حال کم رہتا ہے اور
نوری کا مستحسن اور مفید ہونا طود قرآن کریم سے
شلاً "وامرہم شوری بینہم" اور ہر متعدد
بح احادیث اور خلفائے راشدین کے عمل اور
بکر دلائل شرعیہ سے بالکل روشن اور بخیر ہوا ہے
بس کا کوئی مسلمان انکار نہیں کر سکتا۔

راکین شوری

امام صاحب نے جو مجلس شوری اور مجلس راکیں
تاسم کی تھی اس کے راکین تھے وقت میں چلے

کے فقہاء فہمٹ اور قیاس و ان حضرات نے جو
آزادی رائے کے ساتھ مسائل میں رائے بیان کی تھے
تھے چنانچہ علامہ خطیب بغدادی اپنی سند کے ساتھ
اسحاق بن ابراہیم سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں
نے فرمایا۔

کان اصحاب البخینۃ	اصحاب ابی حنیفہ جو ان کے
الذین یذاکرونہ	ساتھ مسائل میں مذاکرہ
ابیوسف و زہرا و	کیا کرتے تھے یہ تھے امام ابو یوسفؒ
داؤد الطائی و اسد	زہرا، داؤد طائی، اسد بن
بن عمرو و عافیۃ	عافیۃ الاودی، قاسم بن
الاودی۔ القاسم بن	علی بن مسہر، عبداللہ بن علی
معن و علی بن مسہر	اور حبان بن علی امام جب
ومندال و حمان ابن	وہ کسی مسئلہ میں بحث نہیں
علی و کانوا یخوضون	شروع کرتے تھے اور
فی المسئلۃ فان لم یحضر	ان میں شریک نہ ہوتے تو
عافیۃ قال ابو حنیفہ	امام ابو حنیفہؒ فرماتے کہ اس
لا ترفعوا المسئلۃ حتی	مسئلہ میں بحث جاری نہ
یحضر عافیۃ و فاذا	یک ختم کرد جب عافیہؒ کہانے
حضر عافیۃ فان	اور ان کی رائے سے فیصلہ
وافقہم قل ابو حنیفہ	ہو جاتے تو امام ابو حنیفہؒ
البتوھا فان لم	فرماتے اب اس مسئلہ کو
یوافقہم قل ابو حنیفہ	کہ لو اہم ان میں اتفاق
لا یفتوھا	ذکر تے تو امام صاحبؒ
راکتا بغدادی ۱۲۸	یہ مسئلہ متفقہ
فیہ مع ۱۲۸	

اس سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہؒ کی مسائل
میں ایسے طاغوت کا شعور پیدا کرنے اور ان کی
قوتی کو اجاگر کرنے کی سعی کرتے رہتے تھے اور امام
صاحب صرف اپنی ذاتی رائے ہی کو مستند نہ کرتے

انفرادی رائے کا کسی پابند ٹھہرانے
 اور حضرات کی خوب بحث و تمحیص سے جب
 قائم ہو جاتی تو اس کو اصول اور
 کتابوں میں درج کروا دیتے جن کو ہم اپنی
 میں اعلیٰ کتابوں سے تعبیر کرتے ہیں
 یہی رائے کہتے ہیں۔

و حنیفہ
 شوریٰ بینہم
 یکتد فیہ بنفسہ
 اجتہاد ائمہ
 بن و مبالغہ
 صیغۃ اللہ و
 والہومنین
 یلحق مسئلۃ مسئلۃ
 ما عندہم و
 ما عند الاصل
 شہرا و اکثر
 حق یستقر
 لا لوال فیہا لہ
 ابو یوسف فی
 قول حق ثابت
 قول کلہا ام
 قول مطلق مسئلہ
 امام ابو یوسف نے اپنا
 مذہب ان میں بطور شوریٰ
 رکھا تھا اور اپنے اصحاب کے
 بغیر محض اپنی رائے ہی میں
 وہ مستند نہ رہتے تھے اور
 یہ سب کچھ انھوں نے دین میں
 احتیاط اور اللہ تعالیٰ اور اس
 کے رسول برحق اور مسلمانوں
 کے حق میں خیر خواہی کے جذبہ
 کے تحت کیا ہے چنانچہ وہ
 ان کے سامنے ایک ایک
 مسئلہ پیش کرتے اور ان
 کی رائے سننے اور اپنا
 نظریہ بیان فرماتے اور
 ایک ایک مسئلہ بلکہ ضرورت
 پڑتی تو اس سے بھی زیادہ
 عرصے تک اس میں مناظرہ
 و مباحثہ کرتے رہتے تھے

کہ جب کسی ایک قول پر سب کی رائے
 قائم ہو جاتی تو اس کے بعد امام ابو یوسف
 اس کو اصول میں درج کر دیتے یہاں
 تک کہ سب اصول انھوں نے منضبط
 کر دیے۔

اور اگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ بانی سے کام لیتے
 ہوتے اپنے استدلال محترم کی رائے بدون تعلق اور
 تحقیق کے لکھ دیتے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان کو حنیفہ فرمایا
 لا یتنب کل ما سمع ہر وہ چیز جو ہم سمع سے سنتے
 منی فانی قد اری ہوست نکھا کرد کیونکہ اگر
 الراۃ الیوم و حرکتہ آج میں کوئی رائے قی
 غذا واری الراۃ کرتا ہوں تو کل اُسے
 غذا و حرکتہ فی چھوڑ دیتا ہوں اور
 غذا الخ کل کی رائے پر سوتل
 (تقدمہ نصب الراۃ ملکہ) ترک کر دیتا ہوں
 اور اس کی وجہ بھی صرف یہ تھی کہ وہ اس وقت
 تک اپنی رائے کو تدوین کرنا پسند نہیں کرتے
 تھے جب تک کہ خود بھی اچھی طرح اس پر غور و
 نہ کر لیتے اور مجلس شوریٰ کے ذریعہ بھی اس
 خوبی یا خرابی عیاں نہ ہو جاتی۔

نہایت انوس ہے کہ بعض غیر مقلد
 حضرات نے امام صاحب کے اس حزم و احتیاط
 کو اور خدا تعالیٰ واس کے رسول اور مسلمانوں
 ساتھ خالص ہمدردی اور خیر خواہی کے جذبہ
 متلون مزاجی اور رائے کی بے ثباتی کا طبع
 اور شہرہ لگا کر ان کا یہ عیب گرداننے کی ناکام
 کی ہے مگر یہ سب کچھ سورطن اور تعصب و حسد
 نتیجہ ہے اور ان کی بے بنیاد تلویحات۔
 ان کے مسلک کے فروغ میں رتی بھر رکاوٹ
 پیدا نہیں ہوئی اور نہ ان کا اثر ہوگا۔ کیونکہ
 جس کا عمل ہے بے غرضی اس کی جزا ہے اور ہے
 امام عبداللہ بن المبارک کا بیان ہے کہ اس
 مجلس کے سامنے ایک ہم مسئلہ درپیش ہوا
 فخاصوا فیہا ثلاثۃ تو ان کا مجلس میں

ایام بالعدالة و اس میں خود غرض کرتے
العشیر (منافق ہوتی کا معنی) رہے۔

اور یہ مجلس غوری جب تک کہ مسئلہ کا حل
محض دیکھ لیتی اس کو معروض التوا میں ڈالتی چنانچہ
اس کی تصریح موجود ہے کہ

إذا وقعت مسألة جب اس مجلس کے سامنے
بید برو نہماحتی کوئی مسئلہ پیش ہوتا

یضیثونہا تو اس کو آپس میں خوب
(منافق گردی کا معنی) گردش دیتے بہانیک
کہ بالآخر اس کی تہہ تک

پہنچ کر سس کو روشن کر لیتے۔

اس طریقہ عمل سے حضرت امام صاحب نے جو
مسائل طے اور حل کئے ان کی تعداد میں متعدد
روایات اور حواصت پیش نظر ہیں مگر اختصاراً
ہم ملاحظہ علی القاری رحمہ اللہ کا حوالہ دیکھتے ہیں کہ

انہ وضع ثلثة امام صاحب نے قرائی طور

الاف و ثمانین مسئلے طے کئے ان میں

الف مسئلہ منها سے اڑتیس ہزار عبادت

ثمانیہ و ثلاثون سے متعلق اور باقی

الغائی العبادۃ و معاملات سے متعلق

الباقی فی المعاملا محسے۔

(ذیل الجواب ج ۲ ص ۴۲)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کی وسعت نظر

اور معاطہ فیہی کا اندازہ لگانے کے لئے امام

محمد بن حریر طبری المتوفی سنہ ۲۵۰ھ اور خطیب

بن ہادی کا ایک حوالہ ملاحظہ کیجئے وہ فرماتے

ہیں کہ۔

وکان ابو حنیفہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ

اول من عد الدین بے غرضی میں جنوں نے

بالقصب۔ بالنس کے ذریعہ ایسٹوں

دہری ۹۵ ص ۲۲ طبع مصر کو گئے کا طریقہ ایجاد کیا۔

وقائع خلد ج ۱ ص ۱

خور خرقا کے کہ ہپاتش کے اس عمل سے

طشت شامی کا طریقہ کس قدر سہل اور

آسان ہو گیا ہے۔ اور دینی مسائل کے

علاوہ ان کی یہ رائے بھی کتنی کا دآمد

اور مفید ثابت ہوئی ہے کہ آج تک

تقریباً ساری دنیا اس اصول کو قبول

قرار دے رہی ہے۔

غرض کہ لغو حنفی میں صرف نماز روزہ

نہج و زکوٰۃ وغیرہ ہی کے ابواب نہیں بلکہ معاملات

وسایات، معاملات و اخلاق وغیرہ وغیرہ

سارے علوم و فنون اس میں سمٹ چکے ہیں

اور اس کی اسی ہمہ گیری نے قلوب و

اذہان پر استیلا کر کیا ہے اور لوگ اس

کی اتنا دیت اور عزورت کے تسلیم کرنے

سے بالکل چارہ نہیں پاتے۔

سے

تیرا ہر نظارہ ہے آبستہ دایرہ زندگی

رقص کرتی ہیں تیرے دامن میں ہر مہم کی

از اسلام دیوبند متبذرت

از قاری ابوالحسن اعظمی
استاذ شعبہ فرائض کلاں العلوم دیوبند

ایک جامعہ قائم علی الحق رہے گی اور اظہار
ہر آنے والی نسل میں سے ایسے رجال کا رکھ
کر رہے گا جو دین سے غالیوں کی تحریف اور با
پرستوں کے غلط اور جھوٹے ادعا کی اصلاح
رہیں گے

دارالعلوم کا قیام

اس بھیاک تاریکی اور پر فتن دور میں اللہ
نے اپنے کچھ نیک ہندوؤں کے قلوب میں دین
صیانت و حفاظت کے لئے ایک ایسے قلعہ کی
اور ایک ایسی اسلامی فوج کی قیامی کا اعلان
فرمایا ہے کہ وہ ہندوؤں کے ذریعے ملت اسلام
ہند کی کشتی کو نحرانیت کے اس سیلاب میں
بچا جائے۔

چنانچہ دارالسلطنت دہلی سے تقریباً سو سال
پہلے اس وقت کے ایک گناہ اور گناہ مند
کا نام دیوبند ہے اس کے ایک ایک

مذہب کے بعد برٹش حکومت یہاں اپنے
کے لئے کی فکر میں ہر طرح اور ہر سمت سے
مہم کوئی، عیسائی مشنریاں ابتداء ہی سے
کی بیسوں از بیش اشاعت کے لئے کوشاں
سیاحت کو حکومت کی مکمل تائید اور
بے پشت پناہی حاصل تھی، اس کے مقابلے میں
مسلم سائنس سرگرمی تھی اور نہ ہی کوئی اور
مس کی راہ میں حائل تھا۔ رفتہ رفتہ
ہندوستان میں ان کا اقتدار و تسلط ہو
ا جس کے نتیجے میں ان کے نظریات اور
سیاسی اور لازمی طور پر اپنا اثر جاری ہے
میں گوروں و افروزوں فروغ حاصل ہو رہا تھا
مذہب اس کے معتقدات اور اسلامی
ت سے قلوب میں اجنبیت اور بیگانگی
پڑ گئی۔ دین کی بنیادیں متزلزل ہونے
لگیں اور اسلام مٹنے لگے۔
یہاں تک کہ یہ سنت جاری ہے کہ تائید

دینی چاروں کی کا اہتمام کیا، اس طرح دینی کی بنیاد

ع نمودار ہوئی

۱۸۸۱ء میں انعام کھانا تاج پختہ سنگھ صاحب کی مطابق سنی
۱۸۸۱ء کے مہانک احمد یادگاروں دیوبند کے بظاہر
چھوٹی سی مگر تاریخی مسجد (جو مسجد چھوٹی شہر ہے)
ایک گوناگوں اور نو نظموں خصوصیات کے حامل
رہت "اندھ" کے صحت بخش سائے میں اب حیات کا
نظم چھوٹا۔

مجاز مقدس میں جب تمام مدرسہ کی اطلاع حضرت
علامہ حاجی امداد اللہ صاحب مدرسہ کی رکو ہوئی تو
پہلی زبان سے بیاضت یہ کلمات نکلے۔

"اے الشاس ادا ہے کو اسلام اور

علم دین کی حفاظت کا ذریعہ بنا۔"

(سوانح قاسمی ج ۲ ص ۲۲۳)

ارالعلوم کی مختلف النوع خدمات

جن مبارک ہستیوں نے اس مدرسہ کی داغ بیل
دلی، ان کی جدوجہد اور خلوص و ولایت کا یہ نتیجہ تھا
بہت تھوڑے وقت میں اس مدرسہ عربی اسلامی
ایک عظیم مرکزی ادارے کی حیثیت اختیار کر گیا اور
اسی عرصے میں ایسے علماء اور دین کے مجاہد تیار ہو کر
نے جنوں نے ہندو بیرون ہند میں عظیم اور مختلف نوع
دمات انجام دیں اور جن مقاصد اور اغراض کے لئے
مدرسہ وجود میں آیا تھا وہ پورے طور پر انجام
پیر ہونے لگے۔

بلاشبہ یہ مدرسہ ایک بہت بڑا تاریخی کارنامہ
بروقت کی سب سے بڑی پکار تھی، بوقت اسلام
نے اس کا وجود نہایت ضروری تھا اگر دلائل علوم
یوبند کا قیام نہ ہوتا اس سے وہ عظیم ہستیاں

پیدا ہو سکتی تھیں۔

وقت کی غیر اعتدالی اور بے مثال خدمات انجام
دیں۔ تو دین و ملت اور ملک و سیاست کا علم
کچھ اور ہی ہوتا، برصغیر میں اسلام باقی رہتا۔
اس عظیم ادارے نے علوم فقہیہ کی بطور خاص
بے مثال خدمات انجام دی ہیں۔ علماء دیوبند کی
فقہی، حدیثی اور فقہی خدمات کا اگر جائزہ لیا جائے
تو ہر عنوان پر ایک مستقل اور مہبوط کتاب تیار ہو چکی
ہے آج اس مختصر تحریر میں ایک ایسی سمت کی جانب
اشارہ کرنا ہے جو ہر لوگوں کی نگاہیں ہیں چاہیں میرا
مراد "علم فقہیہ و قراءت" سے ہے اس علم
کا تعلق براہ راست اشوب العزۃ کے کام سے ہے۔

قرآن کا حقیقی اطلاق

حقیقۃً قرآن نام ہے احسان قرآن کا
اور معانی پھر قرآن کا اطلاق الفاظ کے توسط سے ہوتا
ہے۔ قرآن کے معنی ہیں پڑھی جانے والا چیز کے
اور قراءت و تلاوت الفاظ کی ہوتی ہے۔ لہذا قرآن
قرآن کے الفاظ بھی اللہ تعالیٰ ہی کا کلام ہے
اس لئے ان کا بذات خود ایک مستقل مقام ہے
اور یہ مستقل افادیت اور عظمت کے حامل ہیں۔

ارشاد باری "لا یجئک العلم الا بشکر" (الاعراف ۳۱)
والواقعہ (یعنی بغیر طہارت اس کا منہ نہیں کھولتا)
نہیں ہے) یہ حکم شرعی اطلاق قرآن کے لئے
میں ہے نیز خدا کے اندر قراءت الفاظ قرآن کی
مزدی ہے، معانی کے ساتھ یہ معاملہ نہیں ہے
بلکہ اگر کلمہ ہے الفاظ کے نزدیک قرآن کی تلاوت
تو تاریخی نہ ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

قرآن مجید میں کتاب اللہ فہو

سنتہ والحسنۃ بعشر امثالہا

زل الکلمۃ حرف الف حرف

حرف مہم حرف (رواہ الترمذی)

یہ روایت میں مثلاً ارشاد مولانا کفر

تنت میں سے ہے جس کے معانی اور

یہ میں معلوم ہے کہ اس کی مراد خدا ہی

واللہ اعلم بہر اذہ ہذا لک

الک کے مطابق قاری قرآن کے لئے

پندرہ دس، دس نیکیوں کا اجر و ثواب ہے

اجر کا تعلق ظاہر ہے کہ الفاظ سے ہی ہے۔

یہ حدیث مجری کے مشہور فاضل صاحب "نور اللامع"

مربطالہ اپنے رسالہ "النفۃ القدسیہ"

میں ہے۔

موسمنا بحفظ المنظم والمعنی جلیلاً

دلالة علی النبوة (مثلاً)

کتاب قرآن کے لفظ و معنی دونوں کی حفاظت

یہ اور بھی نبوت کا عہزہ ہے۔

یہ طرح مسکن تھا کہ دارالعلوم دیوبند میں

یہ اور عظیم ہمت کی جانب نہ متوجہ ہوتا۔

خبروات کی تعریف

یہ ہے جسے کہ درالعلوم کی خدمات تجوید

کا جائزہ لیا جائے، مناسب معلوم ہوتا

یہ تعریف اور اس کی تاریخی حیثیت

یہ ہیں۔

یہ یعنی جو دالشی تجویداً، لفظ اس

یہ کسی شے کو عمدہ اور خوبصورت بنانا۔

یہ معنی میں حروف قرآن یہ کہ اس کیفیت

اور یہ ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہ

علیکم یہ نازل ہوا۔ یعنی مناسبت اور تمام صفات

کا لحاظ کرتے ہوئے وقف کے موافق اور قواعد کی بنا

کے ساتھ ادائیگی حرف کو تجوید کہتے ہیں۔

علم تجوید ایسے اصول و ضوابط کے جاننے کا نام

ہے جن کی رعایت سے حروف قرآنی کی ادائیگی اس

ترتیب کے ساتھ ہو جائے جس کے ساتھ قرآن کریم

نزل ہوا۔

محقق جزیری (مستند - مستند) اپنے شہ

آفاق قصیدہ "مقدمۃ الجزیریہ" میں فرماتے ہیں

لأنہ بہ اللہ انزل کا

وہکذا منہ الینا وصلا

اس علم کی طرف ہے صون اللسان عن الخطا و

کتاب اللہ - یعنی زبان کو خطا و فی القرآن -

باز رکھنا،

القراءة - پڑھنا اصطلاح میں قرأت اس

کہتے ہیں جس سے کلمات قرآن میں قرآن کریم کے و

اتفاق اور اختلاف معلوم ہو جو نبی کریم صلی اللہ علیہ

سے سن لینے کی بنا پر ہے، نہ کہ اپنی رائے کی بنا پر

قرآن کریم کے حروف و الفاظ کی اہمیت علم

اور افضلیت دیگر تمام علوم کے مقابلے میں ظاہر

کلام المسلوک ملوک الکلام -

دنیا کی کسی اور کتاب کے ساتھ یہ معاہدہ ہو

اس کے حروف اور کلمات کی ادا کے لئے کوئی عام

طرز و انداز اور مخصوص کیفیت ادا ہو یہ خصوصیت

اسی ملک الکلام کی ہے کہ اس کے حروف و الفاظ

لئے مستقل کیفیت ادا ہے کیف اللہ ادا کیجئے

معنی معانی اور مطلوب نہیں حاصل ہو سکتے اس

ہر حرف اور کلمہ کی اپنی مستقل صوت اور لفظ

چنانچہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کو تلاوت کرے اس کی عمر پانچ سو سال تک پہنچے گی۔
 ان شاء اللہ تعالیٰ۔
 ان شاء اللہ تعالیٰ ان یقرء القرآن
 کیا انزل

یعنی اللہ تعالیٰ قرآن کی تلاوت کو پسند فرماتے ہیں صحت ادا کے ساتھ حسن صحت بھی محبوب ہے۔ ارشاد ہے۔

ما اذن الله لشي ما اذن لشي
 حسن الصوت بالقرآن

بجھ رہا

(متفق علیہ مشکوٰۃ ص ۱۹)

چنانچہ حسن صوت کے سلسلے میں قریشی روایات وارد ہیں، ارشاد ہے۔
 زینوا القرآن باصواتکم
 اور۔ حسنوا القرآن باصواتکم فان
 الصوت الحسن یزید القرآن حسنا۔
 یعنی قرآن کو اپنی آوازوں سے زینت دو، نیز
 قرآن کو حسن صوت سے پڑھو کیونکہ اچھی آواز قرآن
 کے حسن کو بڑھاتی ہے۔

علم تجوید کی تاریخی اور علمی حیثیت

اللہ رب جو کچھ اہل زبان نے قرآن پاک انہیں
 کی زبان میں نازل ہوا تھا اسلئے انہیں اس کی تلاوت
 وقرأت ادا کرنے کی انزال میں کوئی مشکل اور
 دشواری پیش نہیں آتی تھی۔

لیکن جب اسلام کو دعوت عام ہوئی اور مشرق
 و غرب تک پہنچی تو کئی کئی قومیں اس دعوت اسلامی کا
 دائرہ وسیع ہونے لگیں تو یہ دیکھ کر کہ غلطی سے

میں نوحہ ہو کر ان کے دل میں پیدا ہوئے تھے کہ انہیں
 اس زمانے کے امام اور ماہرین علم و فضل
 دہلی، طویل ابن احمد بصری، سیسوی، عسقلانی
 قرطبی، ابو عمرو صدیق اور ابن اسحاق رحمہم کو
 اندیشہ ہوا ادا خوانی کے اس ضرورت کو جس سے
 محسوس کیا کہ عرب و عجم، لغت عربی، عربی کے
 متنازع اصناف لازمہ و خارجہ، اظہار و خام و غیر
 کی مکمل اور جامع تشریح کی جائے اور ایسے اصول
 و قواعد کی بنیاد رکھی جائے جس سے عربی فصاحت و
 طرز ادائیگی اختلاط سے مجروح نہ ہو بلکہ صحت و
 محفظہ ہو جائے چنانچہ مذکورہ بالا عنوانات پر مستقل
 مہسوط لکھا گیا ہے۔

مذکورہ بالا حضرات ماہرین لغت و عربی ہیں
 ائمہ تجوید بھی ہیں جنہیں عام طور پر عربی لغت و لغت
 ہی کا امام سمجھا جاتا ہے۔

اس فن میں باقاعدہ تصنیف کا سراغ جو موجود
 ہجری سے ملت ہے۔ اولین تصنیف محمد بن اسحاق
 ہے جس کے مصنف جو تھی صدی ہجری کے نزدیک است
 عالم و فاضل، عربیت اور قرأت کے اہم و عظیم
 ابو محمد بن ابی طالب قیس قرطبی تھے جن کی تصنیف
 دم حیات ہے۔

ان اس العلوم و دین کا قیام عرب و اسلامی ملک
 جامع اور مرکزی دور کا حکم حیثیت سے تھا جو اس اہم
 اور ضروری شعبہ تجوید کی تدریس کے لئے ضروری
 محسوس ہوئی ایک ایسے ممتاز و ماہر عالم و فاضل
 اس زمانہ کو جو اس فن پر درگاہ کے شرف و کرامت
 لہذا ان حضرات میں حضرت مولانا الطبرانی رحمہ اللہ
 صاحب الامداد و تالیفات و تصانیف ہیں۔

امام سیدنا حضرت قاری المقری عبدالرحمن صاحب
الکبادی (م ۱۳۵۵ھ) کے ارشد تلمیذ تھے۔
نامور مہنتوں میں سے تھے جنہوں نے حضرت کی
میراث کو مستفاد کیا۔

جناب قاری عبدالوحید خان صاحب نے تدریسی
کے ساتھ ساتھ تصنیفی لائن سے بھی اس
صحت کی تجوید کے موضوع پر آپ کی کتاب
"الوحد" مشہور زمانہ ہے، بعد کے
مگر القدر رسائل جو برصغیر ہندو پاک میں
پڑے اکثر میں وثوق کے لئے اس کتاب کا
رہنما ہے۔ اس سے اس کی اہمیت کا اندازہ کیا

جس پر ہندو دارالعلوم دیوبند میں آپ کم و بیش
سال تک قرآن عزیز کی خدمت پر فائز رہے
خدمت میں آپ کے ذریعے دارالعلوم سے
تجوید کرنے والے سیکڑوں علماء و حفاظ ہوئے
علامہ انور شاہ صاحب کشمیری (م ۱۳۵۲ھ)
اکابر ہندو کو حضرت قاری عبدالوحید صاحب ہی
تجوید حاصل ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے
بیک کی زیریں خدمات کے لئے قاری صاحب
اس ادارے کی مسند تدریس پر فائز ہونا
آپ کا سن وصال ۱۳۶۵ھ ہے۔

رحمۃ اللہ رحمۃ واسعۃ

ایم میں اس فن کا دور عروج

حضرت قاری عبدالوحید صاحب کے انتقال کے
تجوید و قرأت کی مسند خالی ہو گئی تو پھر کسی
میراث کی شان اور فرد فرید شخصیت کی تلاش
میں اس خالی جگہ کو نظر کر۔ مگر دارالعلوم

کے محو محبتوں کی روحانی قوتوں نے اس کے
ہر کے دہل بدل شہرہ تجوید و قرأت کو بھی مزید ترقی
دے، اپنے پیروں کو دایاں سے کو اور آگے بڑھائے
اور دارالعلوم کو فن تجوید و قرأت کی حیثیت سے نہ
صرف ایک گریہ عالم گیر شہرت کا حامل بنانے کا
باعث بنے۔

ایسی باکمال اور جامع صفت ہستی کے لئے بالآخر
حضرت قاری عبدالرحمن صاحب کی وہ ہی کے دوسرے
نامور ترین، مایہ ناز اور محبوب شاگرد حضرت قاری
حفظ الرحمن صاحب پر نظر پڑی اور آپ کو اس شعبے
کی مسند صدارت پر فائز کیا گیا۔ آپ طبع پر تاجدار
کے رہنے والے تھے۔ آپ کی ولادت سکالہ ۱۲۸۷ھ کی ہے
۱۳۲۹ھ میں آپ نے جامع العلوم کا پور میں میں سال
یک تعلیم پائی، اس کے بعد آگرہ تشریف لے گئے
جہاں امام فن شیخ القراء حضرت قاری عبدالملک
صاحب رحمہ (و ۱۳۴۰ھ م ۱۳۴۶ھ) سے روایت
خص میں مہارت ثامہ حاصل کی۔ اس کے بعد غالباً
۱۳۴۹ھ میں جناب قاری عبدالملک صاحب کے
ہمراہ آہ آباد حضرت المقری عبدالرحمن صاحب کی وہی
خدمت میں حاضری دی، یہاں آپ نے قرأت سبعہ
و عشرہ میں کتابیں "التیسیر" مشاطہ "المائیدہ"
اور "ذکر" "الوجوۃ البسطی" وغیرہ پڑھیں۔
ان نصابی کتابوں کی تکمیل کے بعد ہی آپ
آہ آباد میں استاذ کے پاس مقیم رہے، اور طلبہ کی
جدید جماعت کے ساتھ ان کتابوں میں شریک ہوتے
رہے اس طرح چار سال تک آپ نے حضرت کی روح کی
خدمت بابرکت میں رہ کر اسی طبع و مہارت سے پیدا
کرنے کے جو کہ اس شخص سے بڑھ کر قابل توجہ ہیں۔

۱۴۱۱ھ میں دارالعلوم دیوبند

تشریف لائے یہاں گئے چار سال میں دس
نکاح کی تعلیم کی تھیں کی ماس کے بعد دارالعلوم
میں مدرسہ کی حیثیت سے فائز کئے گئے

یہاں آپ کی لکھنؤ آوری سے جو یہ وقت
کے دس سال کا اعزاز ہی بدل گیا۔ تعلیم کے وقت کتاب
سے کم خود اپنے حافظ سے زیادہ کام لیتے بڑھاتے
وقت اصول و قواعد خود ربانی کہتے جاتے اور
طالب علم اسے دہراتا جاتا، تاوقتیکہ طالب علم کو مسائل
از برد ہو جاتے، خود ساموش دہوتے، اس طرح
استاذ کا پڑھایا ہوا سبق دم کے دم میں طالب علم
کے سینے میں محفوظ ہو جاتا۔ درس کا یہ طریقہ
اور انداز بلاشبہ محنت مشاقہ اور نہایت ذوق و تکل
کا طالب ہے۔

حضرت قاری حفظ الرحمن صاحب کو اپنے فن کے
زبردست انہماک اور خصوصی لگاؤ تھا کہ کمال یہ تھا کہ یہ قلعہ
جذبہ بہت ٹھوڑے دنوں میں اپنے علائقہ میں منتقل
فرمادیتے۔

آپ ماہر فن اور حافظ قراءات کے ساتھ بڑے
خوش الحان اور خوش لہجہ بھی تھے، ادائیگی پر بعد کمال
تو تھا ہی بے شمار عربی لہجوں کے جامع اور ماہر تھے
آپ کے زمانے میں ملک اور بیرون ملک سے غن
جوید و قرأت کے مشائقین طلبہ حقوق و حقوق آنے
شروع ہوئے، اس لیے کالیس ملک سے باہر آپ
بما کے دور سے نمایاں نظر آتا ہے، آپ کو دارالعلوم
میں ایسی جامع الصفات شخصیت، محبہ و جلیل
شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب
مدنی رحمہ اللہ علیہ کی سرپرستی اور زہد دست
تعاون حاصل تھا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ انارے کے
مددگار تھے اور شیخ دس سال کے مدرسہ کو چھٹی

تعلیم کی طرف مہور تھے اور جو مدنی صاحب کے
لئے اسے لازمی قرار دیا، جس کی ادائیگی کو قبول
آپ ان پر سخت ناراض ہوتے، حتیٰ کہ ان کی تعلیم
اور کتابی تعلیم کے سلسلہ دیکھا، یہ حال بدلتا ہی
موجود اور نافذ ہے۔

حضرت مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کو یہ تعلیم
کے ساتھ حضرت قاری صاحب کی ذاتی محبت
فن، اور سونے پر ہوا کہ آپ کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم
ایمانی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ جہاں مستحق عربی
بہوں کے ساتھ قرآنی رمز مولے سے ہر گز دارالعلوم
سے فیض یافتگان ملک اور بیرون ملک کے بڑے
اور اہم بین الاقوامی جلسوں اور محافل میں
جانے لگے، اس طرح ادارے کے اس شعبہ کا عام
بھی روشن ہونے لگا۔ بلاشبہ قاری حفظ الرحمن
صاحب کے زمانے میں دارالعلوم کا یہ شعبہ اپنے
عروج و کمال پر تھا۔ آپ سے پہلے عربی ملک
استاذ ہونے مگر یہ اسی دور کی وجہ سے کہ دارالعلوم
کے اس شعبے میں پانچ پانچ شیوخ تھے کہ ان کے
ہیں۔ آپ کے بعد ایسا جامع اور کمال استاد
جو مہارت فن کے پہلو، پہلو خوش الحان اور
خوش الحانی میں اپنا کمال دکھانے لگا، اس لیے
کو پھر نہ مل سکا۔ سوال یہ ہے کہ اس شعبہ
سے عالم جا بدائی کو کون کر گئے۔

آپ کے بعد اس لحاظ سے کہ دارالعلوم کی تعلیم
مدرحہ صاحب نے دو فن پیش کی۔ پہلی عربی
کے سب سے اعلیٰ مدرسہ دارالعلوم کی تعلیم
ہوئی، قاری عبدالحیہ طالب صاحب کی تعلیم
تعلیم کی تعلیم کے بعد قراءات سیر کی تعلیم کی

اسی جامعہ دارالعلوم سے روایت حضرت سید کے
 صاحب تعداد و نسخہ ہو کر نکل خلاصہ میں آپ نے
 کو بیکی کیا

علوم کا حال اور اس کی نئی کروٹ

مکرمہ بالا سطور میں دارالعلوم کے شعبہ تہذیب کے
 سبب و بعید کا ایک سرسری جائزہ پیش کیا گیا
 حال کی طرف آئیے۔

چند سالوں سے دارالعلوم کے حالات ہمیں
 نہ رہے تھے تھے انتظامیہ کی گرفت ڈھیل
 لےنے سے ادارہ شدید اضمحلال اور بحرانی
 حالت میں گرا رہا تھا، لیکن جب ہانی سر سے اونچا
 اٹھا تو بالآخر وہی ہوا جو ہمیشہ سے ہوتا آیا
 یعنی دارالعلوم کا موجودہ انقلاب۔

اس انقلاب کے ذریعہ دارالعلوم نے ایک
 نئی شکل اختیار کر لی ہے ہر شعبہ کا خزانہ جائزہ لیتے
 خصوصی قومی مبدول ہوئی ہے، یہ شعبہ عبلا
 پر گورنر، اصول میں رہنا اس جانب بھی
 حیات کی خاص نظر ہے اور کوشش ہو رہی
 دارالعلوم کا یہ عظیم الشان شعبہ نہ صرف
 روشن اور تابناک ماضی کی طرف رجوع
 بلکہ پوری تاب و توانائی کے ساتھ دوڑ گزرتا
 ہے۔

اس وقت مجدد الشیخ اس شعبے میں پانچ قدم
 ساتھ کام کر رہے ہیں جنکی نگرانی میں
 بہت بڑی تعداد روایت حصص اور
 سب سے عشرہ کے حصول و تکمیل میں بہت
 زور ہے۔

اس کی علمی خدمات

دارالعلوم نے سید کے عظیم الشان علم کا
 ہی نہیں پیدا کیا بلکہ اسی کے ساتھ فن کی علمی تفسیر اور طبعی
 خدمات کا نہایت بلند سلسلہ بھی قائم کیا ہے اس میں
 تجوید و قرأت میں جو بھون بڑی کتابیں ابھی ابھی نظر آتے
 ہیں اور ان میں سے بیشتر مدارس میں داخل نصاب ہیں وہ بلا
 یا بلا سطر دارالعلوم دہلی ہند ہی کے فیض یافتگان کی کاغذ کا تیر
 ہیں اس ادارے کی تفسیری خدمات کا مکمل احصاء تو اس مقرر
 تحریر میں دشوار ہے صرف ایک سرسری طور پر بیان کرنا مناسب ہوگا
 جمال القرآن۔ اس مشہور سالانہ سے کون کون سے
 ایک کون ادارہ چکا چاند کے نصاب تجوید میں داخل نہ ہو مگر
 ہندو پاک میں اب تک سیکڑوں ایڈیشن اس کے چھپ کر
 نکل گئے ہونگے، انھوں نے رخصت اور قرار نے اس کے استعارے کا
 اسی طرح تجوید القرآن اور حق القرآن یہ دونوں سالانہ
 منظم ہیں جو سب سے مصلحت کے منظر کی فراہم پر نظم کئے گئے ہیں
 کے نصاب میں شامل ہیں۔ علم قرأت میں سیدنا فتح اور اگر اللہ مقرر
 وادہ تلمیذ الطبع فی اجواء السبع اور اختلاف کلمات
 قرآن میں وجوہ المطافی یہ پانچ رسائل تجوید و قرأت میں جس
 عظیم شخصیت کے نقوش قلم کا ثبوت ہیں وہ اسی ادارے کے
 فاضل اجل تھے۔ یعنی حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی
 صاحب تھانوی رحمہ اللہ علیہ (م ۱۳۷۵ھ)

حدیث الوحید۔ یہ معتمد حضرت مولانا نقی علی
 صاحب المدکورہ اس تفسیر طبع کا تذکرہ اور یاد رکھو۔
 حایات رحمانی۔ میں عظیم جلدوں میں ہر کتاب قصیدہ
 شائع ہے میر کی بڑی جامع شرح ہے جو قرأت اور تفسیر کے
 کا بلا تفسیر خزانہ ہے، اردو میں اب تک اس کی سب سے بڑی
 شرح نہیں لکھی گئی۔ پاکستان کا مشہور ہے اس کے مستند علماء
 کے شعبہ قرأت کے فرائض میں سیدنا حضرت مولانا اشرف علی

آپ نے جناب کے حوالہ سے صاحب دارالعلوم سے مشورہ کیا ہے
 کی گئی ہے کہ جس طرح کے حوالہ دینے کی ضرورت ہے
 قوت کا فقدان ہو گا جو کہ اس میں ہے استعمال کے طور پر
 حوالہ دینا چاہیے، کا حکم العشر عشرہ دلائل العشر
 الشاہدین بر حقیقۃ الکمال، شرح تحفۃ الاطفال بجز مرقی
 تسمیل القواعد، یہ سب کتابیں فضائل ہیں اور اپنے دامن میں
 علوم کا خزانہ رکھتی ہیں۔ پاکستان میں آپ کے علاوہ بہت قابل تہ
 علمی اور فنی خدمات انجام دیرہے ہیں جن کے نام احکام سے کسی
 طرح مرن نظر ممکن نہیں۔ علامہ دانی (د م س لکھ) کی
 شہرہ آفاق کتاب التیسرۃ السبعۃ کی شرح بنام تنویر
 اللہ الوجہ المسطور کا اردو ترجمہ مع مختصر شرح، یہ دونوں
 حضرت قاری فتح محمد صاحب ہی کے تلمیذ رشید اور دارالعلوم
 دیوبند کے نامور فاضل جناب قاری محمد بخش صاحب پانی پتی
 کی کوشش و کاوش ہیں۔ اسی طرح آپ نے پوری قرأت
 عشو کو اردو میں منتقل کر کے اردو طالبان پر احسان عظیم کیا ہے
 کتاب کا نام ہے تسمیل الاجز فی القراءات العشر
 یہ زریں سلسلہ دارالعلوم ہی سے تعلق رکھتا ہے اس حال
 ہی میں آپ اللہ کو پیار سے ہو گئے (د م س لکھ) و لا حول و لا قوۃ الا باللہ
 حضرت فاضل قاری (د م س لکھ) کی شرح شاطبیہ کو
 سنہ میں دارالعلوم دیوبند نے باہتمام صوفی محمد حسن صاحب
 شائع کیا۔ بلاشبہ یہ فن قراءت کی عظیم خدمت ہے اسکی
 تکرار ہی حضرات جان سکیں گے جن کے پاس یہ نادر
 قایم کتاب اس وقت موجود ہوگی۔

ہندوستان میں علامہ ابوالکلام اشرفی (د م س لکھ)
 م س لکھ) کے شہرہ آفاق قصیدہ شاطبیہ کی اردو شرح
 اب تک نہیں ہوئی تھی جس سے بڑے بڑے مفسرین نے
 اولاً کو مجید وقت ہوئی تھی مگر کسی شرح کے اس کے خوا
 جدار منتقل ہوئے تھے نہ کسی نے اس کے متعلق کوئی
 بکاشتہ ہوئے تھے نہ کسی نے قراءت کے علم سے بہت

کامیابی ہوئی ہے، اس طرح محققین کے حوالہ سے
 مشہور قصیدہ العشر العشریہ کی شرح شاطبیہ
 میں ایسی دقتیں ہیں جن کو پورے فن کا اعادہ کیا جائے اور
 دونوں شہرہ اور احسن الایم قضا کی شرح بخاری
 المطحانۃ القاصیہ شرح الشاطبیہ اور شرح
 شرح القدرۃ الجزریہ، نیز علم قراءت کے منکلمات و
 مشہور ان کا خلا القرآن انزل علی سبعة اصوات
 فاقروا ما تیسر منہ (بخاری ج ۱) مسلم ج ۱) سے
 پیدا شدہ مباحث کا بیان، اس علم کا علم کا علم
 جائزہ جن کا جائزہ قراءت کے طالب علم کے لئے ان کے
 ہے، اس کے لئے علم قراءت اور قرار سبعہ اور قرار
 سال اول کے طلبہ کی استعداد کے پیش نظر اس کے
 سہل انداز میں لکھی گئی کتاب قواعد التجوید اور قواعد
 ہی کے قصیدہ وائے کی شرح جو بہر حال داخل کتاب ہے
 اب ملک میں تقریباً نایاب ہے اسکی تشریح جنوں نے
 التحفۃ الجمیلۃ شرح قصیدۃ العقیلہ مذکور ہے
 کتاب میں اسی ازہر الہند دارالعلوم دیوبند کے علمائے
 نتیجہ ہیں۔ بلاشبہ راقم المعروف کو اس علم کا
 اکتساب علمی کا بہت کم موقعہ منبر آیا، مگر یہ علم
 ہی اس فن کا تصنیف عرفان نصیب ہوا ہے، اس کی
 کارہن منت ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس ادارے کو کمال
 و فتن سے محفوظ رکھے عاس کو روز الزلزلہ میں
 لواد سے اور اس کے جملہ خدام اور کارکنان
 و توانائی اور دارین کی صلاح و خیر و برکت

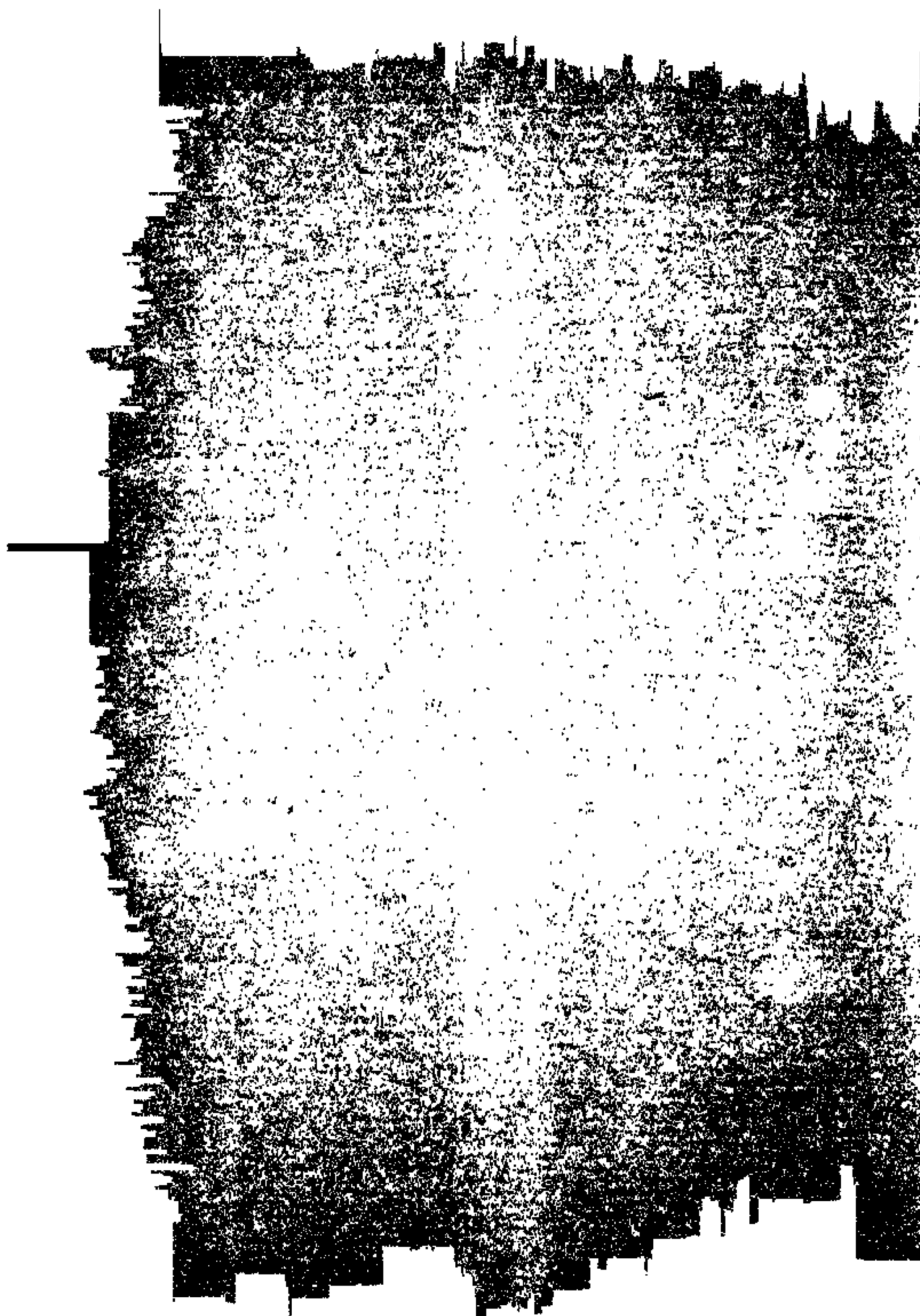
امین

مادرِ علم دارِ علوم دیوبند

اندر جناب مولانا افضال الحق صاحب جوہر قادیانی

مادرِ علم تیرے سپوتوں کا فن	علم کی تازگی دل کا پاکیزہ پن
تیرے عرقِ جبین سے گل ویا سمن	تیرے اشکِ وصال سے پی گنگ وچمن
تیرے افکارِ عالی سے رنگ چمن	ہذب کردار سے آئینہ و منہ سخن
عالمی موثر، علم کی انجمن	شوکتِ اہل دین، عظمتِ اہل فن
اہل حق کو دیا زورِ باطل شکن	اہل باطل کو پہنا دیا بے کفن
دو فوں عالم گئے مل گئے ہیں یہاں	حسن کی چاندنی، عشق کا ہامپن
توڑے تاریکیوں کو اُجلا دیا	اور اُجالے کو رومانیّت کی کرن
مشعلِ اہل حق، لور اہل یقین	ناز و حانیاں، تاجِ اہل وطن
ہر قدم پر جلائی ہے شمعِ حرم	رہنما بن گئی ہے ہماری لگن
مرکزِ معجزو، محورِ آرزو	مجمعِ علم و فن، روح کی انجمن

عقل کی پاسبیاں دین کی تر جہاں
مادرِ علم کی یادگار کہیں



SHN/L-13/NP-21/82-Darul Uloom Deoband M



دَارُ الْعُلُومِ دِیُونِیْدِکَا عَلَمِی دِیْنِی اِصْلَاحِی مَآهِنَامَه

۲۵.۱.۸۳
A. 142
۲۵.۱.۸۳

دَارُ الْعُلُومِ



زیر سرچسبی

مَجْلَسِ شُورِی دَارِ الْعُلُومِ دِیُونِیْدِکَا

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳	مدیر مسئول	حرف آغاز
۱۲	مولانا ریاست علی بخوری	دارالعلوم کی تعلیمی کیفیت
۲۰	مولانا سعید احمد اکبر آبادی	شیخ الہند اکیڈمی (تعارف و خاکہ)
۲۳	حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب (مقیم دارالعلوم دیوبند)	استقامت کی رپورٹ
۲۷	از تاریخ دارالعلوم جلد دوم ۱۳۹۹ تا ۱۴۰۰	دارالعلوم کا نظم و نسق
۲۹	حضرت مولانا عاشق الہی صاحب میرٹھی رحمۃ اللہ علیہ	جلد دستار بندی ۱۳۹۹ء کا ایک منظر
۳۵	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	کیا دارالعلوم کے اہتمام میں وراثت جائز ہے؟
۴۲	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	اہتمام سے مولانا محمد طیب صاحب کا استغناء
۵۷	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	الزامات کی حقیقت

حرف آغاز

مدیر مسئول

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس امت میں آخر زمانہ میں ایسی قوم پیدا ہوگی جو ثواب میں اس امت کے اول کی طرح قرار دی جائے گی یہ لوگ نیکیوں کا حکم کرنے والے برائیوں سے روکنے والے اور اہل فتنہ سے مقابلہ کرنے والے ہوں گے۔ یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند اپنے صالح نقطہ نظر، امور بالمعروف اور نہی عن المنکر کی جدوجہد اور اٹھنے والے فتنوں کا دفاع کرنے کی حیثیت سے مذکورہ بالا روایت کا مصداق ہے۔ یہ مراہم مستقیم کاسب سے روشن بنار اور رشد ہدایت کاسب سے مستحکم قلعہ ہے۔ یہ علم و دانش کا وہ بکر ذخار ہے جو قریب آنے والوں کے دامن کو موتیوں سے بھر دیتا ہے اور دور رہنے والوں کی سیرابی کٹے لئے ابرہائے گمہر بار کی روانگی کا اہتمام کرتا ہے۔

نا قابل تردید یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ دارالعلوم دیوبند کا اپنا کوئی نیا نقطہ نظر یا نیا مسلک نہیں ہے بلکہ اس میں سب سے بڑا اور واحد امتیاز یہ ہے کہ اس ادارے کے اکابر نے اپنے اور امت مسلمہ کے لئے صرف وہی راہ پسند کی ہے جس کی نشاندہی اور ہدایت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی تھی ان کے یہاں انضباط اور تعطل کی کوئی کوئی ماہ نہیں ملے بلکہ دین جس طرح نازل کیا گیا تھا وہ الحمد للہ انہی کمال صورت اور جامع شریعت کے ساتھ یہاں محفوظ ہے اور سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی جس نہانی ہدایت کے بعد اس ادارے کا قیام عمل میں آیا تھا اس کا بھی یہی تقاضا تھا کہ یہاں انجام دیا جائے والا ہر کام آپ کی مرضیات کے مطابق ہو۔ دارالعلوم کے قیام کی حکایت بڑی لذیبہ ہے۔ سوانح قطب کے مصنف

فقہی فضل صاحب اور تذکرہ العابدین کے مصنف حاجی تذکرہ حسین صاحب رعایت کرتے ہیں کہ بانی دارالعلوم حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب قدس سرہ چھتہ کی مسجد میں معروف عبادت تھے کہ ۱۲ ذیقعدہ ۱۲۸۴ھ کو جمعہ کی شب میں انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ نے حضرت حاجی صاحب کو دیوبند میں ایک عربی مدرسہ قائم کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ اللہ مدد فرمائے گا، صبح کو حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب قدس سرہ نے دیوبند کے سربراہوں سے اہل علم کو مسجد چھتہ میں جمع فرمایا جن میں مولانا مہتاب علی، مولانا ذوالفقار علی، مولانا فضل الرحمن، مولانا نذیر احمد اور فقہی فضل حق صاحبان قدس اللہ اسرار ہم کے اساتذہ گرامی ذکر کئے جاتے ہیں۔ حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب رحمہ اللہ نے پہلے ان بزرگوں کو اپنا خواب سنایا اور فرمایا کہ جب پرانے عالم نہ رہیں گے تو کوئی مسئلہ بتانے والا بھی نہ ملے گا، اس لئے عربی تعلیم کے لئے مدرسہ کے قیام کی ضرورت ہے، ان تمام حضرات نے مکمل تعاون کی یقین دہانی کی اور اسی مجلس میں حاجی صاحب نے اپنا سفید رومال چندے کے لئے بچھا دیا اور اپنی جب سے تین روپے نکال کر بھی اس میں رکھ دیئے اور ہمیشہ دیتے رہنے کا وعدہ فرمایا چنانچہ ان تمام حضرات نے بھی اپنا چندہ لکھوا دیا، یہ مجلس ختم ہو گئی تو دوسرے دن حاجی صاحب قدس سرہ نے محلے میں جھولی ڈال کر عوامی چندے کے لئے نکلے اور اسی دن چار سو ایک روپیہ آٹھ آنے جمع ہو گئے۔

چندہ جمع کرنے کے بعد پھر حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب نے حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب اور حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب کو مسجد چھتہ میں بلا کر مدرس کی ضرورت کے بارے میں مشورہ کیا، متعدد نام سامنے آئے لیکن حضرت حاجی صاحب قدس سرہ نے قاسم العلوم والینیات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ کے نام پر اصرار کیا، ان دونوں بزرگوں نے بھی حضرت نانوتوی قدس سرہ کی جلالتِ شان کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ اتفاق کیا بلکہ حضرت کے نام پر پورا زور دیا چنانچہ حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب قدس سرہ نے اپنی اور ان دونوں حضرات کی جانب سے حضرت نانوتوی قدس سرہ کے نام میں لکھنے والے حضرت نانوتوی رونے جواب میں مدرسہ کے قیام پر خوشی کا اظہار فرمایا لیکن فوراً تشریف آٹھویں سے معذرت فرمادی۔ پھر ۱۵ محرم ۱۲۸۵ھ سے دارالعلوم دیوبند کا باقاعدہ قیام عمل میں آگیا۔ اور اگرچہ حضرت نانوتوی قدس سرہ ۱۲۸۹ھ میں تشریف لائے لیکن ان قناعت پیشہ

بزرگوں نے جس سوز و گداز اور افلاس کے ساتھ اس میخانہ علم و معرفت کا تنگ بنیاد رکھا تھا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندو بیرون ہند میں چلنے والا ہر پیمانہ ان بزرگوں کی قدم پوسی کو اپنی سعادت سمجھنے پر مجبور ہوا۔

ایک رند قناعت پیشہ نے رکھی تھی بنائے سے خانہ

تھکتا ہے اسی کے قدموں پر چلتا ہے جو کوئی پیمانہ

دیکھتے ہی دیکھتے سر زمین دیوبند میں لگایا گیا یہ نہال تازہ اسدرۃ المنتہیٰ کی طرح پھیلتا چلا گیا اور اس کی سایہ بخش شاخوں نے سارے عالم اسلام کے لئے راحت کما کما فراہم کرنا شروع کر دیا۔

دارالعلوم کا قیام جن حالات میں عمل میں آیا تھا اس سلسلے میں اختصار کے ساتھ اتنا عرض کر دینا کافی ہے کہ ہندوستان تقریباً ایک ہزار سال مسلم حکمرانوں کے زیر نگین رہا لیکن عموماً سلاطین اسلام کے تغافل کے سبب اسلام کی دعوت و تبلیغ کا کام علماء اور صوفیہ کرام کے ہاتھوں انجام پاتا رہا اور آج تک ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے نام سے جو بھی کچھ موجود ہے وہ انہی علماء و صوفیاء کی مساعی جیلہ کی یادگار ہے بلکہ سچ پوچھئے تو مسلمانوں کے عہد سلطنت میں بھی غلط اندیش حکمرانوں کی بنیادی غلطیوں کی اصلاح کا فریضہ بھی یہی برگزیدہ جماعت انجام دیتی رہی ہے لیکن اسلامی حکومت کے زوال اور انحطاط نے ان حضرات کی ذمہ داریوں میں بہت اضافہ کر دیا۔

ایک طرف حکومت و اقتدار کی بازیابی کے لئے جدوجہد اور دوسری طرف اس دور کے بدلتے ہوئے حوصلہ شکن حالات میں اسلام اور مسلمانوں کے بقا و تحفظ کا پرہیز سوال حالات بڑے یاوس کن تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا سیرت کے وارث اور سراٹ مستقیم پر چلنے والے اہل حق خاندان شاہ ولی اللہ کی صورت میں ظہور پذیر ہوئے اور اسلامی حکومت کے دور انحطاط میں اس خانوادے نے جو عظیم القدر علمی و فکری خدمات انجام دیں وہ تاریخ کا عظیم الشان ذخیرہ ہیں نہ صرف ہندوستان بلکہ بیشتر بلاد عربیہ کی دینی فضا بھی اس خانوادہ علم و دانش کی مساعی جیلہ کی ہر ہونہ منت ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی انقلاب آفریں جدوجہد کے بعد ان کے صاحبزادگان نے تیرہ و تارک ماحول میں آفتاب علمیات کی طرح ضیاء نمایاں کیں، مگر زمان میں کائنات

کی اشاعت، ہندوستان کو دہلی کی حکومت کے خلاف محاذ آرائی اور دہلی کی سندھیت و فقہ کی رونق افزائی ان کے زیر کارنامے ہیں، ان کے بعد جتنے بھی ان کے وکال، ماریاب وین و دانش اور مراطہ ستیقم کے سچے داعی اور متاد پیدا ہوئے سب اسی خاندان کی طرف منسوب ہیں غور کرنے کا مقام ہے کہ انگریزی سراج کے ظل اقتدار میں ذہن و فکر اور تہذیب و تمدن کا زبردست انقلاب مسلمانوں کی بساط کو تہہ و بالا کرنے پر تلا ہوا ہے اور ادھر یہ خاندان دلی الہی سے نسبت فیض رکھنے والے پوریہ نشین اس زبردست سیلاب پر بند باندھنے کی سعی میں مصروف ہیں۔

دفاعی سرگرمیاں اور سیاسی خدمات

جہاد بالسیف سے غفلت نہ برتتے ہوئے اقتدار سے محروم مسلمانوں میں صحیح اسلام کی حفاظت اور اس کی ترویج و ترقی کے لئے خاندان دلی الہی کے ان وارثوں نے جو کارہائے نمایاں انجام دیئے اس کی تفصیل تاریخ میں موجود ہے اور دارالعلوم کا قیام بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے اس وقت عیسائیت کے فروغ کا ایک ایسا فتنہ اٹھا ہوا تھا جس نے تقریباً پورے ہی عالم کو اپنی لپیٹ میں لے لیا تھا، بعد ازاں اس فتنہ کی سرکوبی کے لئے دارالعلوم کا قدم آگے بڑھا اور مجادلہ و مناظرہ اور قلم و تحریر کے ہر میدان میں مدعیان عیسائیت کو شکست فاش نصیب ہوئی، اس موضوع پر ہزاروں صفحات فرزند دارالعلوم کے قلم سے نکلے باوجود کہ حکومت و اقتدار کی تمام طاقتیں اس فتنہ کی پشت پناہی کر رہی تھیں لیکن الحمد للہ امت محمدیہ پتسمہ کے عذاب میں مبتلا ہونے کے بجائے صیغہ اللہ کی نجاتی اور حسن میں نکھر کر منظر مشہود پر جلوہ گر ہوئی اور عیسائیت کو یہ میدان ہمیشہ کے لئے خیر باد کہنا پڑا اس سلسلے میں مستشرقین کے نام سے عیسائیت کی جو منظم اسکیم اسلام کی علمی اساس کو معاذ اللہ تباہ و برباد کرنے کیلئے ابھری اس کو فرزند دارالعلوم نے علمی ہی میدان میں روپوشی پر مجبور کر دیا اور اس سلسلے کا کوئی جھوٹ ایسا نہ تھا جس کا پول ہوش نہ کھول دیا گیا ہو چاہے وہ حملہ سیرت پاک پر ہوا ہو یا فقر پر یا مجاہدین و سلاطین اسلام پر اسی فتنہ کے پہلو بہ پہلو ہندوستان کے مسلمانوں کو توحید کی تعلیم سے محروم کرنے کیلئے ایک سازش انھری جس کو آریائی یا شرمی تحریک سے موسوم کیا گیا ہے، اس میدان میں بھی مناظرہ مجادلہ اور تصنیف و تالیف کے ذریعہ فرزند دارالعلوم نے وہ فریضہ

انجام دیا کہ فتنہ تاریخ کی گود میں دفن ہو کر رہ گیا اور یہ قیامت تک یہ فتنہ دہریہ کیسے اس سلسلے میں سیکڑوں کتابیں آج بھی عالم اسلام کے کتب خانہ کی زینت ہیں۔

انگریز کی جانب سے مسلمانوں کے اندرون میں جو فتنے برپا کرائے گئے ان میں سب سے اہم قادیانیت کا تھا، اس فتنہ نے سیاسی، علمی اور اعتقادی طور پر بڑا غلط کار کیا۔ باری تعالیٰ کا یہ احسان عظیم ہے کہ کابردار العلوم کے ذریعہ یہ فتنہ کفر کی صف میں گھرا کر دیا گیا اور مزائیت یا قادیانیت صرف ملت اسلامیہ کے اندر نہیں بلکہ تاریخ انسانیت میں ایک ہستان اور گالی بن کر رہ گئی، یہاں بھی بجا دلہ و مناظرہ اور تصنیف و تالیف دونوں رخ پر کام ہوا اور آج بھی لاکھوں اوراق اس معرکہ کی منہ بولسی تصویر ہیں

ملت اسلام کے اندر ایک دوسرے فتنہ بدعات کے فروغ کا شروع ہوا یعنی جو چیز اسلام نہ تھی اس کو اسلام بنانے کی کوشش اسی کا مختصر نام بدعت ہے، یہ معرکہ عرصہ دراز سے جاری ہے اور آج بھی برصغیر ہندوپاک میں کہیں کہیں اکھڑی سانس لے رہا ہے، اس سلسلے میں یہ حقیقت قابل لحاظ ہے کہ دارالعلوم نے ایک طرف تزکیہ و احسان کے بہترین نمونے، رجوع اور انابت الی اللہ کے بہترین شاہکار عملی طور پر ملت کے سامنے پیش کئے اور دوسری طرف اس فتنہ کے اندر پرورش پانے والے ہر عنصر کا سدباب کیا، بلا مبالغہ ان گنت فرزندان دارالعلوم نے اس فریضہ کو قربہ بقرہ انجام دیا اور ہزاروں تصانیف اور لاکھوں صفحات اس خدمت گرامی کا جتنا جاگتا ثبوت ہیں۔

اسی طرح ماضی میں مسلمانوں کے اندر تقلید مغرب کے اثر سے ایک فتنہ ابھلا جس کا اصل اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ اسلام وہ ہے جو مغرب کے آئین و اصول پر پڑا ہے اس فتنہ کو نیچریت کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اس فتنہ کا حملہ براہ راست کتاب اللہ پر تھا، الحمد للہ کہ دارالعلوم کے ہاتھوں اس فتنہ کا قتل عام ہوا اور اس کے حملہ اسلحہ کو روزِ بد اپنی زندگی ہی میں دیکھنا پڑا۔

ان تمام فتنوں اور تحریکات کے علاوہ جب بھی کسی فوج یا جماعت نے کائنات کا طیف و انتہائی کے باوجود مستقیم سے انحراف کیا اور ملت اسلامیہ کے اندر ان کے غلط افکار و نظریات کے سراپت کر جانے کا اندیشہ ہوا تو دارالعلوم کی جانب سے ہمیشہ ان پر نیکر کی گئی، غلط عقائد کا سدباب کیا گیا اور اس کی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شمولت و پیروی

پیش کرنے کی سعی ملین جاری رہی۔ مودودیت اور عدم تقلید میں خود اختیار کر کے ائمہ مجتہدین پر زبان طعن دراز کرنے والوں کو اس کی نظیر میں پیش کیا جاسکتا ہے۔
ان تمام دفاعی کاموں کے ساتھ عملی طور پر جہاد حریت اور اعطاء کلمۃ اللہ کا کام پوری قوت کے ساتھ جاری رہا کوئی میدان ایسا نہ تھا جہاں دارالعلوم کے فرزندوں کا خون نہ بہہ گیا ہو قوت قسطنطنیہ کی کوئی عدالت ایسی نہ تھی جہاں سے ان کے لئے قید و بند کے فیصلے صادر نہ ہوئے ہوں کوئی قید خانہ ایسا نہ تھا جس کی فضا ان نفوس قدسیہ کے انوار سے جگمگا نہ اٹھی ہو، استعمار کے خلاف جس تسلسل اور استحکام سے دارالعلوم کے فرزند ان گرامی نواح اپنی جانیں پیش کیں یقیناً کوئی دوسرا ادارہ یا دوسری کوئی بھی جماعت ایسا کرنے سے قاصر رہی تفصیل کا یہ موقع نہیں ورنہ جہاد شامی، تحریک احیاء خلافت، تحریک استخلاص اٹلی و یوگوسلاویہ کون سا معرکہ ایسا ہے جہاں فرزند ان دارالعلوم کا کردار قائدانہ نہیں رہا ہے گویا ہندوستان میں جب تک جہاد بالسیف کا موقع رہا دارالعلوم کے اکابر اور فرزند اپنے آپ کو پروانہ دار پیش کرتے رہے اور جب جہاد حریت نے جہاد بالسیف کی جگہ آئینی جدوجہد کی شکل اختیار کر لی تو دارالعلوم کا قدم کسی بھی جماعت سے آگے نہ تھا۔

دارالعلوم دیوبند کی یہ تمام دفاعی اور سیاسی خدمات، یہ مساعی جلیلہ اور یہ جدوجہد اس وقت باری تعالیٰ کی نعمت عظیمہ معلوم ہوتی ہے جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان تمام چیزوں کے سچے ایک اور قوت دارالعلوم کا سرمایہ خصوصی رہی ہے جس کو آپ قوت احسان سے تعبیر کر سکتے ہیں، کوئی ظلم اس وقت تک جنبش میں نہیں آیا جب تک کہ احسان و اخلاص کے انوار اس میں پوشیدہ نہیں ہو گئے کوئی زبان اس وقت تک نہیں کھلی جب تک کہ وہ ذکرا الہی سے ترنہ ہو گئی ہو اور کوئی بازو اس وقت تک اسیر قید و بند نہیں ہوا جب تک کہ وہ سالہا سال تک تفرع و اجتہاد کے ساتھ معبود برحق کے سامنے نہ اٹھ چکا ہو اور پوچھئے تو یہی خصوصیت ہے جو دارالعلوم کو پورے عالم اسلام میں شخص و ممتاز کر دیتی ہے۔ دارالعلوم کی نسبت پر کثرت احسان و اخلاص سے بہرہ مند ہونے والوں کی صحیح تعریف تو ہمیں وغیرہ ہی جانتا ہے لیکن سرسری انداز سے کے مطابق یہ تعریف کروڑوں سے تجاوز کرتی ہے۔ تعمیری کارنامے یوں تو اکابرین دارالعلوم انفرادی طور پر اسلام کی عین ان قدر خدمات انجام دے رہے تھے اور دارالعلوم کا قیام بھی انہی کی خدشات جلیلہ کا ایک سہرا باب ہے۔

دارالعلوم کے قیام کے بعد جب ان تمام اکابر کی قوتوں میں اجتماعیت کی شاع پیدا ہو گئی تو خداوند قدوس نے ان کے ہاتھوں جو امور انجام دلائے وہ بالیقین پچھلی صدی ہجری کا تجدیدی کارنامہ ہیں بلکہ بالآخر ہو گا اگر یہ کہا جائے کہ دارالعلوم تجدیدی کارنامہ ہی نہیں بلکہ جماعت مجددین پیدا کرنے والا ادارہ ہے

اس لئے دارالعلوم کی شکل میں جو حساب رحمت محیط عالم پر چھایا تھا اس نے دنیا کے تمام ریاض علوم کیلئے سیرابی کے سامان فراہم کئے ہیں، دارالعلوم وہ آفتاب ہے جس کا نور ہدایت قریہ قریہ بلکہ گھر گھر پہنچا ہے، یہ وہ باد نسیم ہے جس کے اثر سے ہر پژمردہ کلی کو حیات دوام ملی ہے جس نے پتھروں کو تازگی اور نو بہاؤں کو زندگی کی نعمت سے ہمکنار کیا ہے اور بلا خوف تردد کہا جاسکتا ہے کہ اس باد نسیم، اس حساب رحمت اور اس آفتاب ہدایت کا جہاں جہاں بھی گزر ہو گیا ہے وہیں وہیں روش روش پھول کھل اٹھے ہیں، گلستانوں میں بہاروں کے قافلے خیمہ زن ہو گئے ہیں اور صبح درخشاں طلوع ہو گئی ہے برصغیر ہندو پاک ہی نہیں بلکہ اس کا فیضان افغانستان، انڈونیشیا، ایران، برما، تھائی لینڈ، افریقہ چین، روس، سعودی عرب، سیام، سیلون، عراق، فرانس، کیمبوڈیا، کویت، ملائیشیا، نیپال، یمن اور دنیا کے ہر خطے میں پہنچا اور انشاء اللہ پہنچتا رہے گا۔

ان تمام ممالک کے فضلاء کی مجموعی تعداد تقریباً پندرہ ہزار ہے اور فیض یافتہ متبعین کا عدد ایک لاکھ سے متجاوز ہے جنہوں نے اپنی توت فکر و عمل سے اخلاص کے ساتھ گلستان اسلام کی اس طرح آبپاری کی ہے جو اپنی نظر آپ ہے ان فضلاء میں تقریباً چھ سو مشائخ طریقت چھ ہزار مدرس، ایک ہزار دو سو مصنف دو ہزار مفتی، ڈیڑھ ہزار مناظر، سات سو صفائی چار ہزار خطیب و مبلغ تین سو طبیب اور سینکڑوں ادیب ہیں اور اسلامی علوم و فنون کا کوئی گوشہ ایسا نہیں ہے جو اس برگزیدہ جماعت کے احسانات سے گرا نبار نہیں ہے، تفسیر و حدیث، فقہ اور نقل و نقل علوم میں سے کوئی فن ایسا نہیں ہے جس کی ان نابھہ روزگار اشخاص نے دقیق خدمات انجام نہیں دیں متعدد کمال تفسیروں کے علاوہ علوم قرآنی سے متعلق تصانیف کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے فن حدیث شریف میں متعدد نئی قابل قدر اور ضروری تالیفات کا اضافہ ہوا اور اس فن سے متعلق متعدد من کلام مشہور کتابوں کی توضیح و تشریح کا خوب خوب اہتمام کیا گیا اور اس موضوع سے متعلق صفحات کی تعداد بھی پچھنانا کھوں سے متجاوز ہے، عقائد و فقہ

سے متعلق جو خدمات انجام دی گئیں ان کا شمار بھی ممکن نہیں، سینکڑوں فضلا، کرام نے ہزاروں تصانیف کی ممکن میں کروڑوں صفحات امت کی تدبیر کئے جو اسلام کے ابدی اور آفاقی ہونے کا منہ ہونا ثبوت ہیں، تاریخ، سیرت، آداب لغت احسان و تصوف اور تمام علوم عقلیہ و فنیہ سے متعلق جو گرامی قدر خدمات انجام دی گئیں میں اگر ان کی صرف فہرست تیار کی جائے تو وہ اپنی مختصر میں خود ایک مستقل ضخیم تصنیف سے کم نہ ہوگی، تصنیف و تالیف کے میدان میں ان فضلا کی ناقابل فراموش کارکردگی کا یہ اندازہ کرنے کیلئے یہ نکتہ ہی کافی ہے کہ اگر وہ شعور و سخن خاص ایک پرسکون ماحول کا نتیجہ ہوتے ہیں اور نہایت غیر یقینی ملکی و قلمی حالات میں اسلام کی ہمہ جہت خدمت کی غیر معمولی مشغولیت نے ان حضرات کو کبھی سکون آشنا نہیں ہونے دیا ہے لیکن مقام حیرت ہے کہ ادب کی یہ صنف بھی ان کی گرامی قدر خدمات سے محروم نہیں ہے

تصنیف و تالیف کے علاوہ درس و تدریس اور حفظ و تبلیغ کے ذریعہ جو شمالی کارنامے ان فضلا نے انجام دیئے ان کا اندازہ انسانی فہم و فراست کیلئے مشکل اور مان کا بیان ناظر انسانی کیلئے غیر ممکن ہے، ہزاروں مدارس کا قیام، ہزاروں خانقاہوں میں شعور و غفلت، حق ہزاروں مراکز تبلیغ کی رونق انہی کے دم سے ہے، فضلا، کرام کے قائم کردہ دس ہزار سے زائد مدارس کے علاوہ یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ دارالعلوم سے پہلے مسلمانوں میں عوامی جذبے کی بنیاد پر مدارس قائم کرنے کی طرح نہیں چڑی تھی، اسلامی اقتدار کے ختم ہوجانے کے بعد اس کا بروہ بند نے جب دارالعلوم کیلئے یہ بیج قائم کیا تو دیگر حضرات کی توجہ ہوئی اور خندیاہ کے بعد ہی مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور قائم ہوا اور اسکے بعد قرب و جوار میں تھانہ بھون، میسرٹھ گلاڈھلی، بوند شہر اور مراد آباد وغیرہ میں مدارس قائم ہونے چلے گئے اور اگرچہ مدرسہ دارالعلوم کی شاخ نہیں تھے لیکن مخلصانہ عوامی جذبے پر ان کی بنیاد جلا رہی ہے کہ یہ سب چراغ پہلے چراغ ہدایت کی لوسے روشن کئے جا رہے ہیں۔

پھر یہ مدارس فضلا، دارالعلوم دیوبند نے قائم کئے ہوں یا ان کی نیلویں کسی اور انداز پر استوار ہوئی ہوں لیکن یہ حقیقت سب کے لئے قابل رشک ہے اور دارالعلوم کے لئے قابل رشک کہ ان تمام مدارس کی سند درس و تدریس کی ابر و فضلا، دیوبند کی ذات سے وابستہ رہی اور برصغیر ہندو پاک ہی میں نہیں بلکہ یہاں کے فضلا نے حرمین شریفین تک میں درس و تدریس اور میراث نبوی کی تقسیم کی سعادت حاصل کی اور اس طرح دارالعلوم دیوبند کے چشمہ فیض سے بالواسطہ سب سے زیادہ، اگر تھوڑا تھوڑا لاکھ رہا ہے۔

درس و تدریس کے مفید ترین طریق تبلیغ و اشاعت کے علاوہ دارالعلوم دیوبند سے نسبت فیض رکھنے والے مشائخ طریقت نے ہندو سرواں ہند کے عشاہر مسلمانوں کی دینی اصلاح اور ان کے دلوں میں جذبات اخلاص و انابت کی آبیاری کی عظیم الشان خدمت انجام دی گویا جو لوگوں نے اپنے اوقات حصول دین کیلئے وقف کئے ان کا کابردیوبند نے درس و تدریس کیلئے کمال آشنا کیا اور جوہ کے پاس وقت نہیں تھا اسی لوگوں کو بیعت و ارشاد کے ذریعہ عرفان خداوندی کی دولت سے مالا مال کیا۔

مارس اور خائفوں کے علاوہ دارالعلوم دیوبند کے فیض مدار کا ایک بہت بڑا حصہ تلمیذی سرگرمیاں میں جو براہ راست دارالعلوم کے مبلغین یا بالواسطہ دارالعلوم دیوبند کے فضلا کی مساعی جیلہ کا نتیجہ ہیں جن کو تصنیف و تالیف، درس و تدریس، بیعت و ارشاد اور تذکیر و تبلیغ کے ذریعہ جو جلیل القدر خدمات انجام دی گئیں وہی دراصل مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں نشاۃ ثانیہ کی بنیاد ہے اور آج برصغیر ہندوپاک میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر مجمع اسلام پایا جاتا ہے وہ سب انہی مساعی جیلہ کی لائی ہوئی بہار ہے، اگر دارالعلوم کی یہ تعلیمی و تبلیغی جدوجہد ہوتی تو پچھلی صدی کی مادی ترقیات کے سبب فکر و نظر کا جو انقلاب اپنے جلو میں لائی تھی نہیں کہا جاسکتا کہ اس کا کیا انجام ہوتا اور کچھ بعید نہیں کہ برصغیر میں سپین کی کہانی دہرا دی گئی ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ نے دارالعلوم دیوبند کی شکل میں اپنے دین کے تحفظ کے لئے جو قلعہ اپنے برگزیدہ بندوں کے ہاتھوں تعمیر کرایا تھا اس نے الحمد للہ ہر سیلاب پر بندہ باندھ دیا اور ملت اسلامیہ کو تباہ و برباد کرنے کے لئے جو طوفان اٹھا دیا اس کی تفصیل سے نمک لایا، سجدہ ریز ہوا اور نامکا واپس ہو گیا۔ افلاک یہاں دب جاتے ہیں طوفان یہاں رک جاتے ہیں اس کا رخ غیری کے آگے شاہوں کے محل بھک جاتے ہیں

اور ابھی ماضی قریب میں پھر دارالعلوم ایک بہت بڑے حادثے سے دوچار ہوا ہے کہ چند لوگوں نے اپنے ذاتی مفادات کے لئے اسلام کی اس مقدس امانت اور اس کی امتیازی خصوصیات کو ختم کرنے کا منصوبہ تیار کیا، لیکن اللہ تعالیٰ نے مجلس شوریٰ کے اکابر کے ذریعہ اس کو ناکام بنا دیا، ضرورت ہے کہ عام مسلمان اور فضلا دارالعلوم ہوشمندی سے کام لیں اور اس آفتاب رسالت کی شعاعوں کو روکنے کے لئے غلط پروپیگنڈے کے جوابدہ اٹھائے جارہے ہیں انکو ختم کرنے کیلئے اپنی مساعی جیلہ کو تیز کر دیں۔

انشاء اللہ فضلا دارالعلوم اور عام مسلمانوں کی کوششیں بار آور ہوں گی اور ہم دہراؤ رشددہلیت کا یہ آفتاب مسلسل انہی ضو نشانہ عام عالم اسلام کی تنویر کا کام انجام دیتا رہے گا۔

دارالعلوم کی تعلیمی کیفیت

(رواست علی بنوری)

کسی بھی تعلیمی ادارے کا سب سے اہم کام یہ ہے کہ وہاں امور تعلیم کو سب سے زیادہ اہمیت دی جاتی ہو، میاں تعلیم بلند ہو، مدرسین علمی امتیاز کے حامل ہوں، نصاب تعلیم پورا کیا جاتا ہو، طلبہ کی نفاذ اور ماحول علم کی نشوونما کیلئے سازگار ہو، محنتی اور با ذوق طلبہ کی ہمت افزائی کی جاتی ہو جو ہر قابل کی تربیت کا پورا انتظام ہو اور علم کی شمع پر گھیلنے والوں کیلئے راحت رسانی کا سامان فراہم کیا جاتا ہو، اور ان کی ذہنی تربیت کیلئے خاص طریقے اختیار کئے جاتے ہوں۔

دارالعلوم دیوبند کا قیام انہی مقاصد کیلئے عمل میں آیا تھا اور پہلے ان تمام چیزوں کی بڑی اہمیت تھی، حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی رحمہ اللہ کے دور تک ان تمام کاموں کو مقصد کی حیثیت سے انجام دیا جاتا رہا، علم کی تڑپ لیکر آنے والے یہاں آکر سوز و گداز کی کیفیت میں افادہ محسوس کرتے اور علم کے علاوہ کسی اور چیز کی طرف ان کی نگاہ بھی نہ اٹھتی، اور اہل انتظام ان طلبہ کے عزیز کو مہمان رسول قرار دے کر ان کی میزبانی کو اپنی سعادت سمجھتے چنانچہ اس ادارے نے اپنی ابتداء کے پچاس سالوں میں ایسی ایسی نابھہ روزگار شخصیتوں کو جنم دیا کہ اب بھی ان کا ذکر آتا ہے مورخ کا قلم ان کو خراج تحسین پیش کرنے پر مجبور ہے، ان میں ایک ایک فرد ایک امت کے برابر ہے اور ان بزرگوں کے ذریعہ جو کارہائے نمایاں انجام پائے وہ اس صدا کا سب سے بڑا تجدیدی کارنامہ ہیں۔

پھر آہستہ آہستہ ان مقاصد کی طرف توجہ کم ہوئی، ذہن سازی، تربیت اور جوہر قابل کی سرپرستی کا کام سب سے پہلے متاثر ہوا اور دینا کے مادی وسائل نے بھی طلبہ کی نظر کو خیرہ کرنا شروع کیا اور ایک مدت دراز سے امت ایسے پرگزیدہ علماء کیلئے چشم براه ہے مگر کسی طلبہ امید کی کرن نہیں دکھائی دیتی۔

حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی اور پرانے بزرگوں کا طریقہ کار چھوٹنے کے بعد کچھ

دنوں تک کام چلتا رہا، پر اس نے علماء کی موجودگی میں اس اندر وہناک صورت حال کا دیا وہ اندازہ بھی نہ کیا جاسکا، لیکن اب چند سالوں سے صورت حال بالکل بہتر ہو گئی اور ایک تعلیمی ادارے کیلئے جن چیزوں کی بنیاد کی اہمیت تھی وہ سب یکے بعد دیگرے ختم ہو گئیں۔

چند سالوں سے یہ کیفیت تھی کہ جیسے دارالعلوم امور تعلیم کا نہیں، بلکہ انتظامی معاملات کا ہی ہے، نہ نصاب تعلیم پورا ہو رہا ہے، نہ محنتی اور باذوق طلبہ کی سرپرستی کی طرف نظر ہے بلکہ بسا اوقات ان کی حق تلفی کی جا رہی ہے، نہ فضا میں علمی صلاحیتوں کے نشوونما کا کوئی امکان باقی ہے، پھر اجلاس صد سالہ کے بعد یہ تمام چیزیں یکسر ختم اور بے مسمی ہو کر رہ گئیں، محض اپنے ذاتی مفادات کیلئے ہر چیز کو پس پشت ڈال دیا گیا۔ مجلس شوریٰ بھی ان ذاتی مفادات کی راہ میں حائل نظر آئی تو اس کو بھی توڑ دیا گیا اور اس کی جگہ اپنی منشا کی تکمیل کرنے کیلئے ایک ایذاکامی قائم کر دی گئی، اور یہاں وہ سب کچھ ہوا جس کا تذکرہ حزن و ملال اور رنج و وحشت کے سوا کوئی فائدہ نہیں رکھتا۔

داخلوں میں تحدید کا عمل کئی سال سے جاری تھا، امداد میں بھی تنگی کی جا رہی تھی، طلباء کے ساتھ بدسلوکی معاشرے میں عام ہو گئی تھی لیکن امور تعلیم سے غفلت کی حد ہو گئی کہ جب یہی تعلیم بھی ذاتی مفادات کی راہ میں حائل نظر آئی تو مستقبل اور دارالعلوم کے مقصد سے صرف نظر کرتے ہوئے تعلیم ہی کو موقوف کر دیا گیا۔

اس موقع پر قابل صد تحسین ہیں مجلس شوریٰ کے ممبران کہ وہ فوراً دیوبند میں جمع ہوئے اور انھوں نے سابق مہتمم صاحب کو ان تمام غیر قانونی اقدامات سے متعلق چارج شیٹ دی اور تعلیم کو جاری رکھنے پر زور دیا، اور دیوبند کے علم دوست عام شہریوں کی مدد سے کیمپ دارالعلوم میں تعلیم کو جاری رکھا گیا۔ کیمپ دارالعلوم انتہائی بے سروسامانی کی حالت میں شروع ہوا سخت سردی کا موسم، نہ تن ڈھانکنے کیلئے کپڑا نہ سر چھپانے کیلئے جگہ، نہ پڑھنے کیلئے کتابیں نہ بیٹھنے کیلئے درسگاہ، نہ کھانے کا نظم، نہ ضروریات زندگی کی فراہمی کا کوئی سوال، مگر قربان جائیے پرودگان کی شان رحمت پر کہ دیکھتے ہی دیکھتے تمام کام استوار ہو گئے، مہمانان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی میزبانی کیلئے اس نے دیوبند اور قرب وجوار کے مسلمانوں کے دل اس طرح متوجہ کئے کہ جب ان کی تفصیلات سامنے آتی ہیں تو غیر القرون کی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔

مجلس شوریٰ کی زیر نگرانی چلنے والا کیمپ پانچ مہینے تک تعلیمی کام انجام دیتا رہا، اور

جب سابق ہستم صاحب نے چارج شیٹ کا کوئی جواب نہ دیا تو مجلس شوریٰ نے انہیں باورِ ناخوشی سے مطلع کر کے دارالعلوم کو اپنے ہاتھ میں لے لیا اور حسبِ سابق اندرونِ دارالعلوم تعلیم شروع کر دی گئی، لیکن دارالعلوم ایک بڑے حادثے سے دوچار ہوا تھا اس لئے فوراً عہدہ کارگزاری کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی، اس لئے مجلس شوریٰ نے طے کیا کہ اس سال تعلیمی نقصان کی تلافی کی یہ صورت کی جائے کہ ماہ شعبان اور رمضان میں بھی تعلیم جاری رکھی جائے، چنانچہ کارکنان نے مجلس کی ہدایت کے مطابق رمضان میں بھی تعلیم جاری رکھی۔ اور انتہائی ہنگامہ خیزیوں کے باوجود الحمد للہ اس سال کی تعلیمی کارگزاری پچھلے چند سالوں سے کہیں بہتر رہی، نصابِ تعلیم بھی بڑی حد تک پورا ہوا اور محاذ امتحانات کے نتائج بھی حوصلہ افزا رہے۔

سال گذشتہ عربی درجات کے طلبہ کی مجموعی تعداد ۱۱۸۳ تھی جن میں سے ۱۰۸۶ طلبہ شریک امتحان ہوئے اور ضمنی امتحانات کی رعایتوں کے بعد کامیاب ہونے والے طلبہ کی تعداد ۱۰۷۸ ہے، شعبہ عربی کی تفصیل درج ذیل ہے۔

کل تعداد	کامیاب	ناکام اور غیر حاضر	
۳۸۰	۳۵۵	۲۵	دورہ حدیث
۲۳۶	۲۲۰	۱۶	سال، مقیم
۱۳۲	۱۲۷	۵	سال ششم
۱۴۲	۱۳۱	۱۱	سال پنجم
۱۴۰	۱۳۳	۷	سال چہارم
۷۹	۵۵	۲۴	سال سوم
۳۸	۲۵	۱۳	سال دوم
۱۴	۱۴	x	سال اول
۱۷	۱۴	۳	یکمیل ادب
۵	۴	۱	یکمیل تفسیر

عربی درجات کے علاوہ شعبہ حفظ سے ۲۶ طلبہ فارغ ہوئے، درجہ فارسی سے ۲، درجیات اردو سے ۳، اور شعبہ کتابت سے ۴۔

مجلس کے سالانہ امتحانات سے ۱۴ سوال کو فراغت ہوئی، یہ امتحانات ۳ سوال سے شروع ہو گئے تھے اور حسب سابق پورے نظم کے ساتھ چلتے رہے، پھر ۱۵ سوال سے جدید خط کے امتحانات شروع کر دیے گئے، اس موقع پر تمام ہی اساتذہ کرام نے بے مثال محنت کا ثبوت دیا، ماضی میں کل پانچ یا چھ سو جدید داخلوں کے لئے ایک ایک مہینہ صرف ہو جاتا تھا۔ ان سال یہ بالکل نئی بات تھی کہ اول تو سالانہ امتحانات سوال میں لئے گئے اور ان کے فوراً رد داخلے کے امتحانات شروع کر دیے گئے، دفتر تعلیمات کا عملہ شب و روز مصروف کار رہا اور حضرات اساتذہ کی مشغولیت بھی بے حد رہی، ۲۰ سوال تک ۱۷۸۰ جدید فارم تقسیم ہوئے اور ۲۲ سوال تک تمام نتائج کا اعلان کر دیا گیا۔

کام کا طریقہ یہ رکھا گیا کہ امیدواروں کے فارم کیف مائٹن ممتحنین کے پاس پہنچاتے رہے، روزانہ یہ اعلان کر دیا جاتا تھا کہ آج خلتا فارم ملے سے فارم مسئلہ تک کا امتحان لیا جائے گا، پھر ان فارموں کو ترتیب کے ساتھ رکھ لیا جاتا اور تقریباً دس ممتحنین میں بٹھو جاتے، اور ایک فارم ان کے پاس پہنچا دیا جاتا، اور جو نہیں کوئی ممتحن امتحان سے فارغ ہوا اور دوسرا فارم اس کے پاس پہنچا دیا گیا، اس طرح سفارش کے تمام روازے بند ہو گئے، فارم پہنچنے سے پہلے نہ فارم تقسیم کرنے والے کو خبر ہوتی کہ فلاں رقم کس کے پاس جائے گا اور نہ ممتحن ہی کو اندازہ ہوتا کہ اس کے پاس کس کا امتحان لے والا ہے۔

دوسرا اہم کام یہ ہوا کہ امتحان کے ساتھ ہی ساتھ درجات کی تجویز اور دوسرے تمام کام مکمل کئے جاتے رہے، صبح کے وقت امتحان دینے والوں کے نتائج کا اعلان دوپہر میں کر دیا جاتا تھا اور شام کے وقت امتحان دینے والوں کا نتیجہ عصر کے بعد اعلان کر دیا جاتا تھا، اسی طرح پوری احتیاط و دیانت اور انتہائی تیز رفتاری کے ساتھ امتحان داخلہ کی کارروائی ۲۲ سوال تک مکمل ہو گئی بہت سے امیدوار تو شریک امتحان ہی نہیں ہوئے اور شریک ہونے والوں میں کامیاب ہونے والوں کی تعداد تقریباً پانچ سو ہی، کامیاب ہونے والے تمام طلبہ کی امداد آخر سوال ہی میں جاری کر دی گئی۔ امتحان داخلہ کے دوران ہی مجلس تعلیمی ہوئی، اور اس میں امداد کی تعداد فوراً کیا گیا، سابق انتظامیہ میں امدادی طلبہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ ہو کر آتی تھی

لیکن مجلس تعلیمی نے بامید منظوری مجلس شوریٰ اس تعداد میں چھ سو کا اضافہ کیا اور اب تعداد بڑھ کر پندرہ سو ہو گئی ہے۔ شروع میں توقع تھی کہ امداد کا یہ عدد تمام طلبہ کی ضرورت کو پورا کر دے گا، لیکن خداوند ذوالجلال کی حکمت کہ اس سال جدید داخلوں کے وقت طلبہ کی آمد بہت زیادہ رہی اور قدیم و جدید کامیاب ہونے والے طلبہ ہی اس سے مستفید ہو سکے، جو طلبہ ناکام ہو گئے تھے ان کو اگرچہ حسب استعداد درجہ دیا گیا لیکن وہ سب امداد سے محروم رہے اس لئے دفتر تعلیمات اور اہتمام کی طرف سے بار بار یہ وضاحت کر دی گئی کہ چونکہ امدادی پندرہ سو کا عدد کامیاب ہونے والے طلبہ ہی میں ختم ہو گیا ہے اس لئے جو طلبہ ناکام ہیں وہ اگر اپنے مصارف خود برداشت کر سکیں تو دارالعلوم میں قیام کریں ورنہ وہ دوسری جگہوں پر منتقل ہو جائیں۔ چنانچہ بہت سے ناکام طلبہ دوسرے مدارس میں چلے گئے لیکن اس کے باوجود دارالعلوم کی محبت اور اس کی مرکزیت سے شیفتگی رکھنے والے بہت سے غیر مستطیع طلبہ نے بھی قیام کا فیصلہ کیا۔ اس طرح دارالعلوم میں قدیم و جدید قیام کرنے والے طلبہ کی تعداد اب تار میں دو ہزار سے زیادہ تھی۔

امتحان سالانہ اور امتحان داخلہ کی کاؤ والی کے اس قدر جلد مکمل ہو جانے کے باوجود اسباق شوال میں شروع نہ ہو سکے اور اس کی وجہ یہ رہی کہ اول تو ۱۴ شوال کو سالانہ امتحان سے فراغت کے بعد قدیم طلبہ کی پندرہ دن کی تعطیل کر دی گئی تھی اور وہ ۳۰ شوال تک باقاعدہ تعطیل میں اپنے اپنے گھروں کیلئے روانہ ہو گئے تھے، دوسرے یہ کہ ابھی تک اساتذہ کے درمیان اسباق تقسیم نہیں ہوئے تھے، اسباق تقسیم کرنے میں پینچواری تھی کہ اس وقت تک مجلس شوریٰ نہیں ہوئی تھی اور نہ یہ معلوم تھا کہ کن جدید اساتذہ کا تقرر عمل میں آتا ہے، پھر جب مجلس شوریٰ میں جدید اساتذہ کا تقرر ہو گیا تو مجلس تعلیمی نے اسباق تقسیم کئے اور ۷ رزی قندہ سے باقاعدہ اسباق شروع کر دئے گئے۔ اور الحمد للہ تعلیمی اعتبار سے دارالعلوم کا نظم و نسق مستحکم ہو گیا۔ اس کے باوجود اساتذہ کی کمی رہی اور محرم کی مجلس شوریٰ میں انٹرویو کے ذریعہ مزید تین اساتذہ کا تقرر و جہان آبادی میں عمل میں آیا اور درجات عالیہ کیلئے مدرسین کی تلاش ہے۔

دوسرا نقصان کتابوں کی کمی کی وجہ سے ہوتا رہا، لیکن اس کی پرکھ و سرچشما

کے ابتدائی اوراق طبع کر کے، بعض کتابیں طرید کر اور بعض کتابوں کی جماعت کرا کے قابو پایا گیا ہے اور اب کوئی طالب علم ایسا نہیں ہے جس کے پاس کتابیں نہ ہوں۔

شعبہ عربی کے علاوہ تعلیمی شعبوں میں شعبہ تجوید بھی بہت متاثر ہے، اس شعبہ میں پانچ قراء کام کرتے تھے جن میں دو قاری صاحبان قاری عبدالرشید سلیم، اور قاری سید عالم صاحب کام پر حاضر نہیں ہوئے، قاری محمد نعمان صاحب اور قاری احمد میاں صاحب اپنی مسلسل بیماری کے سبب اکثر رخصت پر رہے اور اگر حاضر بھی ہوئے تو پورا کام کرنے کی اب ان میں ہمت نہیں ہے، بس ایک قاری جلیل الرحمان صاحب قدیم قراء میں کچھ خدمت انجام دینے کے قابل ہیں، اسی لئے مجلس شوریٰ نے دو نئے قراء قاری احمد انور اور قاری ابوالحسن صاحب کا تقرر کیا تھا، ان میں قاری احمد انور صاحب عربی حفظ اور سبہ عشرہ کی تعلیم میں مصروف ہیں، قاری ابوالحسن صاحب کے پاس اردو و حفظ کی جماعت ہے، عربی کے وہ طلبہ جن کے گھنٹے خالی ہوتے ہیں اور وہ صرف ایک ایک گھنٹے کیلئے داخلہ لیتے ہیں ان طلبہ کے لئے کوئی معقول انتظام نہیں ہے، مسلسل نقصان سے بچانے کیلئے مجلس تعلیمی نے قاری عبدالحفیظ صاحب کی خدمات حاصل کی ہیں وہ پابندی کے ساتھ مشق و تمرین کر رہے ہیں اسی طرح شعبہ تجوید کے ایک فتنی طالب علم قاری عبد الجلیل منی پوری سے بھی کام لیا جا رہا ہے۔

عربی اور تجوید کے علاوہ دیگر تعلیمی شعبے اپنی اپنی جگہ خدمت انجام دے رہے ہیں جن میں شعبہ حفظ، اردو و دینیات، درجہ فارسی اور شعبہ کتابت ہیں، ان تمام شعبوں کی کارکردگی حسب سابق اطمینان بخش ہے۔

مناسب ہے کہ ان تمام تعلیمی شعبوں کے طلباء کی آج مورخہ ۱۳ صفر کی تعداد کا نقشہ پیش کر دیا جائے۔

کل تعداد	جدید	قدیم	
۳۹۶	۱۷۲	۲۲۴	دورہ حدیث
۳۳۹	۲۱۰	۱۲۹	سال ہفتم
۳۰۵	۱۷۶	۱۲۹	سال ششم
۲۳۴	۹۷	۱۳۷	سال پنجم

کل تعداد	جدید	قدیم	
۱۷۸	۱۱۸	۶۰	سال پہلے
۱۶۸	۱۴۱	۲۷	سال سوم
۸۴	۷۰	۱۴	سال دوم
۲۴	x	۲۴	سال اول
۶۱	x	۶۱	تکمیل ادب
۲۸	x	۲۸	تکمیل تفسیر
۳۲	x	۳۲	تکمیل دینیات
۳۲	x	۳۲	شعبہ فارسی
۵۰	x	۵۰	شعبہ تجوید
۱۴۲	x	۱۴۲	شعبہ حفظ
۱۰۷	x	۱۰۷	شعبہ اردو دینیات
۲۸	x	۲۸	کتابت

مندرجہ بالا شعبہ عربی میں طلباء کی کل تعداد ۱۸۴۸ ہے، ان کے علاوہ ۳۵۹ طلبہ دوسرے شعبوں میں داخل ہیں، دارالافتاء، جامعہ طیبہ اور دارالصنائع کی تعداد اس کے علاوہ ہے، عربی کے ۱۸۴۸ طلبہ میں ۸۴۰ قدیم ہیں اور ۱۰۰۸ جدید، جب کہ جدید طلبہ کی تعداد اواخر شوال میں ۱۲۰۰ سے زائد تھی، تقریباً دو سو طلبہ امداد نہ ہونے کی وجہ سے قرب وجوار یا دور دراز کے مدارس میں منتقل ہوئے ہیں ان ۱۸۴۸ طلبہ میں پندرہ سو کو امداد دی جا رہی ہے، ایک ہزار طلبہ کی امداد بشکل طعام ہے اور پانچ سو طلبہ کو بدل طعام دیا جا رہا ہے۔

اور اب سہ ماہی امتحان کے نتائج کے بعد اگرچہ دارالعلوم دیوبند کی جانب سے پندرہ سو طلبہ ہی کو امداد دی جا رہی ہے لیکن عبوری دور میں غیر مستطیع طلبہ کو بھی مختلف انداز سے کچھ نہ کچھ مدد فراہم کی جا رہی ہے۔

اور اس طرح الحمد للہ دارالعلوم دیوبند میں پورے سکون و اطمینان کے ساتھ تعلیم

جاری ہے اور توقع ہے کہ انشاؤاشر مستقبل قریب میں یہ ادارہ اپنے ماضی کے شب و روز واپس لانے میں کامیاب ہو جائے گا، یہاں جو ہر قابل کی پرورش ہوگی علم کی تشنگی رکھنے والوں کیلئے سیرابی کا سامان فراہم کیا جائے گا اور جو نو نہال اس علم دین کی بہاروں سے حصہ لینا چاہے گا انشاؤاشر یہاں کی سرزمین اس کی نشو و نما اور ترقی کیلئے سازگار رہے گی۔

اس وقت دارالعلوم کا اندرون الحمد للہ طلبائے علم دین کے حق میں اس قدر سازگار ہے کہ اس سے زیادہ کا تصور نہیں کیا جاسکتا، امداد کا عدد اتنا ہے کہ لابی میں اتنا کبھی نہیں تھا، وفاتر میں ان کے ساتھ حسن سلوک اور اعزاز کا معاملہ کیا جاتا ہے اور ایک ہمارے رسول کی جتنی توقیر ممکن ہے وہ ان کے حق میں پوری ہو رہی ہے۔

ضرورت ہے کہ عام مسلمان اپنے ذہین اور فطری طور پر عمیقی صلاحیت رکھنے والے فرزندوں کو علم دین کیلئے وقف کریں، یہ بچے انشاؤاشر مستقبل میں دین کا چراغ روشن کریں گے، اور صراطِ مستقیم کے ایسے داعی اور مناد ہوں گے کہ چشمِ فلک ان کے نظارے سے حیران ہوگی۔

وما ذلک علی اللہ بعزیز

(بقیہ صفحہ ۲۰)

مذکورہ صدر تعداد میں اضافہ ہوتا رہا ہے، اس وقت مجلس شوریٰ کے اراکین کی تعداد ۱۱ ہے مجلس شوریٰ کے ارکان کا انتخاب ملک کے ممتاز اور با اثر علماء میں سے کیا جاتا ہے، دستور کی رو سے مجلس شوریٰ میں کم از کم گیارہ اراکین کا عالم ہونا ضروری ہے، بقیہ دس رکن ایسے غیر عالم حضرات ہوتے ہیں جو انتظامی اور تعلیمی امور میں بصیرت و مہارت رکھتے ہوں۔ ہتمسم اور صدر مدرس اپنے منصب کے لحاظ سے شوریٰ کے رکن رہتے ہیں۔ انعقادِ اجلاس کے لئے اراکین کی کم از کم ایک تہائی تعداد کا شریکِ اجلاس ہونا ضروری ہے۔ تازخ دارالعلوم جلد دوم مفتاً تا مطلقاً

(بقیہ صفحہ ۲۰)

میں برآمدہ کی ضرورت ہے۔ نیز نقش کے مطابق بالائی منزل کی تعمیر بھی ضروری ہے۔ بحث میں اپنے نقش کے ساتھ تجویز پیش کیا جا رہا ہے۔ مرقوب الرحمن ۲۹ نومبر ۱۹۷۹ء، ۱۱ جنوری ۱۹۸۰ء

شیخ الہند اکاڈمی

تعارف اور خاکہ

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی

ہمارے موجودہ زمانہ میں علوم و فنون اور سائنس و ٹیکنالوجی میں جو غیر معمولی وسعت اور ترقی ہوئی ہے وہ کسی زمانہ میں نہیں ہوئی اور علوم و فنون اسلامیہ بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں، اس عالمگیر صورت حال کے باعث ایک طرف اسلام کی تعلیمات اور اس کے علوم و فنون سے متعلق سینکڑوں نئے نئے مسائل پیدا ہو رہے ہیں اور دوسری جانب تحقیقی مسائل و مباحث کے لئے نئے نئے وسائل و ذرائع سامنے آرہے ہیں اس بنا پر ضروری ہے کہ علوم و فنون اسلامیہ کی تعلیم اور ان کے درس و تدریس کے اعلیٰ انتظامات کے ساتھ ایسے علمی اور تحقیقاتی ادارے بھی قائم کئے جائیں جو زمانہ حال کے معیار تحقیق کے مطابق علوم اسلامیہ یعنی تقسیم حدیث، فقہ، اصول تفسیر و حدیث، اصول فقہ، تاریخ، جغرافیہ، تصوف و ادب وغیرہ پر بلند پایہ تصنیفات و تالیفات کا اہتمام کریں چنانچہ عالم اسلام میں اس نوع کے ادارے بصری زریں کثیر بڑے اہتمام و انتظامات کے ساتھ کچھ تو پہلے ہی سے قائم ہیں اور خاطر خواہ خدمات انجام دے رہے ہیں اور بہت کچھ اب نئے ادارے قائم ہوتے جا رہے ہیں۔ یہ ادارے دو قسم کے ہیں ایک قسم ان اداروں کی ہے جو مستقل بالذات ہیں اور کسی تعلیمی درسگاہ کا جزا اور اسکے ماتحت

نہیں ہیں اس کے برخلاف ایک قسم ان اواروں کی ہے جو کسی مدرسہ یا یونیورسٹی کا ایک شعبہ ہیں اس سے افکار نہیں کیا جاسکتا کہ یہ سب ادارے اپنے دائرہ عمل میں اور اپنے وسائل و ذرائع کے مطابق جو خدمات انجام دے رہے ہیں وہ بہت زیادہ لائق قدر اور قابل تحسین و ستائش ہیں اور ان سے اسلامی نظریہ میں کم اور کیف دونوں اعتبار سے گراں اضافہ ہوا ہے لیکن اول تو اسلامیات پر تحقیق کا کام اس درجہ متنوع اور وسیع ہے کہ اس کی کوئی ایک حد اور نہایت مقرر نہیں کی جاسکتی کہ وہ قید زمان و مکان میں محدود و مقید ہو کر رہ جائے بلکہ چونکہ ان کا تعلق انسان کے جوہر انسانیت اس کے ملکات و قوائے علم و عمل کے ساتھ ہے اس بنا پر جب تک فکر انسانی کے ارتقاء اور اس کی تہذیب و تمدن کی ترقی پذیری کے زیر سایہ انسانیات پر ریسرچ ہوتی رہے گی اسلامیات پر تحقیق کا سلسلہ بھی جاری رہے گا، شروع سے ایسا ہی ہوتا آیا ہے اور ہمیشہ ایسا ہی ہوتا رہے گا۔ علاوہ ازیں ہر ادارہ کا نقطہ نظر اور اس کی صلاحیت کا جدا جدا ہے اور وہ اس کے مطابق ہی کام کر رہا ہے۔

دارالعلوم دیوبند برصغیر کی ایک قدیم اور عظیم الشان درس گاہ ہے اور ایک خاص مکتبہ فکر کی حامل ہے اور اس نے درس و تدریس، وعظ و ارشاد، اسلام کی تبلیغ و اشاعت اور تصنیف و تالیف کی راہ میں جو عظیم الشان خدمات انجام دی ہیں وہ برصغیر میں اسلامی ثقافت کی تاریخ کا روشن باب ہیں اس بنا پر موجودہ زمانہ کے علمی اور تحقیقی مطالبات کے پیش نظر دارالعلوم دیوبند کے ارباب حل و عقد عرصے سے دارالعلوم دیوبند میں بھی ایک علمی اور تحقیقی ادارہ کے قیام کی ضرورت کو شدت سے محسوس کر رہے تھے، چنانچہ مارچ ۱۹۷۷ء میں دارالعلوم کے اجلاس صد سالہ کے موقع پر اس مضمون کی ایک تجویز منظور کی گئی تھی، لیکن اجلاس کے بعد سے ہی اس قسم کے حالات اور حوادث پیش آتے رہے کہ یہ تجویز معرض التوا میں پڑی رہی اور وہ بروئے کار نہ آسکی، اب جبکہ اللہ کے فضل و کرم سے حالات بہتر ہو گئے ہیں اور دارالعلوم اپنی سابقہ روایات کے مطابق امن و سکون اور اطمینان و اعتماد کی فضا میں اپنے فرائض و واجبات مفوضہ انجام دے رہا ہے مجلس شوریٰ فیصلہ کرتی ہے کہ یہ ادارہ مزید تاخیر کے بغیر جلد قائم کر دیا جائے۔

نام :- اس ادارہ کا نام شیخ الہند اکاڈمی ہوگا

اغراض و مقاصد :- ادارہ کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہوں گے۔

- (۱) علوم و فنون اسلامیہ یعنی تفسیر و حدیث، فقہ اور ان کے اصول، تاریخ و تصوف سوانح و تذکرہ اور عربی ادب وغیرہ پر تحقیقی کتابیں لکھنا اور شائع کرنا
- (۲) علوم بالا پر عربی کی جدید کتابوں کا اردو میں ترجمہ کرنا
- (۳) اسلام کے جدید مسائل و مباحث پر کتابیں شائع کرنا
- (۴) عربی زبان کے نادر مخطوطات کو تصحیح و ترتیب اور مقدمہ و حواشی کے ساتھ شائع کرنا۔

(۵) اکابر دیوبند کے سوانح حیات اور ان کے علمی و عملی کارناموں اور ظاہری و باطنی کمالات پر کتابیں لکھنا اور شائع کرنا ایسی کتابیں اردو اور عربی دونوں زبانوں میں شائع کی جائیں گی

(۶) اکاڈمی کا ایک سہ ماہی مجلہ بھی ہوگا جس میں اکاڈمی کے اغراض و مقاصد کے ماتحت مقالات شائع ہوں گے، مجلہ کی زبان اردو ہوگی۔

(۷) اکاڈمی کی زبان اردو اور عربی دونوں ہوں گی

اکاڈمی کا عملہ

اکاڈمی سر دست حسب ذیل افراد پر مشتمل ہوگی

- (۱) ڈائریکٹر (۲) ڈائریکٹر اسسٹنٹ (۳) ایک کلرک (۴) ایک چیر مین۔
- ڈائریکٹر کے منصب پر تقرر کے لئے ضروری ہوگا کہ فاضل دارالعلوم دیوبند ہو، علم و فنون اسلامیہ میں استعداد پختہ ہو، علمی اور تحقیقی تصنیف و تالیف کا وسیع تجربہ اور انتظامی صلاحیت بھی ہو، ڈائریکٹر کی تنخواہ مدرسین طبقہ علیا کے گریڈ کے مطابق ہو اور ڈائریکٹر اپنے عہدہ کے اعتبار سے مجلس علوی کا ممبر ہوگا۔

ڈائریکٹر اسسٹنٹ :- اس عہدہ پر تقرر کے لئے ضروری ہوگا کہ فرسٹ ڈویژن میں دارالعلوم دیوبند سے نیک نامی کے ساتھ فراغت حاصل کی ہو اور تصنیف و تالیف کا طبعی ذوق ہو اس کا قطعی ثبوت ہونا چاہیئے،

ڈائریکٹر اسسٹنٹ کی تنخواہ سر دست مدرسین کے درجہ ابتدائی کے مطابق ہو

(ماہیہ صفحہ ۶۲)

انتظامیہ کی رپورٹ

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے مجلس شوریٰ کے اجلاس بتاریخ ۱۲/۱۳/۸۲ صفر ۱۴۰۳ھ کے موقع پر مجلس شوریٰ کے سامنے جو مختصر رپورٹ پیش فرمائی تھی اس سے دارالعلوم کے نظام کار اور حالات و معاملات بڑی حد تک روشنی میں آجاتے ہیں جو قارئین دارالعلوم کے لئے دلچسپی سے خالی نہیں ہے اسلئے رپورٹ کا ضروری حقیقہ پیش کیا جا رہا ہے۔ — مَدِی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بگڑائی خدمت محترم اراکین مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند

خدا نے رحمان و رحیم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ دارالعلوم کا کام ٹھیک چل رہا ہے اور تقریباً تمام شعبے معمول کے مطابق کام کر رہے ہیں۔

۱۲۰۳ھ کے اختتام پر شعبہ جات کی کارگزاری کی رپورٹیں موصول ہو گئی ہیں جن کو الگ الگ ٹین کرنے اور سنمانے میں طویل وقت درکار ہو گا۔ اسلئے اختصار کے ساتھ اتنا عرض ہے کہ جب میں نے نظام سنبھالا ہے اس وقت نظام منتشر تھا۔ مشین کے پُرزے یعنی کارکنان اکثر غائب تھے اور روری و ختری کارروائی کیلئے ریکارڈ بھی موجود نہیں تھا۔ چنانچہ سبک پہلے کارکنوں کو اپنی اپنی یوٹی پرواپس لانے کی کوشش کی گئی۔ چنانچہ ان حضرات نے رفتہ رفتہ آنا شروع کیا اور جنہیں سے اُن کی جگہ متبادل انتظام کر کے نظام کی از سر نو شیرازہ بندی کی گئی اور اس طرح دارالعلوم کے معمول نے اپنے کاموں کا آغاز کیا۔ اس ہنگامی صورت حال میں بہت بہتر کارگزاری کی توقع نہیں

کی جاسکتی تھی۔ پھر بھی کچھ کوتاہیوں کے اعتراف کے ساتھ کہنا چاہئے کہ تقریباً تمام شعبوں کی کاغذی بڑی حد تک اطمینان بخش رہی۔

ضوال المکرم مسئلہ میں تعلیمی سال کے آغاز پر طلباء کی تعداد میں اضافہ کے باعث متعلقہ شعبہ جات کا کام بھی کافی بڑھ گیا ہے، اس لئے کہ پہلے زیادہ سے زیادہ پندرہ سو طلبہ رہا کرتے تھے مگر اس سال تمام شعبوں میں داخلہ کی تعداد ۲۳۸۲ ہے یعنی تقریباً نو سو طلباء زائد ہیں، اسی طرح امدادی طلبہ کی تعداد آٹھ نو سو کے درمیان رہا کرتی تھی اور اس سال پندرہ سو طلبہ کو امداد طعام دی جا رہی ہے یعنی امدادی طلبہ کی تعداد میں چھ سو کا اضافہ ہوا ہے۔ پھر ان میں سے زیادہ اوسط لائے دئے طلبہ کو ذلیفہ تیل بھی دیا جاتا ہے۔ جنگی تعداد بھی اچھی خاصی ہے۔ خوف بھی تیار ہو رہا ہے میں جو ضرورت مند طلبہ کو دئے جائیں گے۔

طلباء کی تعداد کے اس اضافہ کی وجہ سے دفتر تعلیمات میں اندراجات کا کام بہت بڑھ گیا ہے جس کو دفتر مذکور میں اسی قدر عملہ سے لیا جا رہا ہے جو سابق دور کے وقت تھا۔ یعنی دس کارکن اس وقت بھی تھے اور اس وقت بھی دس کارکنان ہی کے ذریعہ یہ کام انجام دیا جا رہا ہے، دفتر محاسبی میں بھی وظائف کی تقسیم وغیرہ کے کام میں بہت اضافہ ہوا ہے مگر عملہ اتنا ہی ہے، اسی طرح مطبع کا معاملہ ہے کہ پہلے چھ سات سو کے درمیان طلبہ کا کھانا تیار کیا جاتا تھا اور اب تقریباً چودہ سو طلباء کا کھانا پک رہا ہے کہ ایک ہزار سے کچھ زائد کیلئے پورا کھانا تیار ہوتا ہے اور تقریباً چار سو طلبہ خشک نان پکواتے ہیں، کام کی اس قدر زیادتی کے باوجود عملہ کی تعداد میں اضافہ نہیں ہے پہلے یہ کام تیس کارکن انجام دیتے تھے اب ان کی تعداد اکتیس ہے صرف ایک کارکن کا اضافہ ہوا ہے، مجموعی اعتبار سے شعبہ جات میں جملہ کارکنوں کی تعداد کام میں اضافہ کے باوجود دو سو ستائیس ہے جبکہ سابق دور میں کل کارکنان کی مجموعی تعداد ۲۸۶ تھی۔ اور الحمد للہ کام بخوبی چل رہا ہے۔

تعلیمات کا جائزہ تو تعلیمات کی مفصل رپورٹ سے معلوم ہوگا۔ اس مختصر رپورٹ میں اس سلسلے میں یہ عرض ہے کہ مجلس شوریٰ نے جن اساتذہ کا تقرر کیا تھا ان میں سے حضرت مولانا عبدالحق صاحب

مولانا نعمت اللہ صاحب، مولانا محمد عثمان صاحب اور مولانا عبدالرحیم صاحب سنبھل تشریف لے گئے ہیں اور خدمتِ تدیس انجام دے رہے ہیں۔ مولانا ارشد منی صاحب نے معذرت بھیج دیا تھا۔ بھیج دیا تھا اور مولانا ضمیر احمد صاحب اور مولانا اکرام علی صاحب نے اولاً تو دو ماہ کی مہلت مانگی تھی یا یہ کہنے کہ وہ پہلے کے بعد کام سنبھالنے کا وعدہ کیا تھا، پھر ان دونوں حضرات نے درخواست دی ہے کہ وہ اس وقت آنے سے معذور ہیں مآئدہ سوال سے انہیں کام کرنے کی اجازت دی جائے۔

رسالہ الداعی کے مدیر مولانا نور عالم صاحب جن کا تقرر مجلس شوریٰ ہی نے کیا تھا آگئے ہیں اور اپنی مفوضہ خدمت انجام دے رہے ہیں وہ پندرہ روزہ الداعی کے دو شمارے شائع کر چکے ہیں تیسرا زیر طبع ہے۔ اس کے ساتھ ہی وہ تکمیلِ ادب کے اسباق بھی پڑھا رہے ہیں۔ موصوف کا تقرر مجلس شوریٰ نے درجہ ابتدائی عربی میں کیا تھا کہ وہ اس کے ساتھ الداعی کی ادارت کا کام بھی انجام دیں، الداعی کی ادارت کے لئے اُن کو دو سو روپیہ الاؤنس کے طور پر دینا منظور فرمایا گیا تھا۔ اس طرح موصوف کی مجموعی یافت سات سو پچیس روپیہ ہوتی ہے، اب انہوں نے دس ملّا ب میں ترقی اور الاؤنس میں اضافہ کی درخواست دی ہے جو پھر داندہ توجہ کی مستحق ہے۔

رسالہ دارالعلوم کے اجرار میں بڑی تاخیر ہو گئی، اس کی اہم وجہ یہ ہوئی کہ مولانا شمس تبریز صاحب جنہیں مجلس شوریٰ نے رسالہ کا مدیر مقرر کیا تھا ابھی حال ہی میں آئے تھے اور صرف تین یوم حاضری دیکر پھر پندرہ یوم کی رخصت پر چلے گئے اور مولانا ریاست علی صاحب جو مدیر مسئول بنائے گئے تھے وہ غائب مولانا وحید الزماں صاحب تاظم تعلیمات کے غیر ملکی طویل سفر کی وجہ سے درس کے ساتھ تعلیمات کی طویل الذیل ذمہ داریاں انجام دینے میں مشغول رہے جن کا سلسلہ کسی حد تک اب بھی جاری ہے لیکن اُس کے باوجود ایک شمارہ چند صفحات کی تجدیدی کے بعد روانہ کر دیا گیا اور اب دوسرا بھی تیار ہو گیا ہے جو روانہ کیا جانے والا ہے۔ اس میں ایک برکلاوٹ یہ بھی رہی کہ نئے ایڈیٹر کا نام تبدیل کر کے کیلئے درج بشپ آفس میں درخواست دی گئی تو سابق مدیر نے درخواست دیدی کہ ایڈیٹر کے ساتھ اس رسالہ کا پرنٹر و پبلشر بھی میں ہی ہوں اس لئے کسی دوسرے کا نام رجسٹر نہ کیا جائے۔

ان معروضات کے ساتھ مقدمات کا ذکر بھی ضروری ہے۔ اس وقت نو مقدمات مختلف عدالتوں میں زیر سماعت ہیں۔ جناب مولانا محمد طیب صاحب اور ان کے حلقہ کی طرف سے ہماری خلاف پانچ مقدمات حسب ذیل دائر ہیں۔ سبک پہلا مقدمہ دہلی ہائی کورٹ میں دفعہ ۹۲ کے تحت دائر کیا گیا تھا جس میں عدالت سے مختلف جہوں کے تحت ریسورسز مقرر کرنے کی درخواست کی گئی تھی۔ اس میں ۲۵ اکتوبر ۱۹۵۷ء میں جواب دعویٰ داخل کر دیا گیا ہے۔ دوسرا مقدمہ الہ آباد ہائی کورٹ میں رجسٹریشن کے خلاف دائر کیا گیا ہے، تیسرا مقدمہ یونین بینک کے خلاف سہارنپور جج میں دائر ہے جس میں موروثی عہدیدار اور متوفی ہونے کا ذکر کیا گیا ہے۔ چوتھا مقدمہ انخلاء کے دعوے سے متعلق ہے جس میں عدالت سے درخواست کی گئی ہے کہ ان کو قبضہ واپس ملایا جائے۔ اس میں ۱۳ دسمبر تفتیش کی تاریخ لگی ہے۔ اور مولانا محمد طیب صاحب، مولانا اسعد مدنی اور مولانا مغرب الرحمن صاحب (مہتمم کو بیان دینے کے لیے طلب کیا گیا ہے۔ پانچواں مقدمہ وصی الزماں سابق ملازم سے دائر کرایا گیا ہے۔

ہماری طرف سے ایک مقدمہ پنجاب نیشنل بینک کے خلاف دائر کیا گیا ہے کہ مجلس شوریٰ ہی مالکوں کے دستور اساسی اور روایات کی رو سے دارالعلوم کے جملہ مالیات کی نگراں اور شرعاً متصرف ہے اور قانوناً رجسٹرڈ ہوگا۔ باڈی ہے بینک کو مجلس شوریٰ کی تجویز کے مطابق رقوم آپریٹ کرنے کی ہدایت کی جائے تین مقدمات رقوم علی الحساب کے سلسلے میں عدالت منصفی دیوبند میں ہماری طرف سے دائر ہیں۔ سب ہی مقدمات کی پیروی کی جا رہی ہے۔

رواقہ خالد

رواقہ خالد کی پہلی منزل کی تعمیر مع پلاستر و فرش وغیرہ مکمل ہو چکی ہے، احاطہ کی دیوار بھی بن گئی ہے جو کافی طویل ہے۔ اب کواڑ بنائے جا رہے ہیں، یہ کام بھی تکمیل کے قریب ہے۔ اس واقعہ میں ۲۲ کمرے متوسط ہیں۔ جن میں فی کمرہ چار طالب علم باسانی رہ سکتے ہیں اور دو بڑے کمرے ہیں جن میں فی کمرہ آٹھ طالب علم رہنے کی گنجائش ہے۔

امید ہے دس پندرہ روز میں طلباء اس عمارت میں منتقل ہونے شروع ہو جائیں گے۔ اس بات کا احوال (باقی صفحہ ۳۷)

کارالعلوم کا نظم و نسق

مجلس شوریٰ | دارالعلوم کا نظم و نسق شروع ہی سے دَامَوْهُمْ شُورٰی بَيْنَهُمْ کے شوریٰ اصول پر قائم ہے اسکے لئے ایک بااختیار مجلس اعلیٰ ہے جس کی تشکیل قیام دارالعلوم کے ساتھ ہی عمل میں آگئی تھی۔ یہ جماعت مجلس شوریٰ کے نام سے موسوم ہے، مجلس شوریٰ کی یہ ذمہ داری ہے کہ دارالعلوم کے تمام کاموں کی نگرانی درپہائی کرے۔

یہاں یہ بتا دینا بے محل نہ ہو گا کہ دارالعلوم کا آغاز جس معمولی حالت اور بے سرو سامان کے ساتھ ہوا تھا اس کو دیکھتے ہوئے دارالعلوم کے نظم و نسق کا مشاوری کے اصول پر مبنی ہونا تعجب خیز معلوم ہوتا ہے، ہندوستان میں اس وقت جمہوری نظام سے لوگ عام طور پر آشنا اور مانوس نہ تھے دارالعلوم نے اسلامی طرز پر مجلس شوریٰ کی بنیاد رکھی اور اس نظام کو کامیابی کے ساتھ چلا کر قوم کے سامنے ایک عمدہ مثال قائم کر دی۔ اس طرز فکر کا یہ نتیجہ نکلا کہ اختیارات میں بڑی وسعت کے ساتھ جمہوری انداز قائم ہو گیا۔ ارباب مشورہ کے لئے جن صفات سے متصف ہونا ضروری ہے اسکی نسبت حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی نور اللہ مرقدہ نے اپنے تحریر فرمودہ دستور العمل کی تیسری دفعہ میں یہ ہدایت فرمائی ہے۔

”مشریان مدرسہ کو ہمیشہ یہ بات ملحوظ رہے کہ مدرسہ کی خوبی اور اسلوبی ہو، اپنی بات کی پیروی نہ کی جائے، خدا خواستہ جب اس کی فوجت آئے گی کہ اہل مشورہ کو اپنی مخالفت رائے اور اور لیا کی رائے کے موافق ہونا ناگوار ہو تو پھر اس مدرسہ کی بنیاد میں تزلزل آجائے گا۔“

القبضہ تر دل سے بروقت مشورہ اور نیز اس کے پس و پیش میں اسلوبی مدرسہ ملحوظ رکھ کر
نہن پروردگار نہ ہو، اور اس لئے ضروری ہے کہ اہل مشورہ اظہار رائے میں کسی وجہ سے متاثر نہ ہوں، اور صاحبین یہ نیت ایک اس کو سنیں یعنی یہ جہاں رہے کہ اگر وہ کسی بات

مجھ میں آجائے گی اگرچہ ہمارے مخالف، کیوں نہ ہو بل و جان قبول کریں گے اور نیز اسی وجہ سے
یہ ضرور ہے کہ مہتمم امور مشورہ طلب میں اہل مشورہ سے ضرور مشورہ کیا کرے، خواہ وہ لوگ
ہوں جو ہمیشہ مشیر مکرر رہتے ہیں یا کوئی وارد و صادر جو علم و عقل رکھتا ہو اور مددوں کا خیر
اندیش ہو، اور نیز اسی وجہ سے ضرور ہے کہ اگر اتفاقاً کسی وجہ سے کسی اہل مشورہ سے مشورہ
کی نوبت نہ آئے اور بقدر ضرورت اہل مشورہ کی مقدار معتدبہ سے مشورہ کیا گیا ہو تو پھر وہ شخص
اس وجہ سے ناخوش نہ ہو کہ مجھ سے کیوں نہ پوچھا، ہاں اگر مہتمم نے کسی سے نہ پوچھا تو پھر اہل
مشورہ معترض ہو سکتا ہے۔

جمہوری نظام کے یہ وہ عمدہ اصول ہیں جن سے بہتر کوئی دوسرا طریق کار نہیں ہو سکتا، اس
تجربے سے تعمیری نکتہ چینی کی راہ کھل گئی جو کسی ادارے کی ترقی کے لئے بڑی ضروری ہے۔
دارالعلوم کی مجلس شوریٰ ایک طرف تو ہندو دینے والوں کی نمائندگی کرتی ہے لکے چنڈہ دہندگان
کے شرعی وکیل کی حیثیت حاصل ہے۔ اور دوسری جانب دارالعلوم کے آمد و صرف اور اہم انتظامی امور
کے متعلق کثرت رائے سے اپنے فیصلے صادر کرتی ہے، دارالعلوم دیوبند کا ایک دستور اساسی ہے، دارالعلوم
کی تمام کارروائیاں اور تمام ضروری فیصلے اسی دستور کی روشنی میں طے پاتے ہیں۔
مجلس شوریٰ انتظامی آئین و ضوابط وضع کرتی ہے، دارالعلوم کے جملہ اوقات اور جائز ادویں اس کی
توہیت و نگرانی میں ہیں۔ اور یہی مجلس دارالعلوم کے مسلک کی حفاظت اور ملازمین کے عزل و نصب
کی ذمہ دار ہے، مجلس شوریٰ کا اجلاس سال بھر میں کم از کم دو مرتبہ لازمی ہے۔

یہ مجلس ابتداءً یعنی قیام کے وقت حسب
ذیل سات اراکین پر مشتمل تھی۔

مجلس شوریٰ کے ابتدائی ارکان

- (۱) حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ (۲۱) حضرت حاجی عابد حسین صاحب رحمۃ اللہ علیہ
- (۲) حضرت مولانا مہتاب علی صاحب (۳) حضرت مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
- (۴) حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب (۵) حاجی سید فضل حق صاحب (۶) شیخ نہاں احمد صاحب

دارالعلوم دیوبند کے جلسہ دستار بندی ۱۳۰۱ھ کا ایک منظر

مولانا عاشق الہی میرٹھی مرحوم

پانچویں مرتبہ ۳-۲-۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۱ھ مطابق ۲۱-۲۲-۲۳ مارچ ۱۹۸۲ء میں سو سال کے بعد اجلاس صد سالہ کے نام سے ہوا جو اپنی ظاہری شان و شوکت کے لحاظ سے ہندوستان کے دینی و ملی اجتماعات میں ایک تاریخی حیثیت رکھتا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ چشمِ فلک نے اسلامیات ہند کا اتنا بڑا اور عظیم اجتماع ہندوستان کی سرزمین پر اس سے پہلے کبھی نہ دیکھا ہوگا تو مبالغہ نہ ہوگا۔

لیکن اسی کے ساتھ اگر یہ بھی کہا جائے کہ روحانی اور دینی اعتبار سے عظیم اجتماع کیسے نام لیا جائے تو بے جا نہ ہوگا اس اجتماع میں شرکت کرنے والے اور اس کے حالات و کوائف کو ہمیشہ خود ملاحظہ کرنے والے زیر نظر مضمون ۱۳۰۱ھ کے جلسہ دستار بندی سے موازنہ و مقابلہ کر کے خود اس سے نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں۔

درسہ عالیہ دیوبند میں جلسہ دستار بندی چار مرتبہ ہوا اول سلسلہ ہجری میں پانچ مولویوں کے دستار باندھی گئی، دوسری مرتبہ ۱۲۹۲ھ میں پھر پانچ علماء کی دستار بندی ہوئی، تیسری مرتبہ ۱۲۹۸ھ میں سات مولوی دستار بند ہوئے، چوتھی مرتبہ جس میں گیارہ علماء کی دستار بندی ہوئی یہی چودھویں مرتبہ اول سلسلہ ۱۳۰۱ھ یوم پنجشنبہ کا جلسہ تھا جو تاقیامت یادگاہ ہو گیا اور جس کا تختہ ذکر کرنا جزو سوانح قرار پایا ہے۔

اس جلسہ دستار بندی کا مدرسہ کی طرف سے خاص اہتمام ہوا اول تو موسم ہی نہایت پاکیزہ تھا جاڑے نکل چکے تھے ہلکی خنکی موجود تھی راتیں چاندنی تھیں، مقرر تاریخ میں تعطیلات و فائز سرکاری کا لحاظ کیا گیا تھا جلسہ سے دو ماہ پیشتر تاریخ و وقت جلسہ مقرر کر کے تقریباً دو ہزار خطوط اور ڈھائی سو اشتہارات مطلوبہ مکتبہ ہند اور قصبوں میں شائع کر دیئے گئے تھے اس اشاعت کے علاوہ بعض مناسب مواقع پر

بذریعہ خطوط اور زبانی پیغام کے دعوت دی گئی تھی غرض عام اطلاع میں حتیٰ الوسع کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہیں کیا گیا بلکہ خاص حضرات کو اطلاع در اطلاع کی گئی تھی حضرت امام ربانی کالب شرک ریل تشریف لانا ایسا نہ تھا کہ جس کی حشاکاں دیارت قدر د کرتے خصوصاً اسلامی مدرسہ دیوبند کے جلسہ دستار بندی کی شرکت کے وقت اس دولت عظمیٰ کا حصول تو بہت ہی بے چین کرنے والا تھا پس دو ہزار سے زیادہ عام و خاص جہان شریک جلسہ ہوئے جن میں سب سے پہلے حضرت مولانا قدس سرہ کی تشریف آوری تھی آپ کا اپنے طلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ گنگوہ سے روانہ ہو کر دیوبند پہنچنا تھا کہ جلسہ کی بنیاد قائم ہو گئی بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ جلسہ ایک جسم تھا کہ مولانا اُس کی جان آپ کے تشریف لانے پر جو جہانوں کی اطراف بند سے آمد شروع ہوئی تو حقوقِ حق آتے اور گرد و ہا گردہ پر روانہ دار اس طرح جھکے پڑتے تھے گویا پسوں کیلئے سبیل لگائی گئی ہے

آفریں ہے باشندگان دیوبند کی ہمتوں پر کہ اتنا بھاری جلسہ اس قدر جہانداری جس کے جہانوں کی پوری تعداد کا ہلے سے تعین ناممکن اور پھر اس خوش اسلوبی و فراخ دلی سے میزبانی کی کہ بڑے بڑے نوسار کے ہاتھ پاؤں پھول جاتے ہیں۔ ان مخلص دینداروں نے اپنی شادی بیاہ کی تقریبات سے زیادہ قابل اہتمام اس دینی تقریب کو سمجھا اور دینی جہانوں کو اپنے جہانوں سے زیادہ پیارا جان کر خاطر تواضع کی۔ عین نجوم جہانداری کی شب کو جملہ جہانان اور کئی سو صاحبان شہر کی حیافت جناب حکیم مشتاق احمد صاحب رئیس دیوبند کے یہاں ہوئی حسن انتظام اس سے ظاہر ہے کہ دس بجے تک جہانداری سے فراغت ہوئی اور کسی کو اتنی شکایت کا موقع نہ ملا کہ ہمیں پانی مانگنے سے ایک منٹ کے بعد ملا تھا۔

بعد نماز صبح اس نو تعمیر مکان میں جہاں اس وقت مدرسہ قائم ہے اجتماع شروع ہوا اور بجے تک جلسہ کا نصاب مکمل ہو گیا اس وقت مدرسہ کے درسِ اول حضرت مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب نے منہر پر کھڑے ہو کر ایک نہایت دلچسپ اور پرتاثر تقریر فرمائی جس میں مختصر مگر جامع الفاظ کے اندر حالات مدرسہ بیان فرمائے اور اس نئی تعمیر کا آمد و خرچ اور ضرورت کا اظہار فرمایا جو سنہ ۱۹۵۲ء میں حضرت مولانا

محمد ناسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ہاتھوں کی رکھی ہوئی بنیاد پر قائم رہا اور حضرت مولانا رفیع الدین صاحب کے الہامی نقشہ پر آٹھ سال سے تعمیر ہو رہا تھا اور اب تک ساڑھے بائیس ہزار روپیہ خرچ ہو کر بضرورت جلسہ قابل جلوس بنایا گیا تھا

تقریر سے فارغ ہو کر حضرت مولانا منبر سے اتر آئے اور وہ دستار پائے فضیلت امام ربانی قدس سرہ کے سامنے لاکر رکھی گئیں جو فارغ التحصیل طلبہ کے سروں پر باندھنے کے لئے روضہ شہر کی طرف سے آئی تھیں چنانچہ قطب العالم محدث گنگوہی قدس سرہ نے کھڑے ہو کر اپنے دست مبارک سے ہر ایک کے سر پر دستار باندھی اور فرادی فرادی ہر ایک سے کچھ کلمات نصیحت ارشاد فرمائے یہ جلسہ دیوبند کے مدرسہ کا آخری جلسہ ہے جس کے بعد گنگوہیوں طلبہ فارغ التحصیل ہوئے مگر دستار بندی کی رسم کسی کے ساتھ ادا نہیں ہوئی خوش قسمت ان گیارہ علماء کی جن کے سروں کا تاج وہ عمامہ بنا جسکے پیچ قطب العالم کے ہاتھ نے ڈالے اور یہ نصیب ان حضرات کے جکا عطیہ امام ربانی کے ہاتھوں علماء کے سروں پر رکھا گیا وہ گیارہ حضرات جن کی اس مقدس و شہور جلسہ میں دستار بندی ہوئی مفصلہ ذیل میں۔

حکیم امت حضرت مولانا الحافظ الحاج المولوی اشرف علی صاحب تھانوی دامت فیوضہ حضرت مولانا الحاج المولوی علاء الدین صاحب تانوتوی رحمۃ اللہ علیہ۔ حضرت مولانا الحاج المولوی محمد اسحق صاحب نہٹوری زید فضلہ۔ جناب مولانا حافظ مولوی محمد یحییٰ صاحب کاندھلوی، استادی سیدی و مولائی مولانا المولوی عبد المومن صاحب دیوبندی ادام اللہ ظلہ۔ جناب مولانا الحاج الحافظ المولوی ناصر حسن صاحب دیوبندی مدرس اول مدرسہ چھتاری۔ المولوی محمد صدیق صاحب دیوبندی۔ المولوی محمد یحییٰ صاحب دیوبندی مرحوم جناب مولانا الحافظ المولوی قاضی نصر الدین صاحب گنگوہی۔ مولانا المولوی محمد رفیع صاحب دہلوی۔ مولانا المولوی عبد الرحمن صاحب لود آبادی اسی جلسہ میں شیخ بہال احمد صاحب رئیس دیوبند نے ایک دوست مولانا مولوی محمد یعقوب صاحب مدرس اول کو اور دوسرا دوست مولانا رفیع الدین صاحب مدرسہ کو عطا فرمایا

لے بکلم ان الله لا يستحق من الحق " یہ عمن کرنا ضرور ہوا کہ مولوی محمد صدیق صاحب بدعات کی طرف مائل امدان خیالات سے منحرف ہو گئے ہیں جن کا انتساب حضرت قدس سرہ کی جانب ہے واللہ البہادی وعلیہ السلام " مولانا

اور اکثر حاضرین جلسہ نے زر نقد بصورت چندہ دینا شروع کیا جس کی تعداد ایک ہزار ستاون روپیہ بارہ آنے ہو گئی یعنی کل مصارف جلسہ سالانہ وصول ہو کر مائیکے زیادہ ہو رہے۔

رسم دستار بندی ادا ہونے کے بعد حضار جلسہ کو آواز کہہ دیا گیا کہ کھانا طیار ہے سب صاحب کھانا کھا کر اسٹیں چنانچہ تمام مہمانوں نے اسی جلسہ میں نہایت لطف و محبت کے ساتھ وہ کھانا تناول فرمایا جو خاص مدرسہ کی طرف سے تحایہ مہمانی کی ہزار مہمانوں کی ہوئی جن کو بد نعت کھلایا گیا اور خدا کی دی ہوئی برکت کے باعث پھر بھی بچ رہا غرض جلسہ بخیر و خوبی ختم ہوا کسی قدر مہمان تو اسی روز واپس ہو گئے اور بہترے حضرات ٹھہرے رہے جن کی مہمانی آخر تک منجانب مدرسہ واپس شہر ہوئی رہی محض اللہ کا فضل تھا کہ مسجد کے گوشوں میں بیٹھنے والے علماء سے آیوا لے ہزار مہمانوں کی خاطر و مدارات کا وہ مضمون ادا ہوا جس کی نظیر خطم سے منتظم اور مدرسہ سے مدیر امراء میں ملنی مشکل ہے چھوٹے بڑے اور واقف و انجان مہمانوں میں کسی کو پانی کے ٹوٹے یا لیٹنے کی چارپائی کی تکلیف یا شکایت پیش نہیں کی جلسہ کے اگلے دن جمعہ تھا اس لئے نوادر و عاشق مہمانوں کو حضرت امام ربانی کی خدمت میں بامرار عرض کرنے کی گنجائش ملی کہ وعظ فرمادیں اور چند ساعات کلمات طیبات سے تشنگان پند و نصائح کو سیراب و محفوظ بنائیں، حضرت امام ربانی قدس سرہ نے اول تو انکار فرمایا کہ مجھے وعظ کہنا نہیں آتا، یہ منصب مولوی محمد قاسم صاحب کا تھا مگر جب حضرت مولانا رفیع الدین صاحب و مولانا محمد یعقوب صاحب نے نہایت اشتیاق ظاہر کیا حضرت آپ کا وعظ سننے کو بہت ہی دل چاہتا ہے تو آپ نے یہ فرما کر کہ آپ کا جی چاہتا ہے تو جو کچھ مجھے آتا ہے کہہ دوں گا در خواست منظور فرمائی اور جمعہ کی نماز کے بعد جامع مسجد میں وعظ فرمایا۔

وعظ کیا تھا "وان من البیان لسواء" کا مصداق تھا اور بیان کیا تھا محبت الہی کا دریائے سوان اور قلم سلاطین تھا جس نے اس کنارے سے لے کر اس کنارے تک ہر صغیر و کبیر کی حالت کو دگرگوں کر دیا تھا، آپ حدیث کی کتاب ہاتھ میں لے کر منبر پر بیٹھے اور کیف و انفق اس کو کھول کر جو حدیث نظر پڑی اس کو پڑھ کر ترجمہ فرمانے لگے آپ کے سارے وعظ میں حدیث نبوی کا نہایت سادہ ترجمہ اور یہی نماز روزے کے مسائل تھے جو معمولی پڑھے لکھے بھی بیان کر دیتے ہیں مگر خدا جانے وہ غیبی تاثیر کیا تھی جس نے

سارے جلسہ کو ساکت و صامت اور مہوت و سرنگوں بنا رکھا تھا، ہر شخص اس قلمی فیضان سے متاثر تھا اور مسجد کی دیواریں تک مست و سرخس نظر آتی تھیں حضرت مولانا مولوی رفیع الدین صاحب منہم مدسہ نے اس وعظ کی چشم دید کیفیت کو سالانہ رومداد میں مختصر الفاظ کیساتھ اس طرح تحریر فرمایا ہے کہ: "وعظ کیا تھا گویا سامعین کو میتے محبت الہی کے خم کے خم پلا دیئے درود دیوار تک مست تھے اور عجیب کیفیت ظاہر تھی کہ کہیں دیکھی نہ سنی اشدائش کے خاص بندوں کے سیدھے سیدھے الفاظ اور سادہ بیان اور فصیلی ڈھیلی زبان میں کیا کیا تاثیرات ہیں کہ بشر کیا تشجر و حجر بھی مان جاتے ہیں مولانا نے کوئی دقیق مضامین علمیہ بیان نہیں فرمائے یہی وضو اور نماز کے مسائل بیان کئے اور اخلاص کے بیان میں کسی تقریب سے ایک دفعہ باواز بلند اللہ! کہا معلوم نہیں کہ کس دل اور کیسے سوز و گداز سے اللہ کا نام لیا کہ تمام مجلس وعظ لوٹ گئی اور آہ و زاری کی آواز سے مسجد گونج اٹھی۔ ہر شخص اپنے حال میں مبتلا تھا اس وقت بعض اشخاص نے مولوی صاحب کو دیکھا کہ کمال وقار سے منبر پر خاموش بیٹھے ہیں اور اہل مجلس کی طرف متوجہ ہیں یقین ہوتا ہے کہ اگر مولوی صاحب ایسے متوجہ نہ ہوتے تو اہل مجلس کو دیر تک اتفاق نہ ہوتا مگر ان شرے حوصلہ کہ خود ویسے ہی مستقل رہے۔

سینہ میں قلم کو لے قطرہ کا قطرہ ہی رہا۔ ۱۲۔ اہی۔
اس پر کیف جلسہ کا حظ وافر انھیں سے پوچھا جائیے جن کی خوش نصیب آنکھوں اور کانوں نے یہ حیرت خیز سنا دیکھا اور درد انگیز وعظ سنا تھا یہ بات مشہور ہے کہ حضرت امام ربانی نے جس وقت حق جل شانہ کا نام مبارک لیا ہے چھوٹا بڑا ہر شخص اس سے متاثر تھا اکثر پر رقت طاری اور گریہ و بکا کا وہ دھوم تھا کہ بے اختیار تڑپنا پھرتے تھے بلکہ بعض تڑپتے اور لوٹتے تھے، قلب پر کیفیت سب کے طاری تھی اور سب کسی کو معلوم نہ تھا کہ کس مضمون پر یہ بے اختیار ہو رہا ہوئی ہے سنا ہے کہ حفظ سے قبل مجمع میں واعظین کی تقاریر اور تاثیرات کا تذکرہ ہو رہا تھا کہ بعض وعظ کہنے والے بیان و تقریر کا اس درجہ ملکہ رکھتے ہیں کہ حاضرین کا ہنسنا دینا اور رلا دینا گویا ان کے اختیار میں ہے کہ جب چاہا ہنسنا دینا اور جس وقت رنگ بدلتا چاہا تو مٹا دیا حضرت امام ربانی نے بھی یہ گفتگو سنی اور بات ٹالنے کے لئے یوں ارشاد فرما کر خاموش

ہو گئے کہ ہاں "اللہ کے بندوں کے نزدیک یہ کوئی چیز نہیں گنی جاتی رونا اور منہانا بات ہی کیا ہے اخلاص کے ساتھ اللہ کا نام بھی نکلے تو اس پر مخلوق رونے لگے "خدا نچہ چند ہی ساتا کے بعد وعظ میں وہ مضمون جو علم الیقین تھا عین الیقین بن گیا اور کئی ہزار مخلوق نے اخلاص و صدق کی بابت اور کیفیت سے آگاہی حاصل کر لی جس کا نام ہوش میں آتا ہے وہ حالت جمع کو عصر کے بعد نصیب ہوئی ورنہ عصر تک جسے دیکھئے کیفیت میں مست اور کسی فنی اثر سے متاثر نظر آتا تھا۔ اس جلسہ میں مولوی محمد حسین صاحب الہ آبادی بھی موجود تھے گو آخر راز میں مولوی صاحب کا رنگ بدل گیا تھا مزامیر و سماع کی طرف جھک گئے تھے اغتفال بھی بحالت سماع اخیر کے عرس میں ہوا مگر حضرت کے مداح اور کمال ولایت کے قائل عمر بھر رہے اور جس وقت کا یہ ذکر ہے اس وقت تو امام ربانی کے مخلص خادم بنے ہوئے تھے بسنہ الہ آباد واپس جا کر یوں کہتے تھے کہ میں نے یہ کیفیت نہ کبھی دیکھی اور نہ سنی صرف ایک کتاب میں حدیث تو دیکھی تھی اس میں مذکور تھا کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام بر ایک حالت طاری ہو گئی تھی جبکہ سیدنا حضرت جبریل علیہ السلام نے بام کعبہ پر آکر اللہ کا نام لیا اور اب تو سیدنا حضرت مولانا رشید احمد صاحب نے آنکھوں سے دکھا دیا اور دل کو مزہ چکھا دیا۔

حضرت امام ربانی قدس سرہ نے چند یوم دیوبند میں قیام فرمایا اور آخر براہ سہارن گنگوہہ واپس تشریف لے گئے سہارنپور کا مدرسہ مظاہر علوم جس کو مدرسہ عالیہ دیوبند کا ماثل و عدل کہنا چاہیے اپنے افتتاح کے وقت سے بہ سرپرستی و اہتمام خاصان خدا بابرکت رفتار پر عمل رہا تھا اس کی عمر بھی اٹھارہ سال کے قریب پہنچ گئی تھی دو مہینے بعد ایسواں سال شروع ہونے والا تھا اس اٹھارہ سال کی مدت میں بہت اکتفا فی فارغ التحصیل بن چکے اور نصاب نظامیہ کا تکملہ کر کے اپنے ملک و وطن اوراد اور دیگر بلاد میں منتشر ہو چکے تھے اہل سہارنپور کو چونکہ اب تک دستار بندی کے جلسہ کی طرف مطلق توجہ نہ ہوئی تھی اس لئے کوئی جلسہ وہاں منعقد نہیں ہوا تھا چنانچہ اب جبکہ حضرت امام ربانی قدس سرہ دیوبند سے فارغ ہو کر سہارنپور تشریف فرما ہوئے تو مولانا مولوی مظہر صاحب نے دو فارغ التحصیل طلبہ کو دستار فضیلت باندھنے کی خواہش ظاہر فرمائی جس کو حضرت نے بخوشی قبول فرمایا اور جامع مسجد میں بعد نماز جمعہ مولانا مولوی (باقی بر ص ۳۵)

کیا دارالعلوم کے اہتمام میں شرعاً اور آجائز ہے ۲ کا بری کا فیصلہ

حبیب الرحمن قاری

دارالعلوم دیوبند ایک علمی، مذہبی اور دینی ادارہ ہے اُسکی یہ حیثیت روزِ نشن کی طرح آشکارا ہے جس کے مسلمانوں کے علاوہ دیگر مذاہبے اقوام کے افراد بھی دارالعلوم دیوبند کو اسی حیثیت سے جانتے پہچانتے ہیں۔ اسی لئے حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے اپنے ناما قابت اندیشی شیروں کی رائے کے مطابق جس وقت مول کوٹ سہارن پور میں یہ مقدمہ دائر فرمایا کہ ”دارالعلوم کے اہتمام کا میں درشتاً حقدار ہوں اور اسی بنیاد پر میں اب تک اس کا مستم ہوں“ تو ہماری حیرت کی انتہا نہ رہی کہ تباری صاحب موصوف اپنی زبردست منادانی و روحانی نسبت کے باوجود اپنے خاندان ترس ساتھیوں کے ساتھ کہاں سے کہاں جا پہنچے ہیں۔ حضرت قاری صاحب کے اس صریح البطلان دعوے کے بعد قطعاً اس کی گنجائش باقی نہیں رہ گئی تھی کہ ان کی حمایت و اعانت کی جائے۔ لیکن بعض لوگ اپنی ذاتی اغراض کی بناء پر حق و باطل سے آنکھیں بند کر کے اب بھی برابر حضرت قاری صاحب کے ساتھ لگے ہوئے ہیں بلکہ انھیں مجبور کر رہے ہیں کہ وہ اس جھگڑے کو زندہ رکھیں ان اغراض پسند افراد سے نہیں کچھ کہنا ہے، نہ کہنے میں کوئی فائدہ، البتہ ایک طبقہ ایسا بھی ہے جو واقعی دین و مذہب کے ساتھ نہ صرف تعلق رکھتا ہے بلکہ اُس کی دینی حیثیت مسلم معاشرے میں مشہور و معروف بھی ہے اور بظاہر وہ مفاد پرستی کے مرض میں بھی مبتلا نہیں ہے۔ یہ طبقہ محض حضرت قاری صاحب کی خاندانی شرافت اور حضرت اقدس مولانا قاری قدس سرہ کے ساتھ خصوصی نسبت کی بنا پر اس مسئلہ تو ریث اہتمام میں بھی انھیں حق پر سمجھتا ہے اور حقاً وسیع تقریراً و تحریراً اس معاملہ میں ان کی تائید و اعانت بھی کر رہا ہے اس تحریر میں اصل مخاطب یہ حضرات ہیں اور سن حق نہیں بلکہ یقین ہے کہ حق کے واضح اور منقطع ہو جانے کے بعد دینا تھا یہ حضرات اپنی رائے سے رجوع فرمائیں گے۔

ابتداء سے ہماری یہ خواہش رہی ہے کہ اس مسئلہ خاص سے متعلق اپنے اکابر یا مخصوص حضرات سے حکیم الامت مولانا مفتاح بنوری قدس سرہ کی کوئی تحریر مل جائے تاکہ اس کی روشنی میں وہ لوگ فیصلہ کیا جاسکے جن تقاضا سے خود دارالعلوم کے ریکارڈ میں دیگر اکابر دیوبند کے علاوہ حضرت تھانویؒ کی تحریر خاص تو ریشہ اہتمام سے متعلق دستیاب ہو گئی۔

آج سے تقریباً نصف صدی قبل دارالعلوم دیوبند کے حلقہ میں تو ریشہ اہتمام کا سنگام بڑی شدت کے ساتھ اٹھا تھا جس کی اکابر نے منفقہ طور پر تردید فرما کر ہمیشہ کیلئے اسی فتنہ کو دفن فرمادیا تھا۔ خدا انھیں اس وقت یہ مسئلہ نہ اٹھا ہوتا تو آج کے اس فتنہ عمیار میں اکابر کا ہدایت کی روشنی کہاں سے پیش آتی۔ سچ ہے۔

”خدا شرے برانگیر کہ خیر مآدراں باشد“

ربیع الآخر ۱۳۱۷ھ میں جب حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نظام دکن کی تجویز و طلب پر ہر شاہرہ ایک ہزار روپے ملانہ حیدر آباد کی عدالت عالیہ (ہائی کورٹ) کے مفتی ہو کر حیدر آباد چلے گئے اور اہتمام کی ساری ذمہ داری عملاً تنہا حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ نائب مہتمم پر آپڑی تو اس وقت کی مجلس شوریٰ نے حضرت مولانا عثمانیؒ کے بوجھ کو ہلکا کرنے کی غرض سے حضرت مولانا قادری محمد طیب صاحب کو پچاس روپے ملانہ تجواہ پر جو نیر نائب مہتمم مقرر کر دیا۔ تقریر کی تجویز کو منظور کرتے ہوئے ریاست بھوپال کے نامزد ارکان نے ازراہ عقیدت اپنی یہ رائے ظاہر کی کہ ”اہتمام کا تعلق خاندان حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ بانی مدرسہ سے رہنا چاہئے۔“ اس پر حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ نے (جو اس وقت دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے ایک رکن تھے) ”بشرط صلاحیت تامہ“ کی قید کا اضافہ فرمایا چنانچہ حضرت تھانویؒ کی مذکورہ قید کے ساتھ یہ تجویز منظور کر لی گئی۔

چونکہ ضمنی طور پر یہ تجویز منظور ہوئی تھی حالانکہ مسئلہ کی غیر معمولی اہمیت کا تقاضا یہ تھا کہ ہنگامہ اور مستقل طور پر یہ تجویز ارکان کے سامنے آئے اس لئے ۴۴ ارڈی تعدہ ۱۳۳۳ھ کے اجلاس شوریٰ میں جب کہ حضرت مولانا حافظ احمد صاحب کان کی کبر سنی اور طولی حلاوت کی بنیاد پر ایک تجویز کے ذریعہ کار اہتمام کی عملی ذمہ داریوں سے سبکدوش کر کے صدر ناظم بنایا گیا اور ان کی جگہ حضرت

مولانا حبیب الرحمن صاحب خانقاہ کو ہتم مقرر کیا گیا۔ اسی اجلاس میں سیاست بھوپال کے نامزد ارکان کی ضمنی تجویز کو حضرت مولانا خانقاہی نے مفصل و مدلل تجویز کی شکل میں پیش کیا جسے حضرت تھانوی قدس سترہ کی ایک منہجی ترمیم کے ساتھ مجلس نے منظور کر لیا۔ تجویز کے الفاظ اور حضرت تھانوی کی ترمیم درج ذیل ہے۔

”تجویز“ مجلس شوریٰ محسوس کرتی ہے کہ دارالعلوم کی خدمت میں اتہام کا تعلق خاندان حضرت مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ پرانی مدرسہ کے ساتھ بطور امانت الہی اسی طرح والیستہ رہے جیسے کہ اتہام کلید و عازہ کعبہ محترمہ اور سقاہ زرم شریف کو حضرت سید کائنات علیہ السلام نے مخصوص خاندان کے متعلق فرمایا ہے۔

پس اتہام دارالعلوم دیوبند بھی حق اوسع خاندان بانی مدرسہ کے ساتھ والیستہ رہے گا اس بناء پر مجلس شوریٰ اس امر کو اپنی تجویز منسلک کردہ میں طے کر چکی ہے۔

ترمیم حضرت تھانوی قدس سترہ -

”احقر شرف علی نے اس وقت قید لگائی تھی یعنی ”بشرط صلاحیت تامہ“ اب پھر اس کی تجدید کرتا ہے۔ ورنہ پھر اپنی شوریٰ اور سپریمت موجود الوقت کی رائے سے دوسرے کو تجویز کیا جائے گا۔ اور اس کو میں شرعاً ضروری سمجھتا ہوں کہ جس رد و اد میں بدفعہ شائع ہو وہاں اس قید کی تصریح ہونی چاہئے۔

یہ تجویز دوبارہ بھی پاس ہوگئی لیکن اس کے شائع ہوتے ہی خود علقہ دارالعلوم میں ایک اضطراب کی سی کیفیت پیدا ہوگئی۔ اور مجلس شوریٰ کے اس فیصلے کو عہدہ اتہام میں تو ریت جاری کر دینے سے تعبیر کیا گیا اور کھلے عام تجویز کو شرفانا جائز کہا جانے لگا۔

اگر ایک طرف اس تجویز کو پاس کرنے والے علماء کبار تھے تو اُسے ناجائز اور خلاف شرع کہنے والوں میں حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی اعظم دارالعلوم، حضرت مولانا محمد انور شاہ محدث کشمیری صدر مدرس دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، حضرت مولانا سراج احمد استاد دارالعلوم دیوبند جیسے اعلیٰٰین فضل و کمال تھے جن کے احترام و اشکال سے صرف نظر کر لینا آسانی سے ممکن نہ تھا۔ پھر تجویز کے الفاظ مثلاً بطور امانت الہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے استشہاد وغیرہ ایسے امور تھے جن سے قطعاً یہی سمجھا جاتا تھا کہ مجلس شوریٰ دارالعلوم کے اتہام کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے خاندان

حضرت نانوتوی قدس سترہ سے وابستہ کر دینا چاہتی ہے اگرچہ تجویز کے منظور کرتے وقت حضرات اراکین کے قلب میں عدم ہمدردی کا شائبہ بھی نہ رہا ہو۔ مسئلے حضرت مولانا تھانوی قدس سترہ کے مشورے سے حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نے ۳۰ سوال مسئلہ کے جلسہ شوریٰ میں نیابتِ اہتمام سے اپنا استعفاء پیش کر دیا۔ مجلس شوریٰ نے حضرت قاری صاحب کے استعفاء کو منظور کرتے ہوئے اس تجویز کی بھی توضیح و تشریح کر دی تاکہ اس تجویز کی بنیاد پر دارالعلوم کے اہتمام میں وراثت جاری کرنے کا جو اقرار شوریٰ پر کیا جا رہا ہے۔ اس کا علاوہ تحریرِ اذونوں طریق پر خاتمہ ہو جائے۔

مجلس شوریٰ کی توضیحی تجویز کے الفاظ یہ ہیں۔

”مجلس شوریٰ نے قبل ازیں یہ تجویز کیا تھا کہ خاندانِ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ میں بشرطِ اہلیت اہتمام دارالعلوم کو قائم رکھا جائے۔ اس سے یہ منشا مجلس شوریٰ کا نہیں ہے کہ خاندانِ موصوف کے کسی ممبر سے اہتمام کو نہ نکالا جائے گا یا یہ کہ اس خاندان کے علاوہ کسی دوسرے کے سپرد اہتمام نہ کیا جائے گا۔ بلکہ منشا یہ تھا کہ بشرطِ اہلیت خیال ترجیح رہے گا۔ لہذا مجلس شوریٰ کی تجویز ہے کہ مولوی محمد طیب صاحب کو حسب استعفائیان کی دائرۃ اہتمام سے سبکدوشی کے سلسلہ تعلیم میں لیا جائے اور ان کے مشاہرہ میں دس روپیہ کا ماہوار اضافہ کیا جائے یعنی اس تجویز کے ذریعہ پیاس کے بجائے ساٹھ روپے ان کی تنخواہ کر دی گئی،

حبیب الرحمن قاسمی

قاری صاحب موصوف کے استعفاء اور سابقہ تجویز میں ترمیم سے دارالعلوم کے حلقہ میں اس مسئلہ کی بنیاد پر جو اختلاف و انتشار پیدا ہو گیا تھا وہ بظاہر ختم ہو گیا۔ لیکن لوگوں کے قلوب میں شکوک و شبہات کی غلش ابھی تک موجود تھی کہ حضرت قاری صاحب کو ماہِ ربیع الاول ۱۴۰۳ھ میں دوبارہ نائبِ ہتم منتخب کر لیا گیا۔ اس دوبارہ انتخاب کی تفصیل حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب عثمانی رحمہ نے اپنی ایک رپورٹ میں یوں تحریر فرمائی ہے۔

”۱۱۔ رذیٰ تعدہ ۱۴۰۳ھ کو مجھے اور مولوی سعید الدین (راپوری) ممبر دارالعلوم کو تھانہ بھون حضرت مولانا کی خدمت میں حاضری کا اتفاق ہوا تو حضرت مولانا نے از خود فرمایا کہ اہتمام دارالعلوم حضرت مولانا کے خاندان میں بطور وراثت قائم کرنا تو خلافِ شریعت ہے البتہ اگر ان کے خاندان میں صلاحیت تندرکھے

والے ہوں تو ان کو دوسروں پر ترجیح دینا خلاف شرع نہیں ہے۔ اور چونکہ مولوی محمد طیب صاحب میں صلاحیت تامہ موجود ہے اس لئے اہتمام مدرسہ کے لئے ان کو دوسروں پر ترجیح دی جائے تو میرے نزدیک مناسب ہے۔ چنانچہ حضرت تھانوی قدس سترہ کے اس ارشاد کی روشنی میں حضرت مولانا عثمانیؒ نے قاری صاحب موصوف کو دوبارہ نیابت اہتمام پر لانے کے لئے ایک تحریر مرثب کی اور موصوف صاحب نے حضرت تھانوی قدس سترہ کی خدمت میں اسے تھانہ بھون بھیجا جسکی حضرت تھانویؒ نے تائید فرمائی پھر یہ تحریر دیگر ارکان شوریٰ کی خدمت میں بھیجی گئی اور تقریباً سب ہی نے اس کی تائید و تصویب کی جس کی رو سے حضرت مولانا محمد طیب صاحب دوبارہ نیابت اہتمام کے منصب پر مقرر ہو گئے۔ لیکن اس تقرری کے بعد پھر چنگا نہ شروع ہو گیا اور اس بار پہلے سے زیادہ شدت کے ساتھ اعتراض اٹھائے گئے یہاں تک کہ حضرت مولانا انور شاہ محدث کشمیریؒ نے نماز عصر کے بعد طلبہ اساتذہ کے مجمع میں اسی موضوع پر تقریر فرمائی اور واضح الفاظ میں فرمایا کہ دارالعلوم میں شرعاً وراثت نہیں جاری ہو سکتی۔

پھر اخبارات و رسائل میں بھی مجلس شوریٰ کے اس اقدام کے خلاف مضامین شائع ہونے لگے جس سے دارالعلوم کے حق میں ملک کی فضا خراب ہو جانے کا شدید اندیشہ پیدا ہو گیا۔ اس لئے مجلس شوریٰ نے طے کیا کہ اہل ملک کو صحیح صورت حال سے باخبر کرنے کیلئے حضرت مولانا تھانویؒ سرپرست دارالعلوم کی جانب سے ایک بیان شائع ہونا چاہئے۔ حضرت تھانویؒ نے مجلس کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے اپنی طرف سے یہ بیان پمفلٹ کی شکل میں اور اخبارات کے ذریعہ بھی شائع کر کے صحیح صورت قوم کے سامنے پیش کر دی جس کا خاطر خواہ نفع ہوا۔ بیان حسب ذیل ہے۔

”اعلان عام کیا جاتا ہے کہ دارالعلوم کسی کا ملک نہیں ہے نہ اس کے اہتمام میں وراثت جاری ہو سکتی ہے۔ خاندان مولانا محمد قاسم صاحب کو خصوصیت بیشک حاصل ہے مگر اسکا یہ شرف نہیں ہو سکتا کہ اہتمام دارالعلوم بطور وراثت اسی خاندان میں قائم رہے۔

اگر ہر زمانہ کی مجلس شوریٰ بطور حق شناسی و خیال حسن انتظام و مصلح دارالعلوم اس خاندان کے اہل افراد کا انتخاب کرے تو مستحسن ہے اور اگر باوجود مذکورین کی اہلیت کے کسی دوسرے شخص کا انتخاب کرے یہ بھی ان کو اختیار ہے۔

یہ بھی اعلان کیا جاتا ہے کہ مولوی حافظ قاری محمد طیب دارالعلوم کی مدد کے ساتھ نیابت اہتمام

کہتے نامزد کئے گئے ہیں لیکن یہ ضرور نہیں ہے کہ وہ مہتمم بھی بنائے جائیں یا ہمیشہ کئے
وہ نائب مہتمم ہیں۔ مجلس شوریٰ کو ہر وقت تفسیر و تبدیل کا اختیار ہے۔
کتبہ اشرف علی تھانوی۔ ساتویں شعبان ۱۳۸۵ھ

اسی طرح حضرت تھانوی قدس سرہ۔ ایک دستخط پر معتبر نہیں کا جواب دیتے ہوئے اس
اغلائی تجویز کی تصحیح کرتے ہیں۔

مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند پر الزام لگایا ہے کہ اس نے خاندان حضرت مولانا محمد قاسم صاحب
میں اتہام دارالعلوم دیوبند کو بطور وراثت و بستہ کر دیا ہے لیکن یہ خیال بالکل غلط ہے۔ نہ
مجلس شوریٰ نے اتہام میں وراثت قائم کی اور نہ مہمان دارالعلوم کا ایسا خیال ہے۔ انھوں نے
بطور حق شناسی صرف یہ تجویز کیا تھا کہ خاندان حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قدس سرہ کے جانشین
بشرط اہلیت مرجع ہجے جائیں گے۔ لیکن اول یہ شرط ایسی ہے کہ کیسا ہی بڑا شخص ہواس کی
اہلیت عدم اہلیت کے اندر ہر زمانہ میں کلام ہو سکتا ہے اگر کسی زمانہ کے ارکان مجلس شوریٰ
خاندان حضرت مولانا محمد قاسم صاحب کے کسی فرد کو مہتمم بنانا چاہیں تو ان کی اہلیت اتہام میں
بوجہ مختلف کلام کیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ ہر زمانہ کے ارکان مجلس شوریٰ کو اس قسم
کی تجویز کی ترمیم و تنسیخ کا اختیار حاصل ہے۔ پس جبکہ موجودہ مجلس شوریٰ اس بارہ میں
مجبور نہیں کہ لا محالہ اسی خاندان میں سے کسی کو مہتمم منتخب کرنے تو اس تجویز کو اتہام میں
وراثت جاری کرنے سے کیونکر تعبیر کیا جاسکتا ہے البتہ مجلس شوریٰ نے بشرط اہلیت ہونے کے
اس خاندان کے افراد کو مرجع سمجھا تجویز کیا تھا حدیثی استحضاراً۔ ورنہ اراکین جو آئندہ مجلس
شوریٰ کے ممبر ہوں گے اس تجویز کو قائم و جاری کرنے ہی پر مجبور نہیں بلکہ ان کو اختیار
ہے کہ نفس تجویز ہی میں ترمیم کر دیں۔

حضرت اقدس مولانا تھانوی قدس سرہ کی اس تحریر سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ اول یہ کہ اس
مختلف فیہ تجویز سے ارکان شوریٰ کا یہ منشا نہیں ہے کہ اتہام میں وراثت جاری کر دیں کیونکہ یہ جو
حضرت تھانوی شرعاً جائز نہیں ہے۔ دوسرے کہ مجلس شوریٰ ہی اصل ہیئت حاکمہ ہے اور اس کے ہر زمانہ میں
سابق تجویزوں میں ترمیم و تنسیخ کا اختیار حاصل ہے اور وہ مجبور نہیں کہ لا محالہ خاندان قاسمی ہی کے

کسی غور کو ہتم منتخب کریں۔

ان ساری تفصیلات سے یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ کسی خاندان کے ساتھ اہتمام کو بطور وراثت قائم کرنے کے عدم جواز پر اس تجویز کے مؤیدین و مخالفین دونوں جماعت کے علمائے متفق و متفقہ میں اختلاف کی بنیاد محض اس پر تھی کہ سابق تجویز سے ایک جماعت یہ سمجھتی تھی کہ اس تجویز کا مفاد دارالعلوم کے اہتمام میں وراثت قائم کرنا ہے۔ اور دوسری جماعت یہ کہتی تھی کہ اس کے مفہوم میں لولینا غلط ہے ورنہ اہتمام میں تو ریشہ کے عدم جواز پر دونوں جماعتیں متفق ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ سارے واقعات و اختلافات حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کے سامنے پیش آئے ہیں۔ بلکہ براہ راست ان کا تعلق خود انہیں کی ذات گرامی سے تھا۔ اور اسی کی بنیاد پر ایک بار انہیں نیابت اہتمام سے الگ بھی ہونا پڑا تھا۔ عقل حیران ہے کہ ان باتوں کے تفصیلی علم کے بعد خود حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کس طرح یہ دعویٰ فرما رہے ہیں کہ اہتمام دارالعلوم مسیرا درانتہا حق ہے اور اسی حق وراثت کی بنیاد پر میں اس کا ہتم چوں۔ ارکان شورعی کے انتخاب عدم انتخاب کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے۔ اور اسی حق کو حاصل کرنے کے لئے سول کورٹ سہل پور میں انہوں نے ایک مقدمہ بھی دائر کر رکھا ہے۔ جس میں اسلامی قانون کے ساتھ ساتھ اپنے پیر و مرشد کے فیصلے کی خلاف ورزی بھی لازم آرہی ہے۔

علاوہ ازیں ان تفصیلات کے منظر عام پر آ جانے کے بعد ان حضرات کیلئے بھی لمبے فکر ہے جو حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کی محض اس لئے حمایت و اعانت کر رہے ہیں کہ وہ حضرت تھانویؒ کے ساتھ خصوصی نسبت رکھتے ہیں۔
وما علینا الا السبک بلاغ

(بقیہ صفحہ کا) اس لئے ان کے دباؤ میں آ گئے اور ایک وکیل کے مشورہ سے یہ اخباری بیان اور یہ طول طویل خط تیار کر دیا جس کا حقیقت و واقعیت سے دور کا بھی واسطہ نہیں ہے بلکہ وہ شرعاً و قانوناً دونوں لحاظ سے دارالعلوم سے ہتم خود بے تعلق ہو چکے ہیں ان دوران کار تاویلوں سے آج نادان مجتہدین تو خوش ہو سکتے ہیں۔ لیکن خود ان کا ضمیر اس سے قطعاً مطمئن نہیں ہو گا۔

مولانا قاری محمد طیب صاحب کا استعداد

ماضی اور حال کے آئینہ میں

دارالعلوم دیوبند کی تاریخ گواہ ہے کہ دیگر مذاہبی اور فنی اداروں کی طرح دارالعلوم دیوبند کا بھی ایک دستور آئین ہے اور دارالعلوم کا سارا نظم و نسق اسی دستور کے تحت انجام پاتا ہے۔ اسی دستور کی رو سے دارالعلوم کی مجلس شوریٰ سب کے اعلیٰ بلائی اور ہیئت حاکمہ ہے۔ دارالعلوم کے تمام کارکن شعبہ جات کے نظام اور ہر قسم کے سب اصول ان کے احکامات کے پابند ہیں اور عہدہ بھی اس کی بالادستی اور حاکمیت تسلیم کرتے رہے ہیں۔

دارالعلوم کی ایک بااختیار جماعت ہوگی جس کا نام ”مجلس شوریٰ ہوگا دارالعلوم کا

تمام نظم اس جماعت کے ہاتھ میں ہوگا۔ (دستور اساسی دفعہ ۷۷)

دارالعلوم کی یہ مجلس شوریٰ کوئی نئی جماعت نہیں ہے بلکہ ابتدائے قیام دارالعلوم ہی سے اس کا

وجود اور اس کی یہ حیثیت چلی آرہی ہے۔ چنانچہ تاریخ دارالعلوم میں ہے۔

دارالعلوم کا نظم و نسق شروع ہی سے ”وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“ کے شوریٰ اصول

پر قائم ہے ان کے لئے ایک بااختیار مجلس اعلیٰ ہے جس کی تشکیل قیام دارالعلوم کے ساتھ

ہی عمل میں آگئی تھی۔ یہ جماعت مجلس شوریٰ کے نام سے موسوم ہے۔ مجلس شوریٰ کی یہ

ذمہ داری ہے کہ دارالعلوم کے تمام کاموں کی نگرانی و رہنمائی کرے۔ (تاریخ دارالعلوم ص ۲۲)

مگر انیسویں کے ان دستوری قواعد اور اکابر اور خود اپنے تعامل کے برخلاف۔ ۱۱/۱۲ اکتوبر ۱۹۵۷ء کے اجلاس شوریٰ کے بعد سے جس میں شوریٰ نے اجلاس ہمد سالہ کے حسابات کی جانچ کے لئے حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب کی تجویز سے اتفاق کرتے ہوئے ایک کمیشن مقرر کر دیا فیصلہ کیا تھا۔ اور دہلی کے دفتر رابطہ کو جس پر بلا ضرورت ہزاروں روپے لگانے صرف ہو رہے تھے توڑ دینے کی تجویز منظور کی تھی، مولانا قاری محمد طیب صاحب نے سابقہ طرز عمل بدل دیا اور دیدہ و دالستہ مجلس شوریٰ کے فیصلوں سے اعراض و انحراف کرنے لگے۔ جب کہ دستور اساسی دارالعلوم کی رو سے مجلس شوریٰ کے فیصلوں کی تنفیذ بحیثیت مہتمم اُن کے فرائض میں ہے۔

چنانچہ ۱۱/۱۲ اکتوبر کے اجلاس شوریٰ کے فیصلوں کو ردی کی ٹوکری میں ڈال کر طے شدہ پروگرام کے مطابق خود امریکہ کے طویل سفر پر چلے گئے اور اُن کے صاحبزادے محترم مولانا محمد سالم صاحب نے یہاں شوریٰ کے خلاف ایک محاذ کھول دیا اور دہلی و دیوبند کے بعض اخبارات کو زیرِ کثیر دیکر انھیں آمادہ کیا کہ وہ مجلس شوریٰ کے خلاف مضامین لکھیں۔ چنانچہ ان اخبارات نے مجلس کے خلاف پروپیگنڈہ کی ہم جاری کر دی اور واضح طور پر لکھنے لگے کہ مجلس شوریٰ کو دارالعلوم کے امور و معاملات میں دخل انداز کا کوئی حق نہیں ہے۔ دارالعلوم کے سیاہ و سفید کے مالک مولانا قاری محمد طیب صاحب ہیں۔ انھیں دارالعلوم کے معاملات میں اختیار کئی حاصل ہے۔ ملاحظہ ہوں اس زمانہ کے دہلی و دیوبند ٹائمز دیوبند اور اجتماع دیوبند کے شمارے۔“

سفر امریکہ سے واپسی کے بعد بجائے اسکے کہ ان اخبارات کی غلط بیانیوں کے خلاف تردیدی بیان دیتے۔ قاری صاحب نے ان اخبارات و رسائل کی ہمت افزائی فرماتے ہوئے ان کی تعریف و تحسین پر مشتمل ایک بیان جاری کر دیا اور اسی کے ساتھ تمام ملازمین و کارکنان دارالعلوم کی تنخواہوں میں یک لخت دو گنے کا اضافہ کر دیا۔ جس کا دارالعلوم کے آئین و دستور کے لحاظ سے انھیں قطعاً اختیار نہیں تھا اور اسی پر بس نہیں کیا بلکہ بقل خود اپنے صاحبزادے اور مجلس شوریٰ کے خلاف اس جنگ کے کمانڈر مولانا محمد سالم صاحب کو نائب مہتمم اور مولانا انظر شاہ کو قائم مقام صدر مجلس نامزد کر دیا۔ حالانکہ انھیں اس کا بھی اختیار نہیں تھا۔ کیونکہ تنخواہ یا عہدوں میں ترقی و تنزیل غیر خالص مجلس شوریٰ کے دائرہ اختیار کی چیز ہے۔

لاحظہ ہو دستور اساسی دارالعلوم کی دفعہ ۷۷ ضمن (د) کی درج ذیل عبارت جو مجلس شوریٰ کے فرائض و اختیار کے تحت لکھی گئی ہے

(د) تمام ملازمین کے نصب و عزل، ترقی و تنزیل اور تنخواہوں میں ہڑل و فساد کی تعمین اور مہذب فرائض کو تبدیل کرنا۔ (دستور اساسی دارالعلوم دیوبند ص ۷۷)

ان خلاف آئین و دستور اقدامات کے علاوہ مجلس شوریٰ کے اجلاس کو جسکا دستور کے مطابق ماہ محرم میں ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ اسی اجلاس میں دارالعلوم کا سالانہ بجٹ پیش ہوتا ہے اور منظور کیا جاتا ہے۔ بلاوجہ ملتوی کر دیا۔

اس بیجا طرز عمل اور خلاف آئین اقدامات پر متنبہ کرنے کے لئے بعض ارکان شوریٰ نے ذلیٰ طور پر قاری صاحب کو خطوط لکھے کہ اب تک سالانہ بجٹ کی منظوری نہیں ہوئی ہے اور غیر منظوری کے تمام مصارف ہو رہے ہیں جو خلاف ضابطہ ہے۔ لہذا آپ جلد از جلد شوریٰ کا اجلاس بلا لیں مگر انھوں نے اس کا کوئی اثر نہیں لیا۔ اور خلاف ضابطہ شوریٰ کے اجلاس کو ٹالتے رہے اس صورت حال کے پیش نظر حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب رکن شوریٰ و موجودہ مہتمم دارالعلوم دیوبند نے دستور اساسی کی دفعہ ۷۷ ضمن د کے تحت چھ ارکان شوریٰ کے تائیدی دستخطوں سے ہم رابع ۱۹۸۱ء کو مولانا محمد طیب کو تحریری اطلاع بھیجی کہ آپ اس تحریر کے وصول ہو جانے پر پندرہ یوم کے اندر مجلس شوریٰ کے اجلاس کا دعوت نامہ بتعین تاریخ جاری کر دیں ورنہ ہم ارکان شوریٰ حسب دستور اساسی خود تاریخ مقرر کر کے اجلاس طلب کر لیں گے۔ اس تحریر پر دستور کے مطابق پندرہ یوم کے اندر انھیں اجلاس شوریٰ بلانا چاہئے تھا مگر اس پر بھی انھوں نے دو ماہ کی مدت لیت و عمل میں گزار دی اور ۲۰/۳/۸۱ء ویکم جون ۱۹۸۱ء کے اجلاس کے لئے دعوت نامہ جاری کیا۔

اسی اجلاس شوریٰ کے موقع پر قاری صاحب نے مجلس کے ماستر پر درخواست پیش کی کہ میں کافی ضعیف ہوں بقا ضائے عمری قویٰ اور اعصاب جواب دیتے جا رہے ہیں۔ خصوصیت سے قوتِ سماعت اور قوتِ حافظہ زیادہ متاثر ہوئی ہے۔ جس سے بحث و تمحیص کے وقت مسائل کان میں مشکل سے پڑتے ہیں اور جزئیات مستغیر بھی نہیں رہتیں چہ جائیکہ طائے زنی و لڑائی کی استوہیت سے چہرہ برا ہونا۔۔۔۔۔ ان حالات و وجوہات کی بناء پر

میری درخواست ہے کہ داخلی نظم کی مسئولیت کا تعلق مجھ سے نہ رکھا جائے اور جواب دہی سے مجھے ہٹا کر دیا جائے :-

(کلر والی مجلس شوریٰ ۳۰، ۳۱ مئی و یکم جون ۱۹۸۱ء)

جیسے منظور کرتے ہوئے مجلس نے قاری صاحب کو عملاً اتہام کی ذمہ داریوں اور مسئولیت سے سبکدوش کر کے دارالعلوم کے کار اتہام کی انجام دہی کے لئے مولانا مرغوب الرحمن صاحب کو مددگار مقرر کر دیا۔ اور نیابت کی ایک خالی جگہ پر مولانا محمد عثمان صاحب دیوبندی کو نائب مہتمم منتخب کیا۔

ملاحظہ ہو تجویز مجلس شوریٰ ۸۷ جس میں تحریر ہے :-

حضرت مہتمم صاحب کی تحریر کے یہ حصے دود انگیز میں شوریٰ نے اس تحریر کو سنکر کافی اثر لیا ان حالات میں شوریٰ فیصلہ کرتی ہے کہ حضرت مہتمم صاحب منظرہ منصب اتہام پر فائز ہیں۔ اور شہریہ اتہام بھی ان کی خدمت میں ہر پہلے پیش ہوتا ہے۔ لیکن حضرت کی خواہش کے مطابق متعلقہ کاموں کی جوابدہی اور مسئولیت کا بوجھ ہٹا کر دیا جائے۔ اور ایک مددگار مہتمم مقرر کیا جائے۔ اور نیابت اتہام کی ایک خالی شدہ جگہ کو پُر کیا جائے۔ اور دارالعلوم کے تعلیمی، انتظامی اور مالی جملہ شعبہ جات ان کے طبائع کی مناسبت کے پیش نظر متعین و مشخص طریقے پر ان کے حوالے کئے جائیں۔ اور ان شعبوں کا انھیں مکمل ذمہ دار بنایا جائے وہی ان شعبوں کے لئے مسئول ہو اور وہی حاملہ و شوریٰ کے سامنے جوابدہ ہوں۔ (تجویز اجلاس شوریٰ ۳۰، ۳۱ مئی و یکم جون ۱۹۸۱ء)

چونکہ یہ اجلاس طویل جبر و جہد اور فرخشوں کے بعد ہوا تھا۔ اس لئے مجلس نے دستور اساسی کی دفعہ ۱۵۱ ضمیمہ الف کے تحت آئندہ کے جلسہ شوریٰ کی تاریخ خود مقرر کر دی اور اسی کے مطابق ۱۰، ۱۱، ۱۲ اگست ۱۹۸۱ء کو یہ اجلاس منعقد ہوا جس میں دیگر اہم فیصلوں کے ساتھ عرصہ سے صدارت کی خالی جگہ پر حضرت مولانا معراج الحق صاحب کا انتخاب صدارت تدریس کے عہدہ پر ٹل میں آیا جسے قاری صاحب نے پسند نہیں کیا

۱۷ اس تجویز میں منصب اتہام پر حسب سابق تاحیات قائم رہیں کے الفاظ ہیں لیکن ۲۹، ۳۰ نومبر ۱۹۸۱ء کے اجلاس شوریٰ نے ان الفاظ کو جوڑنے سے حذف کر دیا۔ اس لئے یہاں صحت نہیں کہہ سکتے۔ ملاحظہ ہو تجویز ۱۷۱ اجلاس شوریٰ منعقدہ

اور اس پر اپنا اختلافی نوٹ تحریر کیا۔

اس اجلاس کے بعد قاری صاحب کھل کر مجلس شوریٰ کے مقابلے میں آگئے۔ چنانچہ اس جلسہ کے تقریباً دو ہفتہ بعد انہوں نے اپنے مخصوص افراد کی ایک میٹنگ کی اور دو سکون تقریباً ۴۴ رنجے شب میں رجسٹر کارروائی مجلس شوریٰ کے ساتھ دفتر اہتمام کے اہم ریکارڈ اپنے گھر منگول لئے۔ اور سی کے ساتھ مولانا مرغوب الرحمن صاحب مددگار ہتھم کو اپنے دولت کدہ پر بلا کر فرمایا کہ اگر آپ مولانا سراج الحق صاحب کی صدارت کی تجویز کی تقبیل کریں گے۔ تو میں مولوی محمد سالم کی نیابت اہتمام اور مولوی نکر شاہ کی نیابت صدارت کا اعلان کروں گا۔

(ملاحظہ ہو مجلس شوریٰ کے فیصلے اور مددگار ہتھم کے آئینی اقدامات)

اس کے علاوہ قاری صاحب نے تمام دفاتر کو یہ ہدایت کر دی کہ مولانا مرغوب الرحمن صاحب کے حکم کی تعمیل نہ کی جائے اور نہ کسی حکم پر ان سے دستخط لئے جائیں۔ قاری صاحب کا یہ عمل مجلس شوریٰ اور اسکے فیصلوں کے خلاف اعلان جنگ کے مراد ہے۔ چنانچہ اس اعلان جنگ کے ساتھ انہوں نے ورکسے یا قاعدہ مقابلہ آرائی کی تدبیریں شروع کر دیں اور مفتی عتیق الرحمن عثمانی، اور مولانا منت المینر نانی سے اس سلسلے میں خصوصی مشورے بھی کئے جیسا کہ مفتی صاحب کے درج ذیل مکتوب سے پتہ چلتا ہے۔

مخدوم، محترم حضرت ہتھم صاحب دایم ظہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

عزیز مولوی محمد سالم صاحب، مولانا منت المینر صاحب تفصیلی گفتگو کر کے واپس آگئے ہیں۔ ماننے مجھے جو خط لکھا ہے وہ خدمت گرامی میں بھیج رہا ہوں۔ اس خط کا خلاصہ یہ ہے کہ اجتماع تو رہو لیکن اس کے دائمی مجلس شوریٰ کے ارکان نہ ہوں۔ میری رائے میں بھی یہ بات مناسب ہے اور مانڈیشہ پر مبنی ہے۔ پھر یہ اجتماع کون بلائے؟ اس پر بات دیر تک مشورہ ہوتا رہا اور غور و فکر بعد یہ رائے قرار پائی کہ موجودہ نازک اور حد درجہ الجھ ہوئے مسئلہ میں اجتماع کے دائمی صرف ب والا ہوں۔ ضروری تفصیل مولانا محمد سالم صاحب مسئلہ عرض کریں گے۔

بڑی اہمیت اسکی ہے کہ اجتماع میں کن حضرات کو مدعو کیا جائے اس کی فہرست احتیاط کے ساتھ مرتب ہونی چاہئے۔ ہم لوگ بھی اس پر غور کریں گے۔ جہاں تک اجتماع کی تاریخ کا

سوال ہے شاید اس میں بہت زیادہ محبت ممکن نہ ہو اور بہت زیادہ تاخیر بھی نہ ہوگی نہ زیادہ سے زیادہ اکتوبر کے پہلے ہفتہ میں اور اگر عید الاضحیٰ یا ورکھ وری بھی یاں حائل ہوں تو پھر یہ اجتماع اواخر اکتوبر میں مناسب رہے گا۔ غالباً اس سلسلہ میں بعض اہم ترمیم و حضرات سے ملاقات کی بھی ضرورت ہوگی اور دوسرے مشورے بھی ہوں گے۔ تمام پہلوؤں پر فوراً کر تارخ کا تعین فرما کر اس سلسلہ میں مولانا مسیح اللہ خاں خاں وغیرہ سے ملاقات کی ضرورت بھی جائے تو میں بھی آپ کے ساتھ ان کی خدمت میں حاضر ہونے کو تیار ہوں۔ ایک بڑا مرحلہ مولانا منت اللہ صاحب کلہ ہے کہ ابھی تک ان کی طبیعت خراب ہے۔ وہ شاید ابھی سفر نہ کر سکیں۔ بہتر ہو کہ تاریخ کے تعین کے سلسلہ میں ان سے بھی مشورہ کر لیا جائے

والسلام

حقیق الرحمن خٹمان

اس خط میں بار بار جس اجتماع کا ذکر کیا گیا ہے یہ وہی گروپ میٹنگ ہے جسے قاری صاحب نے نمائندہ اجتماع کے نام سے ۴ اکتوبر ۱۹۴۷ء کو دہلی میں بلایا تھا۔ اس خط سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے حق میں منشی صاحب کے ساتھ مولانا منت اللہ صاحب رحمانی بھی تھے۔ مگر حیرت ہے کہ خود مولانا رحمانی صاحب نے ایک ممبر شوریٰ سے بے ضابطہ اس اجتماع کے انعقاد پر حیرت استعجاب کا اظہار کیا اور بالکل اس سے لاعلمی و بیزارگی کا اظہار کیا۔ مگر۔

”نہاں ماند کے آں رانہ کے کزو سازند محفلہا“

بہر حال قاری صاحب نے حمایتوں کے مشورہ پر بلا مجلس شوریٰ کی اطلاع و اجازت کے جلسے کا اشتہار اور دعوت نامہ جاری کر دیا۔ حضرات اہل کین کو جب بے ضابطہ جلسہ کی اطلاع ملی تو انہوں نے اس اجتماع سے اپنی برأت اور اس کی قانونی حیثیت واضح کرنے کے لئے ایک بیان جاری کیا جس کا ضروری اور اہم حصہ درج ذیل ہے۔

ہم ارکان شوریٰ اپنی ذمہ داری محسوس کرتے ہوئے اس بیان کے ذریعہ اس اجتماع کے

منشی صاحب کا مکتوب گرای ان کے دستِ خام کا اظہار انہیں کے ہیڈ پر رقم کے پاس محفوظ ہے یہ تحریر علیہ

دامیوں، دارالعلوم کے مخلصوں اور تمام مسلمانوں کو باخبر کرنا چاہتے ہیں کہ یہ اجتماع اگر دارالعلوم کے بارے میں کچھ طے کرنے کے لئے طلب کیا گیا ہے (جیسا کہ اطلاعات ہیں) تو قطعاً غیر آئینی ہے اس کا انعقاد کسی لحاظ سے بھی درست اور جائز نہیں ہے۔

دارالعلوم کا دستور اور اس کی روایات کہ روئے اس کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنا یا حق صرف اس کی مجلس شوریٰ کو ہے اس کے علاوہ کسی اجتماع کا دارالعلوم کے نظام کے بارے میں کوئی فیصلہ کرنا ایسا ہی ہوگا۔ جیسا کہ ملک یا کسی ریاست کے نظام حکومت کے بارے میں پارلیمنٹ یا اسمبلیوں کے بجائے کوئی کانفرنس یا کوئی اجتماع فیصلہ کرنے لگے۔ ہاں ہم کو اس کا قوی اندیشہ ہے کہ اس اجتماع کے نتیجہ میں دارالعلوم اور جماعت دارالعلوم میں فتنوں کا ایک نیا سلسلہ شروع ہو جائے اگر ایسا ہوا تو اس کی ساری ذمہ داری اس اجتماع کے دامیوں اور ذمہ داروں پر ہوگی اے۔

ہم ہیں اراکین مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند

(مولانا) محمد منظور نعمانی (مولانا) حبیب الرحمن اعظمی (مولانا) ابوالحسن علی ندوی (مولانا) زین العابدین (نواب) عبید الرحمن خاں شیرانی (مولانا) سعید مرزا (مولانا) قاری) صدیق احمد (مولانا) عبید القادر، (حاجی) علاؤ الدین حاجی محمد (مولانا) عبدالحلیم (مولانا) معراج الحق (صدر المدین دارالعلوم دیوبند) مولانا، مرغوب الرحمن مددگار، مہتمم دارالعلوم دیوبند جو کہ مولانا سعید احمد اکبر آبادی اس وقت غیر مالک کے سفر پر تھے اور ان سے رابطہ نہیں قائم ہو سکا تھا۔ اس لئے ان کے دستخط اس بارہ میں نہیں ہو سکے بعد میں موصوف جب سفر سے واپس لوٹے تو ایک بیان مستقلاً جاری کیا جس میں اس اجتماع سے پیدا ہونے والے خطرات کی نشاندہی کرتے ہوئے اس کے خلاف قانون ہمنے کو ظاہر کیا۔ جناب نواب عبید الرحمن خاں شیرانی صاحب نے ذاتی طور پر خط لکھ کر بھی قاری صاحب کو اس اقدام سے باز رکھنے کی کوشش کی مگر قاری صاحب نے کسی کی بھی کوئی پرواہ نہیں کی۔ اور حسب اعلان ہم راکتوبر کو اجتماع بلا لیا۔ اگرچہ یہ اجتماع ضرکار کی تعداد کے لحاظ سے نہایت ناکام رہا اور کسی اعتبار سے بھی وہ دارالعلوم کا نمائندہ اجتماع کہلانے کا حق نہیں تھا۔ مگر قاری صاحب کو جو حکم اپنے منصوبہ کے مطابق مجلس شوریٰ کے خلاف کچھ فیصلے کرنے تھے۔ اس لئے تمام اصول و آئین کو پس پشت ڈال کر یہ اجتماع کیا اور پاکستان رنج و الم کے نام سے

اس میں ایک مہینہ تقریر بھی ہو جس کے مندرجات اکثر غلط یا مبالغہ آمیز تھے اور اس میں مجلس شوریٰ نظام اور اپنے آپ کو معلوم ثابت کرنے کی ناکام کوشش کی گئی تھی۔

الحاصل نرم و گرم تقریروں کے بعد مجلس شوریٰ کے مقابل و متوازی ایک ایڈ ہاک کمیٹی کی اسی موقع پر تشکیل کی گئی اور اس کے ممبروں کے نام کا بھی اعلان کر دیا گیا۔ اس طرح قاری صاحب نے اپنے تئیں مجلس شوریٰ کو کالعدم کر کے اس کی جگہ ایک نئی مجلس بنائی۔ یہ ایک ایسی کھلی ہوئی بغاوت اور آئین و دستور سے انحراف ہے جسے ایک لمحہ بھی برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن مصوف نے اسی پر بس نہیں کیا بلکہ اجتماع کے اٹھارہ یوم بعد ۲۲ اکتوبر ۱۹۸۲ء کو اپنی صدارت میں ایک جلسہ بلا لیا۔ ۲۸ اکتوبر ۱۹۸۲ء کے اجتماع کے موقع پر نامزد کئے گئے ممبران میں سے ایک دو کے علاوہ کوئی نامزد نہیں بھی اس بے منابطہ جلسہ میں شریک نہیں ہوا تو قاری صاحب نے از خود مقامی لوگوں میں سے دس بارہ افراد کو اسی جلسہ میں شریک کر لیا۔ اور اپنی صدارت میں اس کی کارروائی شروع کر دی۔ اس جلسہ میں طے کیا گیا کہ دارالعلوم کے قدیم دستور کو منسوخ کر کے نیا دستور مرتب کیا جائے۔ یہ بھی طے کیا گیا کہ مجلس شوریٰ کے مقرر کردہ مددگار مہتمم اور نائب مہتمم کو ان کے عہدوں سے برطرف کر دیا جائے۔ چنانچہ اس فیصلے کے مطابق قاری صاحب نے مولانا مرغوب الرحمن صاحب مددگار مہتمم اور مولانا محمد عثمان صاحب نائب مہتمم کے نام برخواستگی کے نوٹس جاری کر دیئے۔ اس طرح انھوں نے مجلس شوریٰ کی قانونی حیثیت کو کالعدم مان کر اس کی جگہ ایڈ ہاک کے عمل دخل کو جاری کر دیا۔ جو نہ قانوناً درست ہے اور

مشرعاً۔

قاری صاحب کے ان غیر دستوری اقدامات کی وجہ سے دارالعلوم کے نظام کار اور اس کے وقار کو سخت نقصان پہنچ رہا تھا۔ اس لئے انبار قدیم دارالعلوم دیوبند اور دیگر سہروردان دارالعلوم نے دہلی ہی میں ایک کنونشن کیا۔ جس میں پورے ملک سے تقریباً ۸۷ ہزار مندوبین نے شرکت کی اسی کے ساتھ باشندگان دیوبند نے بھی ان غیر دستوری امور کے خلاف بطور احتجاج کے ایک جلوس نکالا۔ جس میں قاری صاحب کے ناجائز خلاف آئین اقدامات کی پر زور مذمت کی اس جلوس میں شرکت کرنے سے طلبہ دارالعلوم کو خود جلوس کے منتظمین کی طرف سے روک دیا گیا تھا۔ اور طلبہ نے ان کے اس فیصلے کو تسلیم کر کے جلوس میں عدم شرکت کا مہموی فیصلہ بھی کر لیا تھا

اس کے باوجود قاری صاحب کے لوگوں نے مدرسے کے چاروں دروازوں کو قفل کر کے طلبہ کو اندر نہیں کر دیا تاکہ وہ اس جلوس میں شرکت نہ کر سکیں۔ طلبہ کو ان لوگوں کے اس طرز عمل سے اور اس احتیاط بجائے کوفت ہوئی مگر انہوں نے حالات کے پیش نظر صبر و سکون سے کام لیا۔

دوسرے دن عین نماز عصر کے وقت اچانک مسجد کے لاؤڈ اسپیکر سے یہ اعلان کیا گیا کہ طلبہ نے کل کے جلوس میں شرکت نہ کر کے انتظامیہ کے ساتھ تعاون کیا ہے اسلئے حضرت مہتمم صاحب بعد نماز عصر طلبہ کا شکریہ ادا کریں گے۔ اس لئے تمام طلباء مسجد میں اکٹھا ہو جائیں

طلبہ کی ایک اچھی خامی جماعت تو نماز عصر کے لئے پہلے ہی سے مسجد میں آچکی تھی اس اعلان کے بعد باقی طلبہ بھی تقریر سننے کی غرض سے مسجد میں آ گئے۔ نماز بعد اعلان کے مطابق قاری صاحب نے تقریر شروع کی اور طلبہ کا شکریہ ادا کرنے کے بجائے مجلس شوریٰ کی مذمت میں تقریر شروع کر دی جس پر سنی طلبہ نے احتجاج کیا اور بہت سے طلبہ کھڑے ہو کر مسجد سے جانے لگے بس اتنی ہی بات پر لڑائیوں سے مسلح فوج و دربان طلبہ پر ٹوٹ پڑے اور بے تحاشا لڑکیاں برسانی شروع کر دیں اسی کے ساتھ مسجد کے باہر سے ویسی ساخت کی پستول کی گولیوں کی بوچھاڑ بھی شروع ہو گئی۔ اور دیکھتے دیکھتے پرمکون ہول ہاؤ ہو اور گولیوں کی آواز سے پُر شور ہو گیا۔

یہ حالات دیکھ کر طلبہ نے جھتوں پر چڑھ کر اپنی جانیں بچائیں پھر بھی بہت سے طالب علم شدید زخمی ہو گئے۔ پھر دوسرے دن بغیر مجلس شوریٰ کی اجازت و منظوری کے قاری صاحب نے غیر متعینہ مدت کے لئے دارالعلوم کو بند کرنے کا اعلان کر دیا۔ حالانکہ اس واقعہ سے پہلے بھی دو مرتبہ عمومی طور پر وقتی ہنگامہ کے تحت دارالعلوم غیر متعینہ مدت کے لئے بند کیا گیا ہے مگر وہ مجلس شوریٰ کے فیصلے اور تجویز سے اس غیر آئینی اعلان کے بعد دارالعلوم کو پی، اے، اے کے حوالہ کر دیا تاکہ پی، اے، اے کے نوجوان اپنی ہندوتوں اور انفلوں کی طاقت سے مہمانانِ رسول کو ان کی مادری کی آغوش سے جدا کر دیں۔ چنانچہ پولیس کی بسیں دارالعلوم کے باہر آکر لگ گئیں۔ اور پی۔ اے۔ اے کی اندر داخل ہو کر طلبہ کو ان کی متعینہ اقامت گاہوں سے نکال کر بسوں پر لادنے کے لئے متحرک ہو گئی مگر طلبہ اپنی مادری کی آغوش سے

اگلی ہیکر پولیس کی بسوں پر بیٹھنے کے لئے قطعاً تیار نہیں ہوئے اور اپنی اپنی متعینہ اقامت گاہوں سے نکل کر دارالعلوم کی دوسری عمارت میں منتقل ہو گئے۔ اور باقی ماندہ طلبہ مؤتمر ابنائے قدیم کے دفتر محول ہال میں ٹھہر گئے۔ اور وہیں معمول کے مطابق اپنے اسباق بھی جاری کر دئے۔

قاری صاحب نے جارحانہ کی اس شدت میں طلبہ کو ان کی اقامت گاہوں سے نکال کر اور ان کے کھانوں کو بند کر کے اگرچہ طلبہ سے مجلس شوریٰ کی حمایت کا انتقام لے لیا تھا مگر وہ اپنی اس اسکیم میں بالکل ناکام ہو گئے تھے کہ طلبہ کو اس طرح باہر ڈال کر اور ان کے کھانوں کو بند کر کے وہ انھیں دارالعلوم سے الگ کر دیں گے۔ کیونکہ تقریباً بھی طلبہ دارالعلوم کی جامعہ طلبیہ اور افریقہ منزل جدید میں جو دارالعلوم ہی کا ایک حصہ ہے ٹھہر گئے۔ اور اہل شہر اور ملک کے دیگر مہمدران طلبہ نے اپنی بے لوث مدد و اعانت سے کھانے پینے کے مسئلہ سے بھی انھیں مطمئن کر دیا۔ اس طرح تقریباً پانچ ماہ تک طلبہ کیمپ دارالعلوم میں قیام پذیر رہے۔ اور اپنے تعلیمی و تربیتی مشاغل میں بدستور لگے رہے۔

قاری صاحب کا یہ عمل غیر آئینی ہونے کے ساتھ غیر انسانی بھی تھا۔ اس لئے ۲۹/۳/۸۲ نو مبر کو دستور اساسی کی دفعہ ۱۱ ضمن د کے مطابق دیوبند ہی میں مجلس شوریٰ کا اجلاس مدوکار مستہم مولانا مرغوب الرحمن صاحب کی طلب پر ہوا۔ جس میں مذکورہ جملہ ناجائز اقدامات کے ساتھ دارالعلوم کے خزانے میں قاری صاحب کے بجا تعزفات پر بھی غور و فکر ہوا اور متفقہ طور پر طے پایا کہ قاری صاحب کو چارج شیٹ دیکر پندرہ دن کے اندر ان سے جواب طلب کیا جائے اور جواب نہ ملنے پر ان کے خلاف قانونی کارروائی کی جائے۔ چنانچہ اس تجویز کے مطابق ان کے نام چارج شیٹ جلائی کر دی گئی۔ جو انھیں معمول بھی ہو گئی۔ مگر انھوں نے بالقصد اس کا کوئی جواب نہیں دیا اس لئے مجلس شوریٰ نے اپنے اجلاس منعقدہ ۱۷/۱۸ جنوری ۱۹۸۲ء کو انھیں دارالعلوم کے منصب استہام سے معطل کر کے ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کر دی جسے محاذ بنایا گیا کہ مجلس شوریٰ کی جانب سے دئے گئے چارج شیٹ میں قاری صاحب پر جو الزامات عائد کئے گئے ہیں ان کی مکمل تحقیق کر کے اپنی رپورٹ و سفارش ایک ماہ کے اندر مجلس کو پیش کر دے اس تحقیقاتی کمیٹی نے تاریخ ۱۲/۱۲/۸۲

میں اپنی تحقیقات مکمل کر کے رپورٹ اور اپنی سفارشات مجلس شوریٰ کو بھیج دی اس رپورٹ کا حاصل یہ تھا کہ مجلس شوریٰ نے چارج فیسٹ میں قاری صاحب پر حوالہ الزامات عائد کئے ہیں وہ سب صحیح اور ثابت ہیں باری و صف ان کا دارالعلوم کے منصبِ اہتمام پر باقی رہنا دارالعلوم کے مفاد میں نہیں ہے اب وہ اس عظیم منصب کے اہل نہیں رہے۔

مجلس شوریٰ نے اپنے اجلاس ماہ اپریل ۱۹۸۲ء میں اسکی رپورٹ اور سفارشات پر غور و خوض کیا لیکن اس وقت کوئی آخری فیصلہ اس لئے نہیں کیا کہ میرا پارلیمنٹ کی پانچ نفری کمیٹی مجلس شوریٰ اور قاری صاحب کے مابین اختلاف کو گفت و شنید کے ذریعہ دور کرنے کی کوشش میں لگی تھی اس سنی و شمس کے نتیجہ کو دیکھنے کے لئے یہ فیصلہ کیا آئندہ اجلاس میں قاری صاحب کے معاملات پر غور و فکر اور نری فیصلہ کیا جائے گا۔ ۱۵/۱۶/۱۷ اگست ۱۹۸۲ء کے اجلاس کے لئے جو ایجنڈا جاری کیا گیا۔

اس میں سب سے اہم مسئلہ مولانا قاری محمد طیب صاحب سابق ہتم دارالعلوم کے متعلق فیصلہ تھا۔ مجلس شوریٰ کی شرعی ذمہ داری اور اس کا فرض منصبی ہے کہ وہ دارالعلوم کے مفاد کو ہر وقت میں نظر رکھے اور کوئی بھی شخصیت کیوں نہ ہو دارالعلوم کے مصلح و مفاد کے مقابلہ میں اسے فوقیت دی جاسکتی اس لئے ارکان اس فیصلہ پر متفق تھے کہ مولانا قاری محمد طیب صاحب ان حالات دارالعلوم کے اہتمام جیسے عظیم منصب پر برقرار رہنا کسی طرح بھی مناسب نہیں ہے اور اس مجلس ان کی برطرفی کا ناخوشگوار فیصلہ کرنا ہی ہے۔

مجلس شوریٰ میں ہی اہم مسئلہ زیر بحث تھا کہ کمیٹی کے دو معزز حضرات جناب مفتی عزیز الحق چودھری جناب مفتی عبدالرحمن صاحب دیکھ دوں حضرات مولانا قاری محمد طیب صاحب کے خصوصی عقیدت مندوں سے ہیں اور قاری صاحب بھی میں چودھری صاحب ہی کے یہاں قیام کرتے ہیں۔

دونوں حضرات وقت لیکر مجلس میں تشریف لائے اور مولانا قاری محمد طیب صاحب کا خود اپنے ساتھ ہوا استغاثہ پیش فرمایا جو لفظ بہ لفظ درج ذیل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مکرمی خدمت فیض رحمت اراکین شوری دارالعلوم دیوبند دست بردار ہوا
سلام مسنون نیاز مقرون۔ آج سے اٹھاون سال قبل حضرات اکابر رحمہم اللہ کے حسب الحکم
احقر نے اپنی طالب علمانہ افتاد طبع کے برخلاف محض تمہیلًا للامر کار اہتمام سنبھالا تھا آپ حضرات
میں چند بزرگ ابھی وہ بھی مجدد موجود ہیں جو اس دور کے اکابر رحمہم اللہ کے طور تربیت و
شفقت اپنے خور و دوں کے ساتھ اور اصغر کا مطیعانہ طرز عمل اپنے بڑوں کے ساتھ دیکھنے
والوں میں سے ہیں۔ ان کو شاید بنا کر یہ کہنے نہیں احقر اپنے آپ کو حق بجانب جانتا ہے کہ
دارالعلوم کے اس تعلق کے بارے میں از اول تا آخر یہ اعتقاد و یقین قلب میں راسخ رہا کہ
یہ اپنی آخرت ہے دنیا نہیں ہے اس اعتقاد و یقین پر یہ اٹھاون سال کا زمانہ گزرا۔
لیکن اجلاس ہر سال کے بعد ایسے امور پیش آئے کہ جن کا کبھی تصور و خیال بھی خدام و
وابستگان دارالعلوم کے دہم و گمان میں نہیں آ سکتا تھا۔ فتوں کا سیلاب عظیم تھا
جس میں بہت سی چیزیں احقر کے ذوق اور حضرات اراکین شوری کے ساتھ احقر کے باہر
قدیم تعامل کے بھی برخلاف پیش آئیں احقر کا دارالعلوم کے ساتھ جو روحانی تعلق و
رابطہ ہے جو زندگی کے آخری سانس تک باقی رہے گا اس کے تحت کسی بھی ممکن خدمت
سے کبھی دریغ نہ ہو گا لیکن بحالت موجودہ احقر اس رسمی تعلق سے استغنیٰ پیش کرتا
ہے فقہ کے دوران جو غلطیاں ہوئیں اور ایسے حالات میں فریقین سے ہوتی ہیں میں
ان سے معذرت کرتا ہوں۔ زیادہ احتیاطات

محمد طیب غفرلہ از دیوبند

۹ اگست ۱۹۸۲ء

مجلس شوری جو اس وقت قاری صاحب کے دقتات و معطلات اور انہیں سے متعلق تحقیقاتی
کمیٹی کی سفارش پر غور کر رہی تھی۔ اچانک اس استغفار نامہ کو دیکھ کر متحیر و متعجب ہوئی۔ لیکن اس تحریر

کے پڑھنے اور ان دونوں حضرات سے اس کی تصدیق کر لینے کے بعد ان کو خوشی ہوئی کہ اس استغفار کے بعد مجلس کو وہ فیصلہ نہیں کرنا پڑے گا۔ جو بعد ارکان کے لئے ناخوشگوار ہے۔
بہر حال ہر طرح اطمینان کر لینے کے بعد مجلس نے ایک تجویز کے ذریعہ قاری صاحب کا استغفار منظور کر لیا۔ تجویز کا اہم حصہ یہ ہے۔

استغفار نامہ کو شکر تمام ارکان کو خوشی ہوئی اور اللہ تبارک تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ اس استغفار کے بعد مجلس شوریٰ کو تحقیقاتی کمیٹی کی رپورٹ اور سفارش کی روشنی میں وہ فیصلہ نہیں کرنا پڑے گا۔ جو خود ارکان شوریٰ کے لئے ناخوشگوار تھا مجلس نے مولانا محمد طیب صاحب کے استغفار کے مندرجات پر غور و خوض کیا اور اس نتیجہ پر پہنچی کہ مولانا محمد طیب صاحب کی طرف سے جو افسوسناک اقدامات ہوئے جن سے دارالعلوم جماعت دارالعلوم اور خود ان کے وقار کو سخت نقصان پہنچا اور جن کی بناء پر مجلس شوریٰ کو انہیں معطل کرنے کا فیصلہ کرنا پڑا اور پھر جن کی بناء پر تحقیقاتی کمیٹی نے مذکورہ بالا سفارش کی یہ کام ان کی کبر سنی کے نتیجے میں ہوئے۔ اس لئے مجلس شوریٰ ان کو نظر انداز کر کے مولانا محمد طیب صاحب کا استغفار قبول کرتی ہے اور ان کی جگہ مولانا مرغوب الرحمن صاحب کو مستقل مہتمم دارالعلوم دیوبند مقرر کرتی ہے۔

و تفصیل کے لئے دیکھئے کارروائی اجلاس مجلس شوریٰ ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹ اگست ۱۹۸۷ء

اگلے ہی دن..... استغفیٰ کی اور مجلس شوریٰ کی طرف سے اس کی منظوری کی خبر اخبارات میں شائع ہو گئی اور مہمردان دارالعلوم میں سے جسے بھی اس کا علم ہوا اُسے حیرت ہوئی اور خدا کا شکر ادا کیا کہ اس طرح سے ایک طویل کشمکش کا سلسلہ بند ہوا جس سے جماعت دارالعلوم کا اعتماد و وقار مجروح ہو رہا تھا۔

لیکن اس وقت انتہائی حیرت ہوئی جب اخباروں میں مولانا محمد طیب صاحب کا یہ بیان نکلا ہوں کے ملنے آیا کہ مجھے استغفار کی خبر ملے ہے میں یہ خود دارالعلوم کا مہتمم ہوں اور رہوں گا۔

اس بیان کے دو تین دن بعد کے بتکاری صاحب کا چھ صفحات پر مشتمل ایک طویل خط بدلتی ہوئی
مولانا مغرب الرحمن صاحب بہتم دارالعلوم دیوبند کے نام آیا یہ طویل خط کیا ہے غلط تاویلات کا ایک
نمونہ یا غلط و گمراہ قریف و تلبیس کا بلندہ۔ پورے خط کا ماحصل یہ ہے کہ ان کی یہ تحریر دارالعلوم کے
اتہام سے استغفار نہیں ہے بلکہ کسی سوسائٹی سے استغفار ہے اور اس کے شروع میں جو عبارت
ہجری ای خدمت فیض درجت حضرت ارگین شوری دامت برکاتہم۔

اس میں شوری کے لفظ سے اُن کا مطلب وہی سوسائٹی ہے جبکہ سوسائٹی کا لفظ پھر استغفارتاً
میں کہیں بھی مذکور نہیں ہے۔ استغفار نامہ کی عبارت بعینہ ہو پر نقل کی جا چکی ہے ناظرین اسے خود
ملاحظہ کریں اور فیصلہ فرمائیں کہ کیا یہ دارالعلوم کے اتہام سے استغفار ہے یا کسی سوسائٹی سے
جس کا ذکر تک اس تحریر میں نہیں ہے۔ اس کے برخلاف

حضرات کابرہ ہم الشہ کے حسب الکرہ حق نے اپنی طالب علمانہ افتاد طبع کے برخلاف محض
تعمیل لامل کا اتہام سنبھالا۔۔۔ دارالعلوم کے اس تعلق کے بارے میں ازاول
تا آخر یہ اعتقاد یقین قلب میں راسخ رہا کہ یہ اپنی آخرت ہے دنیا نہیں۔۔۔۔۔
لیکن بحالت موجودہ انقراس کی تعلق سے استغفار پیش کرتا ہے۔

کے جملوں کے مراحض واضح ہو رہا ہے کہ یہ استغفار کا اتہام سے ہے اور اسی تعلق اتہام کو وہ اپنی
آخرت سمجھ رہے ہیں لیکن بحالت موجودہ اب اس تعلق سے جو روحانی نہیں آئینی و رسمی ہے استغفار
دے رہے ہیں اس قدر واضح اور نصف نہار کی طرح روشن مفہوم کو الفاظ کے گورکھ دھندوں سے
چھپایا نہیں جاسکتا۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ مولانا قاری محمد طیب صاحب نے نبی کے اپنے ان ہر دو مخلصین کے مشورہ
واعلار پر اپنے ملکہ کے فتنہ پردازوں کے علم میں لائے بغیر یہ استغفار لکھ دیا تھا بعد میں جب اُن
لوگوں کو اس کا علم ہوا تو انہوں نے ان پر اس سے انکار و انحراف کے لئے دباؤ ڈالا۔ چونکہ قاری صاحب
ان مفسدین کے جھگل میں بڑی طرح پھنسے ہوئے ہیں جس سے نقل جاناب خود ان کے عین میں نہیں ہے۔
(بقیہ۔۔۔ پر دیکھئے)

دارالعلوم اور اس کی مجلس شوریٰ کے خلاف مولانا محمد طیب صاحب کے الزامات

حبیب الرحمن قاسمی

دارالعلوم دیوبند، اس کی انتظامیہ اور مجلس شوریٰ کے حق میں عامۃ المسلمین کو بظن و گمان کرنے کے لئے مولانا محمد طیب صاحب کے فتنہ پرداز ساتھیوں اور خود ان کی طرف سے جو بیانات و اشتہارات شائع کئے جا رہے ہیں ان میں نہ صرف یہ کہ حقائق کو سرسج کر کے پیش کیا جاتا ہے بلکہ ایسا صریح جھوٹ بولا جاتا ہے کہ اسے بولتے ہوئے عام بازار کی آدمی بھی شرم اور جھجک محسوس کرے گا مگر یہ مدعیان وراثت اور دارالعلوم کو اپنی ذاتی و ظاندانی جاگیر بنانے کا خواب دیکھنے والے فوج خدا اور فکر آخرت سے بے پرواہ ہو کر وہ سب کچھ کہہ اور کر رہے ہیں جس کا تصور عام انسانوں کے بارے میں بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی تازہ ترین مثال مولانا محمد طیب صاحب کے دستِ حاضر کا لکھا ہوا وہ خط ہے جسے انھوں نے ۸ ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ مطابق ۲۶ ستمبر ۱۹۹۲ء کو تحریر کر کے اپنے ایک مستند مولوی کریم دیوبندی کے ذریعہ پاکستان بھیجا ہے۔ جس کی فوٹو اسٹیٹ کاپی دارالعلوم کے ایک اہلِ قدیم کے ذریعہ موصول ہوئی ہے اور محفوظ کر لی گئی جس میں مولانا محمد طیب صاحب لکھتے ہیں :-

۱۔ ایک سیاسی گروپ نے ناپسندیدہ عناصر کی مدد سے دارالعلوم کی کاراستہ پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہے۔ اور موسیقی ایکٹ کے تحت رجسٹریشن کے ذریعہ گروہ اس کی مسلکی و شرعی تغیر تبدیل اور غیر قوی سرمایہ سے بچتے رہنے کی سوا سوا تاریخی روایات کو مٹانا چلا جا رہا ہے۔ اس ناجائز رجسٹریشن سے جس کی حیثیت اب اگر کھلی ہے مجلس شوریٰ قانوناً نہیں منسوخ کی گئی ہے اور دارالعلوم وقف فشر رہنے کے بجائے قانوناً اس کی ملک بن گیا ہے اس کے نتیجہ میں نہ صرف خیرات اور صدقات کے صحیح مصرف ہونے کی شرعی حیثیت بھی مشکوک ہو گئی ہے۔

(از مکتوب مولانا محمد طیب صاحب مرقومہ ۸ ذی الحجہ ۱۴۱۳ھ)

یہ سب ذیل الزامات لگائے ہیں :-

- ۱۔ موجودہ انتظامیہ اور مجلس شوریٰ علمی و دینی جماعت کے بجائے ایک سیاسی گروپ ہے۔
- ۲۔ یہ لوگ دارالعلوم کے مسک و مشرب کو بدل رہے ہیں۔
- ۳۔ غیر قومی سرایہ سے بچتے رہنے کی سوا سو سالہ قدیم روایت کو مٹا رہے ہیں۔
- ۴۔ ان لوگوں نے دارالعلوم کو سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ کرا کے اس کی حیثیت کو مسخ کر دیا جس کے نتیجہ میں دارالعلوم کے زکوٰۃ خیرات اور صدقات کے صحیح مصرف ہونے کی شرعی حیثیت مشکوک ہو گئی۔

آئیے عقیدت اور جماعت کی جنبہ داری سے الگ ہو کر حالات و واقعات کی کسوٹی پر ان الزامات کو پرکھ کر دیکھیں کہ ان الزامات میں سچائی کہاں تک ہے اور کذب افتراء کی مقدار کیا ہے۔

۱۔ دارالعلوم کی موجودہ مجلس شوریٰ کے ارکان سب کے سب وہی ہیں جو مولانا قاری محمد طیب صاحب کے زمانہ استقامت میں تھے بلکہ ان میں بہت سے حضرات تودہ ہیں جو محض قاری صاحب ہی کی تحریک و تجویز پر شوریٰ کے رکن منتخب ہوئے ہیں۔ حضرات اراکین شوریٰ کی فہرست ملاحظہ فرمائیں۔

محدث کبیر مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ، مفکر اسلام مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مناظر اسلام مولانا محمد منظور نعمانی، حضرت مولانا مرغوب الرحمن مہتمم دارالعلوم دیوبند، مولانا عبد الحلیم جوہری خلیفہ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی، مولانا صدیقی احمد باندوی خلیفہ حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب سابق ناظم مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور، مولانا سید منیر اللہ رحمانی امیر شریعت بہار، مولانا سعید احمد اکبر آبادی ریڈیٹر ہنامہ برہان دہلی، مولانا قاضی زین العابدین قاسمی شہر میرٹھ، مولانا سعید بزرگ مہتمم جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، مولانا حکیم سید انہام اللہ سابق استاذ جامعہ طبیہ علی گڑھ، نواب عبید الرحمن خاں شیروانی سابق ٹرینر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، حضرت مولانا معراج الحق صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند، مولانا محمد عثمان نواسہ حضرت شیخ الہند و نائب مہتمم دارالعلوم دیوبند، مولانا عبدالقادر مالیک گانوی، الحاج علاؤ الدین حاجی محمد امیر جماعت تہلنی، بھی مولانا حکیم محمد زمان حسینی وغیرہم۔

ان حضرات اراکین مجلس شوریٰ کے نام پڑھ جائیے اور دیکھئے ان میں کون سے وہ بزرگ ہیں جن پر سیاست کا لیبل لگا ہوا ہے۔ کیا ہندوستان و پاکستان میں علماء فضلہ اور دانشوروں



کی اس سے بہتر جماعت پیش کی جاسکتی ہے؟ کیا آج کے دور میں دارالعلوم دیوبند کی نائین
کھینے اس سے بہتر مجلس کا انتخاب ممکن ہے؟

ان ارباب علم و فضل اور دین و دیانت کو سیاسی گروپ کا نام دینا صریح جھوٹ نہیں تو کیا
ہے؟ ان میں اکثر حضرات وہ ہیں جن کی علمی، دینی اور حقیقی خدمات کا چرچا ہندوستان ہی میں نہیں
حال تک اسلامیہ میں بھی ہے ان میں بعض حضرات وہ ہیں جن کے ذریعہ ہندوستان میں بیعت و ارشاد
اور تزکیہ نفوس کا اہم ترین کام انجام پارہا ہے۔ ان میں بعض حضرات وہ بھی ہیں جو اپنے اپنے علاقوں
میں اسلامی علوم و معارف کے گلستانوں کی نگہبانی کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ کیا سیاسی گروپ
ایسے ہی افراد پر مشتمل ہوتا ہے اور بقول مولانا محمد طیب صاحب اگر یہ سیاسی گروپ ہے تو پھر اس
سے بہتر علمی و دینی گروپ پیش کیا جائے۔

۲۔ یہ بھی کھلا ہوا ایک افتراء ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ دارالعلوم اس وقت مجلس شوریٰ کی
زیر نگرانی مولانا مرغوب الرحمن صاحب کے اہتمام میں اکابر رحمہم اللہ کے قائم کردہ خطوط پر علوم
اسلامیہ قرآن، حدیث، عقائد، فقہ وغیرہ کی تعلیم میں مصروف ہے جس کا سلسلہ مولانا محمد طیب صاحب
اور ان کے گروپ کے فقہانین و اقامات کی بنا پر بڑی حد تک معطل رہا ہو گیا تھا۔ اور دارالعلوم
کی اس کمزوری کو دیکھ کر اسلام دشمن جماعتیں اسلام کے اس عظیم و قدیم قلعہ پر اپنا حال ڈالنے کی
تدبیریں سوچنے لگی تھیں۔ مگر مجلس شوریٰ نے اپنی ذمہ داریوں اور فرائض منصبی کو پورا کرتے ہوئے
ان تمام فتنہ سامانوں کے دروازے بند کر دیئے اور دارالعلوم کو اس کے بنیادی نصب العین کے مطابق
قائم کر دیا۔ فوجہم الشریعہ۔

دارالعلوم اس وقت ایک کھلی کتاب کی طرح ہر صاحب بصیرت کو دعوتِ نظر دے رہا ہے
آئیے اور بلا کسی روک ٹوک کے دارالعلوم کے جملہ شعبہ جات، اس کے طرزِ تعلیم اور اندازِ ترتیب
کو خود اپنی نگاہوں سے دیکھ کر فیصلہ کر لیجئے کہ الزامات میں صداقت کہاں تک ہے۔ خدام دارالعلوم دیوبند
آپ کے استقبال کو اپنی سعادت اور نیک نیتی تصور کریں گے۔

۳۔ ردِ حقیقت یہ الزام بھی محض الزام ہی ہے دارالعلوم کے خدام محمد الشریعہ اپنے اکابر
رحمہم اللہ کی طرح آج بھی کسی حکومت یا نواب و امیر کے الطافِ خسروانہ کا سہارا ڈھونڈنے کے
بجائے علم و مسلمین کے مخیرانہ عزم و ارادہ اور توکل علی اللہ کی بنیادوں پر دارالعلوم کو چلا رہے ہیں
البتہ خود مولانا محمد طیب صاحب نے اجلاسِ صمدیہ کے موقع پر بعض حکومتوں کے عطایہ کو قبول

کرنے کے لئے اس سے پہلے بعض نوابانِ ہند کے وظائف لے کر اکابر کی قائم کردہ روایت سے انحراف کیا ہے جس کا دروازہ موجودہ انتظامیہ نے بند کر دیا ہے ۔

جنوں کا نام جسٹس درکھو یا جسٹس کا جنوں

جو چاہے آپ کا حق کرشمہ ساز کرے

۴۔ دارالعلوم کو سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ کرانے کا الزام موجودہ انتظامیہ اور مجلس شوریٰ پر بھی سراسر غلط ہے۔ بلکہ یہ سچی بات یہ ہے کہ آج سے اٹھارہ سال پہلے خود مولانا قاری محمد طیب صاحب نے یہ رجسٹریشن کرایا تھا اور اس رجسٹریشن کو باقی رکھنے کے لئے خود ہی اس کی تجدید بھی کراتے رہے ہیں۔ مولانا محمد طیب صاحب کی یہ تحریر ملاحظہ کیجئے ۔

لیکن ۱۹۳۵ء کے قریب جب بعض حالات کے تحت یہ ناگزیر سمجھا گیا کہ ایک رجسٹر سوسائٹی بھی دارالعلوم دیوبند کے نام سے بنائی جائے جس سے انکم ٹیکس دینا والے چند دہندگان دارالعلوم دیوبند کو سہولت ہو اور دارالعلوم کی جانب سے مقدمات دائر کرنے میں قانون مرویہ کے ضوابط کے تحت الجھن نہ پڑے جیسا کہ قانون داں حضرات نے بھی مشورہ دیا تھا تو ایک سوسائٹی کو ۳۱ مارچ ۱۹۳۵ء کو برائے نام رجسٹرڈ کرایا گیا ۔

(از مکتوب مولانا محمد طیب صاحب بنام مولانا مرغوب الحق صاحب محررہ ۲۱ اگست ۱۹۳۵ء)

ماظہرین کی معلومات اور اطمینان مزید کی غرض سے آج سے اٹھارہ سال قبل مولانا محمد طیب صاحب نے سوسائٹی کے رجسٹریشن کے لئے فرمس سوسائٹیز اینڈ چٹس یو پی لکھنؤ میں جو درخواست پیش کی تھی اس کی نقل مصدقہ اسٹینٹ رجسٹرار کا اردو ترجمہ نقل کیا جا رہا ہے جس سے یہ حقیقت نصف نہاد کی طرح روشن ہو کر سامنے آجائے گی کہ دارالعلوم کو سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ کرانے کا الزام موجودہ انتظامیہ پر ہے یا خود مولانا محمد طیب صاحب پر ملاحظہ ہو ترجمہ ۔

درخواست برائے رجسٹریشن
ایکٹ ۲۱۔ ۱۹۹۳ء کے تحت : دارالعلوم دیوبند کے مطالب
دارالعلوم ایسوسی ایشن کا یہ ممبر بنے

- ۱۔ اس سوسائٹی کا نام دارالعلوم دیوبند ہوگا۔
 - ۲۔ اس سوسائٹی کا صدر دفتر دیوبند میں ہوگا۔
 - ۳۔ اس سوسائٹی کے اغراض و مقاصد حسب ذیل ہیں۔
- (الف) علوم عربیہ و دینیہ (یعنی قرآن مجید و تفسیر و حدیث و فقہ و عقائد و کلام و دیگر مذہبی فنون کی مسلمانانہ عالم کو تعلیم دینا۔
- (ب) ثانوی مرتبہ میں دیگر علوم و فنون کی تعلیم جو عربی زبان کی تحصیل یا مذہبی اغراض کی تکمیل کے لئے ضروری یا مفید ہو۔ اسی طرح فارسی و اردو و دیگر زبانوں کی بقدر ضرورت تعلیم دینا۔
- (ج) حفاظت و اشاعت اسلام کی خدمات بذریعہ تحریر و تقریر بجالانا اور مسلمانوں میں دینی تعلیم و تبلیغ اور خیر انکسار میں سلف صالحین جیسے اسلامی اخلاق و اعمال اور جذبات پیدا کرنا۔
- (د) دوسرے فنون اور حرفوں کو بقدر ضرورت انکی حد تک اختیار کرنا کہ اصل مقصد تعلیم میں نقصان واقع نہ ہو اور جنھیں اصل مقصد کیلئے معین و مددگار سمجھا گیا ہو۔
- (ه) علوم دینیہ کی اشاعت کے لئے مختلف مقامات پر مدارس عربیہ قائم کرنا اور قائم شدہ مدارس کا دارالعلوم سے الحاق کرنا۔

۴۔ دارالعلوم کے معاملات کا انتظام دارالعلوم کے دستور اساسی کے مطابق مجلس شوریٰ یا مجلس عاملہ کے سپرد ہے۔ جسکے ممبران فی الحال حسب ذیل ہیں۔

ممبران مجلس شوریٰ

پتہ عہدہ نام

۱۔ مولانا الحاج قادری محمد طیب صاحب
۲۔ مولانا محمد ابراہیم صاحب
۳۔ مولانا سیف الدین صاحب
۴۔ مہتمم دارالعلوم مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند
۵۔ نائب مہتمم دارالعلوم مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند
۶۔ مولانا محمد امجد علی صاحب
۷۔ مولانا محمد امجد علی صاحب
۸۔ مولانا محمد امجد علی صاحب

نمبر	نام	عہدہ	پتہ
۴۔	مولانا سید محمد میا نصاحب	ممبر مجلس شوریٰ و مجلس عالم	سکرٹری ٹرسٹ بورڈ جمعیتہ العلماء ہند دہلی
۵۔	مولانا مفتی عتیق الرحمن	"	قائم مقام صدہ جمعیتہ العلماء ہند دہلی
۶۔	مولانا محمد منظور صاحب نعمانی	"	اڈیشہ الفرقان - کچہری روڈ لکھنؤ
۷۔	مولانا قاضی زین العابدین صاحب اتحاد	"	استاذ جامعہ طیبہ اسلامیہ جامعہ نئی دہلی
۸۔	مولانا سعید احمد صاحب	"	ڈین فیکلٹی آف تھیولوجی ، مسلم یونیورسٹی علیگڑھ
۹۔	مولانا مرغوب الرحمن صاحب رئیس	ممبر مجلس شوریٰ	محلہ قاضی پورہ - بجنور
۱۰۔	ڈاکٹر مصطفیٰ حسن صاحب علوی	"	مولوی منزل لکھنؤ
۱۱۔	مولانا ابوالحسن علی صاحب	"	ناظم ندوۃ العلماء ، لکھنؤ
۱۲۔	مولانا حبیب الرحمن صاحب	"	محلہ پیمانپورہ ، موضع اعظم گڑھ
۱۳۔	مولانا منت الشہ صاحب	"	خانقاہ رحمانیہ مونگیر (بہار)
۱۴۔	مولانا عبد الصمد صاحب	"	موضع ٹانڈہ ولہ نشی مونگیر (بہار)
۱۵۔	مولانا مفتی محمود احمد صاحب	"	مفتی اعظم بابو کنیت (دھیر پردیش)
۱۶۔	مولانا حامد الانصاری غازی صاحب	"	۲۴/۸ بیگ محمد بلڈنگ - محمد علی روڈ - بمبئی ۳۔
۱۷۔	مولانا محمد سعید صاحب	"	بزرگ منزل سہلک ڈاکخانہ ڈابھیل ضلع سورت
۱۸۔	مولانا سید حمید الدین صاحب	"	شیخ الحدیث مدرسہ عالیہ کسٹ ویلنری اسکوائر - کلکتہ ۱۴
۱۹۔	مولانا عبد القادر صاحب	"	محلہ رسولپورہ مکان نمبر ۹۳
۲۰۔	مولانا فضل الشہ صاحب	"	الیگاؤں (ناگ) حیدر روڈ ، حیدر آباد

دارالعلوم کے دستور اساسی کی نقل جس کے صحیح ہونے کی تصدیق مجلس ثوری کے سات ممبران نے کر دی ہے میں اس میمورنڈم کے ہمراہ منسلک کرتا ہوں۔۔۔
ہم لوگوں نے جن کے پتے ذیل میں درج ہیں ان مقاصد کے لئے جو میمورنڈم میں درج ہیں اپنے آپ کو متحد کر کے اس میمورنڈم میں درج کر دیئے ہیں اور آج سے ہم نے ایکٹ ۱۹۶۳ء کے تحت موسائی قائم کر لی ہے۔۔۔

نمبر	نام و پتہ	دستخط
۱۔	مولانا الحاج قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند	
۲۔	مولانا محمد ابراہیم صاحب پرنسپل دارالعلوم دیوبند	
۳۔	مولانا سید غفر الدین صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند	
۴۔	مولانا سید محمد میاں صاحب سکریٹری ٹرسٹ بورڈ جمعیتہ العلماء ہند دہلی	
۵۔	مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب قائم مقام صدر جمعیتہ العلماء ہند دہلی	
۶۔	مولانا محمد منظور صاحب نعمانی اڈیشہ "الفرقان" لکھنؤ	
۷۔	مولانا قاضی زین العابدین صاحب تہاد استاد جامعہ طیبہ اسلامیہ جامعہ گزدارہ دہلی	
۸۔	مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی ایم، اے، ڈین فیکلٹی آف تھیولوجی، مسلم یونیورسٹی علی گڑھ	
۹۔	مولانا مرغوب الرحمن صاحب رئیس محلہ قاضی آبادہ - بجنور	

۱۴ نومبر ۱۹۶۳ء

دستخط :- مولانا محمد عثمان صاحب، پریسیڈنٹ میونسپل بورڈ، دیوبند

مصدقہ نقل

دستخط و مہر

اسٹنٹ رجسٹرار

فرمیں :- موسائیٹنر :- جس میں :-

میسر ڈیوڈ بیرون میرٹھ

۲۴ دسمبر ۱۹۶۳ء

یہاں ہے وہ رجسٹریشن جس کی تیسری مرتبہ تجدید ہر چار سالوں کے بعد ہوتی ہے۔ اس موقع پر بھی مولانا محمد طیب صاحب نے رجسٹر آف سوسائٹیز کو درخواست دی تھی کہ اس سوسائٹی کی تجدید کا حق دارالعلوم کے دستور اسی کے مطابق صرف اسی کو ہے کیونکہ میں اس سوسائٹی کا سکریٹری، کنوینر اور دیگر مہتمم ہوں۔ اور بیلنس شیٹ مکمل ہوتے ہی میں تجدید کی درخواست پیش کر دوں گا۔ ملاحظہ درخواست مولانا محمد طیب صاحب ۱۵ ستمبر ۱۹۸۸ء جس میں وہ لکھتے ہیں :-

مجھے یہ معلوم ہوا کہ مولانا مرغوب الرحمن نے بحیثیت مددگار مہتمم آپ کے دفتر میں ایک درخواست اس سوسائٹی کے رجسٹریشن کی تجدید کے سلسلہ میں پیش کی ہے اور انہوں نے دیگر کاغذات کے علاوہ ۱۲ دسمبر ۱۹۸۸ء سے ۲۲ دسمبر ۱۹۸۸ء تک کی بیلنس شیٹ بھی اس کے ہمراہ پیش کی ہے مؤدبانہ طور پر میں یہ بات جناب کے نوٹس میں لانا چاہتا ہوں کہ مولانا مرغوب الرحمن یا دوسرا کوئی شخص یا کوئی مددگار، یا زائد مہتمم کو کسی قسم کا کوئی اختیار نہیں ہے۔

(بقیہ ص ۶۳)
اور ابتدا میں تقرر دو سال کے لئے ہوگا، اس کے بعد مدت تقرر میں توسیع بھی ہو سکتی ہے اور استقلال بھی۔

کلرک اور چیر اسی کا تقرر مدرسہ کے قواعد کے مطابق ہوگا۔
اکاڈمی چونکہ دارالعلوم کا ہی ایک شعبہ اور اس کا جزو ہے اس لئے وہ مدرسہ کے تمام قواعد و ضوابط کی پابند ہوگی۔

اکاڈمی کے لئے ایک مستقل عمارت کی ضرورت ہوگی اور اس عمارت کا سنگ بنیاد قطر کے وزیر تعلیم کے ہاتھوں رکھا جاسکتا ہے اور اس کا نقشہ بھی بن چکا ہے لیکن عمارت کے مکمل ہونے تک فی الحال تین کمروں سے کام شروع کیا جاسکتا ہے۔

(بقیہ ص ۶۴)

قرالدین صاحب گنگوہی رید فضلہ اور مولانا قاضی محمد جان صاحب پنجابی حال قاضی ریاست ٹونک کے سردار پر دست مبارک سے دستار باندھی اس طرح ایک بختہ کے اندر دونوں دینی مدرسوں کے جلسہ دستار بندی سے غیر خوبی اور حسن انتظام و خوش اسلوبی فراغت حاصل ہوئی اور طلب علم قدس سرہ نے گنگوہی مراجعت فرمائی۔

Regd. No. SHH · L-13-NP-21-23

DARUL-ULOOM MONTHLY
DEOBAND (U.P.)



نور مطبوعہ این، پرنٹرز دیوبند

اَرَا الْعُلُومَ دِيُونَبْدَ كَا عِلْمِي دِينِي اَصْلَاحِي مَاهِنَامَه

Handwritten signature and date: 10.3.83



علوم

دائرة

زیر سرچرستی

مجلس شورای دارالعلوم دیوبند

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

تکلیفاتی حضرت امام ربیع الاول علیہ السلام کے بارے میں دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

پہنامہ دارالعلوم دیوبند

جلد نمبر ۶۳ | فوری سلسلہ مطابق جمادی الاول ۱۴۱۷ھ | شمارہ نمبر

مدیر مسئول و طابع و ناشر

زراشتوالہ

ریاست علی بخوری

۱۸/-

مالاد

۱۰/-

ششماہی

مطبوعہ

۲/-

ٹاپرچ

محبوب پرنٹنگ پریس دیوبند

مالک غیر سے اس کے مساوی
موجودہ محصول ڈاک

C اس دائرہ میں سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا ذرا تعاون ختم ہو گیا ہے، اگلے سال کا رقم بھیج کر شکریہ ادا کریں۔

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون نگار	مضمون
۲	مدیر مسئول	حرف آغاز
۶	شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ	دارالعلوم اہل اس کی حقیقت
۱۱	مولانا محمد حنیف صاحب فی ہالنگٹون	وضع حدیث کی ابتدا اہل اس کے اسباب قاضی عبدالقادر دہلویؒ
۲۶	محمد ارشد اعظمی - مدرسہ وصیل العلوم لاہور	اسلام میں دعا کی اہمیت
۳۷	مولانا حبیب الرحمن قاسمی	دعوت فکر و عمل (نظم)
۴۶	مولانا کفیل احمد علوی کیرانوی	کوائف دارالعلوم
۴۷	مدیر	

حرف آغاز

قرآن کریم انسان کی ہدایت اور پہنائی کے لئے خالق کائنات کی عطا کردہ آخری کتاب ہے، جس میں
 ہر چیز پر دنیا و آخرت میں خیر و صلاح کے ساتھ زندگی بسر کرنے کی جامع ترین ہدایات بیان کر دی گئی ہیں جو
 باز اور ہر طبیعت کے بالکل مناسب ہیں، ان میں اب کسی ترمیم و ترمیم اور حذف و اضافہ کی قطعاً کوئی
 گنج نہیں ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ۔ اور الحمد للہ
 ای انزل علی عبدہ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِطْمًا الخ (الاحق) میں قرآن حکیم
 اس جامعیت اور ہمہ گیری کو بیان کیا گیا ہے، چنانچہ علامہ عثمانیؒ آخر الذکر آیت کے ذیل میں
 لکھتے ہیں :-

”اس کتاب میں کوئی ٹیڑھی تر بھی بات نہیں، عبارت انتہائی سلیس و فصیح، اسلوب
 نہایت مؤثر و شگفتہ، تعلیم نہایت متوسط و معتدل جو ہر زمانہ اور ہر طبیعت کے مناسب
 اور عقل سلیم کے عین مطابق ہے“ (فوائد عثمانی ص ۳۸)

یہ تغیر پذیر دنیا ہزار کروڑوں بدلے، تمدن و معاشرت اور انسانی مزاج و عادت میں لاکھ تبدیلیاں
 آئیں، اقتصادیات و معاشیات کی قدیم گو بھیر مختلف ہو جائیں، علم و تحقیق کے معیار خواہ کتنی بلند ہوں پر
 جائیں، زندگی کے تقاضے اور ضروریات کوئی بھی صورت اختیار کر لیں، قرآن حکیم اور کتاب شریف کی
 روح اور ہمہ گیر ہدایات حیات انسانی کے ہر مسئلہ اور ہر ضرورت کا حل پیش کرتی رہیں گی۔

اسی بنا پر خداوند عالم نے اہل دانش کو قرآن مبین کی آیات میں غور و فکر اور تدبیر کی بلبلار دعوت

کی ہے، چنانچہ ایک موقع پر ارشاد ہے
 اِنَّ اَنْزَلَ لَكَ الْبَیِّنَاتِ مَبَآرِدَ لَیْلٍ یُّرَوِّا
 یَا بَہِ وَ لَیْسَ تَنْ کُزَّ اَوَّلًا اَلْاٰتِیَاتِ
 (سودہ ص)

یہ، ایک کتاب ہے جو تیری ہم نے تیری طرف
 برکت کی تاکہ وہ حیات کریں لوگ اس کی بات
 تاکہ سمجھیں عقل والے۔

لیکن تفسیر کی اس دعا و دعوت کے ساتھ بشر تعالیٰ اس کی بھی اجازت نہیں دیتا کہ اس کے کلام
 ہر جگہ اپنے انکشافات و حقائق و حقائق کو شامل کر دے، کیونکہ اس آدنی اور حق

کا انجام یہ ہو گا کہ یہ دستور الہی اور کتاب ہدایت انسانی انکا و محرمات کا ایک تحریر ہو جائے گی، اسی لئے قرآن مجید
خاتمہ کلام کا تفسیر و تشریح کیلئے خود اپنے مقرب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو متبعین فرمادیا۔

وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ الَّذِي كُرْتَبْتُهُنَّ
لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ
ادامہ انکا ہم نے تعبیر یہ یادداشت (قرآن پاک کو لوگوں
گوں کے سامنے وہ چیز جو اتاری ان کے واسطے۔

یعنی اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کو ایسی کتاب دیکر بھیجا جو تمام کتب سابقہ کا خلاصہ اور انبیاء سابقین
کے علوم کی مکمل یادداشت ہے، آپ کا کام یہ ہے کہ تمام دنیا کے لوگوں کے لئے اس کتاب کے مضامین خوب
کھول کر بیان فرمائیں اور اس کی خشکات کی شرح اور محلات کی تفصیل کر دیں۔ اس سے معلوم ہو گا کہ قرآن کا
مطلب وہی معتبر ہے جو روایت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے موافق ہو۔ (تواند عثمانی ص ۲۵۱)

اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی رائے سے قرآن حکیم کی تفسیر و تشریح کرنے والے کو تیمم
کی وجہ سنائی ہے، چنانچہ ترجمان قرآن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ:
قَالَ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَاءً أَوْ بِلَا يَعْلَمُ
فَلْيَتَّبِعْ مَقْعِدَ مَنْ
جس شخص نے قرآن حکیم میں اپنی رائے سے کوئی بات
کہی یا ایسی بات کہی جس کا علم اسے (رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف سے) نہیں ہے تو اسے اپنا ٹھکانا جہنم
السناء لا اخرج الترمذی والنسائی والی
داؤد وقال ترمذی ہذا حدیث حسن
بنالینا چاہئے۔

قرآن وحدیث کی روشنی میں ائمہ مفسرین نے قرآن حکیم کی صحیح تفسیر کے لئے کچھ اصول و ضوابط اور
معیار مقرر کئے ہیں جو تفسیری ضابطے اور معیار کے مطابق ہوگی وہی معتبر اور مقبول ہوگی اور جو اس معیار و اصول سے
منحرف اور ہٹ کر ہوگی وہ غیر معتبر اور مردود سمجھی جائے گی، ائمہ تفسیر کے اس ضابطہ کا خلاصہ یہ ہے :-

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی تفسیر کے مطابق یا کسی مرفوع حدیث یا
اقوال صحابہ سے ماخوذ مستنبط ہو۔

(۲) سیاق و سباق سے ہم آہنگ ہو یعنی قرآن حکیم کی ان آیات سے مربوط ہو جو اس سے پہلے اور بعد میں ہیں۔

(۳) قواعد عربیہ اور اولی زبان کے استعمال کے موافق ہو۔

(۴) اصول شریعت اور دین کے ثابت شدہ ان بیاد کا امور کے مطابق ہون پر ایمان و اعتقاد لازم ہے۔

(۵) مقاصد قرآن کے ماتحت ہو۔

لیکن قرآن وحدیث اور علماء حق کی ان تمام تربیتی بنیادوں کے باوجود ہر عہد ہر زمانہ کے علماء و اہل
ہوا، قرآن پاک کے تراجم و تفاسیر میں اپنے باطل مقام اور کاسد نظریات کو نظروں پر کتاب حق کی روشن تعلیمات

ہدایات کو اختیار کرنا نہ ہم کو شش ماہیہ جہالت کرتے رہے ہیں، خود ہمارے ملک ہندوستان میں بسن کم فہم مغرب نسل اولیٰ بہت، دین بیزار کے اردو ترجمہ تفسیر تحریفات اور باطل تاویلات بھری ہوئی ہیں، جن میں مولوی احمد رضا خان بریلوی اور ان کے تلمیذ مولوی محمد نعیم الدین مراد آبادی کا ترجمہ تفسیر نوٹ بنام کنز الدین خاص طور پر شریعت کے احکامات و رسوم کی آلودگیوں سے لٹا ہوا ہے، جس کی تردید ہمارے علماء دیوبند اپنے خطبات و مقالات اور مستقل تصانیف کے ذریعہ کرتے رہے ہیں تاکہ امت اسلامیہ کم پڑھے لکھے افراد قرآن حکیم کے ذیل میں ان تحریفات کو دیکھ کر متلائے قریب نہ ہو جائیں، بعد ازاں ان کی یہ سعی محمود بڑی حد تک کامیاب ہوئی اور ملت کے اکثر لوگ اس ترجمہ کو مردود قرار دے کر اس سے کنارہ کش ہو گئے۔

ادھر خلیفہ ہند رہے ہیں رابطہ عالم اسلامی کے سیکریٹریٹ، سعودی عرب کے عالمی دارالافتاء اور متحدہ عرب امارات کی وزارت قانون نے ایک قرارداد کے ذریعہ اندرون ملک دبیرین ملک کے تمام مسلمانوں خاص طور پر مساجد کے ائمہ اور خطیبوں سے پرزور اپیل میں ”کہ وہ مولوی احمد رضا خان بریلوی کے ترجمہ (جس پر ان کے شاگرد مولوی محمد نعیم الدین نے حاشیہ آرائی کی ہے) پر کڑی نظر رکھیں اور اس کے نسخے جہاں بھی ملیں انہیں جمع کر کے عراق وغیرہ کے ذریعہ تلف کر دیں اور آئندہ اس کا کوئی نسخہ ملک میں داخل نہ ہونے دیں تاکہ اللہ کے کلام کو تحریف سے بچایا جاسکے“ (ترجمہ قرارداد)

اگرچہ یہ کام آج سے بہت پہلے ہو جانا چاہئے تھا، لیکن کل امر ضرہوں با وقت تھا، اس کا وقت یہی قضا و قدر سے مقرر تھا، رابطہ عالم اسلامی، عالمی دارالافتاء، سعودیہ اور وزارت قانون متحدہ عرب امارات کا یہ اقدام تحفظ قرآن کے سلسلے میں یقیناً لائق تحسین ہے اور اس جذبہ ایمانی پر یہ تیوں اور مسلمانوں میں بسنے والے تمام مسلمانوں کے شکریہ کے مستحق ہیں۔ خیر اللہ اللہ خیر الخیر الخیر عینی وعن سائر المسلمین۔

ساتھی عزمت ہے کہ دیگر ملک اسلامیہ بھی اس عمل خیر میں اپنے ان پیش روؤں کی اقتداء و اتباع کریں، بالخصوص پاکستان اور مصر کے ارباب حکومت کو اس معاملہ میں خصوصی توجہ کی ضرورت ہے تاکہ اس قسم کی ناجائز کوششوں کی بھج بھت شکنجہ ہو سکے اور آئندہ کوئی قرآن حکیم میں تحریف داخل کرنے کی جرأت نہ کر سکے۔

دارالعلوم اور اس کی حقیقت

از افادات :- شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ

- تاریخ اسلام کی صفحہ گردانی کرنے والے حضرات بخوبی جانتے ہیں کہ آفتاب اسلام کی شعائیں ظلمت کدہ ہندوستان پر پہلی ہی صدی ہجری سے پرتوان گلن تدریجاً اس طرح ترقی پذیر ہوتی رہیں کہ تھوڑے ہی عرصہ میں ہر قسم کی مادی اور معنوی شوکت نے ہندوستان کو اپنا گھر بنالیا اور ظاہری و باطنی دونوں قسم کے فیوض سے باشندگان کو مالا مال بنانے میں روز افزوں قدم بڑھاتی رہیں یہاں تک کہ زمانہ سلطان مغلیہ میں یہ آفتاب اپنی چمک اور دمک کے ساتھ انتہائی عروج پر پہنچا اور نہ صرف سیاسی حیثیت سے بلکہ علمی اور علمی، اقتصادی اور مذہبی، تجارتی اور صنعتی، مالی اور اخلاقی، روحانی اور جسمانی وغیرہ وغیرہ حیثیات سے بھی ربح مسکون میں عظیم النظیر بن گیا۔

اسی زمانہ میں اگر بہایوں اور اکبر شاہیہاں اور عالمگیر جیسے اولوالعزم پادشاہ نظر آتے ہیں، تو خواجہ باقی باشر، حضرت مجدد الف ثانی، خواجہ محمد معصوم، سید احمد بنوری، حضرت خواجہ نظام الدین بلخی، شاہ ابوسعید گنگوہی، شیخ محب الشرائع دہلوی وغیرہ جیسے اصفیا اور اہل باطن اور حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شیخ علی متقی صاحب کنز العمال مولانا محمد طاہر نیر ولی صاحب مجمع البحار علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی، علامہ سید زاہد ہروی، علامہ محب الشرائع، ملا محمود جوہر پوری وغیرہ جیسے علماء سیکڑوں کی تعداد میں ملے ہیں رحمہم اللہ تعالیٰ۔ ان اکابر صوفیہ اور ان کے خلفاء اور مریدین نے جس طرح اس زمانہ میں اپنی باطنی روشنی سے ہندوستان کے گوشہ گوشہ کو جگمگا دیا تھا اسی طرح ان علماء ظاہر اور ان کے اقران و تلامذہ کے فیوض اور تعلیم نے علوم اسلامیہ کی تیز اور تند شعائیں کو ہندوستان میں پھیلا دی تھیں۔

لاکھوں کی تعداد میں مدارس اور خانقاہیں بنی ہوئی تھیں، علم کا چاروں طرف چرچا تھا۔ روحانیت کا تسلط تھا، ہر طرف امن و امان کا دور دورہ تھا، اسلامی حکومت کی قوت اور سطوت

اس مسئلہ کو دور میں یورپ آج تک اقرار کر رہی ہے کہ اس زمانہ کی حکومت ہندو اگیاہتی و تمام یورپ کو زیرِ حکم کر دیتی۔

پاکستان انگریزوں نے اپنے سفر نامہ میں کہتا ہے کہ نقطہ شہر ٹیٹہ میں ہو کہ دارالسلطنت سے تقریباً ہزار میل سے زیادہ دوری رکھتا تھا چار سو کالج مختلف فنون اور علوم کے موجود تھے، حالانکہ آج تمام ملک ہندوستان میں ڈھائی سو کی مقدار میں بھی کالج نہیں ہیں، تجارت کی وہ ترقی تھی کہ باوجود بہت نقل و حرکت باوجود ہر قسم کے دفائی اور برقی آلات کے سب اقرار اہل یورپ آج ملک ہندوستان اس وجہ تک نہیں پہنچ سکا، ہر صوبہ اور ہر شہر میں تعلیم اور تدریس کے مراکز کی بے انتہا کثرت تھی یہ سکا کی کا بارگرم تھا، رعایا نہایت خوشحال تھی، سونے اور چاندی کے دریا بہتے تھے وغیرہ وغیرہ

ملک دولت کی اس کی بدلی اور اہل ہند خصوصاً مسلمانوں کی خوشحالی پر اس کی ترجمی نظر پڑی، اور بار کا اندھیوں اور بدعتی کی گھٹاؤں کو مسلط کیا، یورپ کے سپید بھڑیوں کو اسلام کی بھڑیوں کے پھیلنے کیلئے تجارت کے پہلے سے ہندوستان میں لاڈالا ان کی خود غرضیوں اور رقابت اور جوع اللہ اللہ جوع الارض کی پالیسی نے وہ اودھم مچائی کہ اذک زبیر مروج کے انتقال ہی سے روز افزوں کسوف نے اسلامی آفتاب کی روشنیوں کو ماند کرنا شروع کر دیا۔

اپنی اغراض کے لئے سیاست کے ساتھ ساتھ مذہبیت علم ظاہر اور باطن تجارت اور دستکاری، خوشحالی اور تمول مشرقی اخلاقی اور غیرت امن اور ثقاہت وغیرہ سب کے سب رخصت کر دیئے گئے، آہستہ آہستہ مشہور میں وہ نوبت پہنچی کہ ہندوستان ہر حیثیت سے نہ صرف چٹیل میدان تھا بلکہ ایک خاردار جنگل دکھائی دینے لگا۔

اغیار کے تسلط اور ان کی مردم کش پالیسی کا جال تو ہر طرف بچھ ہی گیا تھا مگر مغربی اتحاد اور یورپین دہریت کی تیز دند باد صرصر بھی ہر طرف چلتی ہوئی دکھائی دینے لگی، مذہبی تعلیمات سے تنفر اور بدعائی معارج سے اجنبیت نے ہر طرف اپنا پنجہ بھائی، آزاد خیالی کے باد وادھ باد وادھ پرستی کے وحشی نے دلوں اور دماغوں کو مسخر کر لیا، کم و بیش چاروں طرف بے دینی کی آندھی چلنے لگی طوائف اللہ کی اور ڈیڑھ صدی کا بے مانی نے جس حالت کی تارکی کو پھیلایا تھا اس نے گریبا اور پھر کا کام دیا، کہیں سے اتحاد اور تہذیب کے جوئے لگے تو کہیں سے بھڑیت اور عیسائیت کے زہریلی گیس غودام بھڑے، کہیں سے علم تعلیم کی وہاں بھیلیں تو کہیں سے بدعت و شرک کی جنگ روئے ہوئی، کہیں سے مذہب کے خلاف ہتھیار کیا گیا تو کہیں سے اعتراضات مذہب کی ہی کی گئیں تھیں

دیکھا جاتا ہے کہ اس سے علم باطن کے خلاف آواز ہے۔ کہہ گئے تو کہیں سے شریعت میں علم ظاہر پر
گورہ انگیزی کی گئی، کہیں سے اندرونی فقہ اسلامیات کو کھودنے لگے، تو کہیں سے یہ فتنہ شروع
ہو گیا اور حاکمات شریعت کی، غرض کہ مغربی تسلط نے نہ صرف اسلامی سیاست ہندوستان کو بالکل
اپنی دھڑائی میں گھسیٹ لیا اس سے بھی زیادہ تیل و تال کا بازار گرم کیا۔

اسی روز فتنوں نے اہل اللہ کے چمکے پھر اویسے، ہوش و حواس باختہ کر دیے۔ ان کو
دیکھا جاتا ہے کہ اگر اس وقت تھوڑی سی بھی غفلت برتی گئی تو حکومت اسلامیہ کی طرح مذہب اسلام
اور صحیح عقیدہ و عمل بھی بہت جلد ہندوستان سے رخصت ہو جائے گا۔ اسی لئے ان کو شیشوں سے
اور صرف اپنی کوششوں سے ایک آزاد ایسی درس گاہ قائم کرنی چاہیے جو مسلمانوں کی مذہبی صحیح اور
واقعی رہنمائی کرتی ہوئی لوگوں کے لئے نمونہ بنے، ملک ہندوستان میں مذہب اہل حق و باطل
کی حسب طریقہ اسلاف کرام محافظ ہو، اس کا تعلق علوم و السنہ مغربیہ اور فنون اجنبیہ سے نہ ہو
وہ مسلمانوں میں اخلاص اور تواضع کی اسپرٹ اور اخلاق نبویہ کی شہرابت پھیل کر رہے وہ باطنی انھوں
اور روحانی تزکیہ کی اسی طرح ممد و معاون ہو جس طرح وہ علم شریعت اور دینی فنون کی علمبردار رہے
وہ نہ صرف ظاہری الفاظ اور ظاہری معانی پر رد کر قشری بلابل کا جامہ پہنائے اور اندام خشک بنائے
بلکہ حقائق اور حقائق اور تہت کی طرف بھی رہنمائی کرے، وہ فلسفہ قدیم یونان اور منطق قدیم کی بے معنی
دلیل میں بھی نہ پھنسا لے۔ اور نہ اہل ظاہر کے میدان تیر میں سرگرداں کرے، وہ اگر ایک طرف بخاری
اور ترمذی کی روحانیت پیدا کرے تو دوسری طرف ابو حنیفہ اور شافعی کی بھی نورانیت کی ذمہ داری وہ
اگر ایک طرف اشعری اور ماتریدی کی تحقیقات کا چمکا نو دار کرے تو دوسری طرف جنید بغدادی اور سہری
سقطی کی گھٹی پلاوے، وہ نہ صرف اتباع شریعت کا ذوق و شوق پیدا کرے بلکہ سنت نبویہ اور طریقت
باطنیہ کا بھی دار اور فریقہ بنادے، وہ اگر ایک طرف اسلام کی اندرونی محافظت کا حکم پیدا کرے، تو
دوسری طرف مخالفین اسلام کے بیرونی حملوں سے بچانے کی قوت کی بھی کھیل ہو وہ ایک طرف اگر
مخالفین اسلام کے حملوں کی ممانعت تقریری قوت کی ذمہ دار ہو تو دوسری طرف تحریری تحریکات اور اس کی
مستطانت کی بھی تدبیریں دے، اس میں اگر ایک طرف قال ابو حنیفہ اور قال ابو یوسف اور قال ابی سنیہ
کی آواز آئے تو دوسری طرف قال اللہ اور قال الرسول علیہ السلام کی صدا بلند ہو۔

حضرت قطب عالم مولانا الحاج امجد الدین صاحب کی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں کہ
کے بعد خیال تھا کہ ایک مذہبی مرکز اور اسلامی دارالعلوم قائم ہو گا مگر یہ نہیں معلوم تھا کہ یہ محنت و

ہیں دیوبند کی قسمت میں تھی۔

الغرض تقادیر اہلبیہ کے تصرفات اور اپنی اہل سنت کی ہمتوں اور دعاؤں نے چند ایسے باہمت اور پاکیزہ حضرات کو کھڑا کیا جو کہ علم اور حق کے جامع اور زہد و ریاضت کے محمل تھے، وہ اگر ایک طرف مشغولات کے امام تھے تو دوسری طرف مشغولات میں محدود وقت بھی تھے، وہ اگر ایک جانب نسبت مجددیہ اور سکیہ و وقار کے بہار تھے تو دوسری طرف نسبت جشیہ و قلوبیہ عشق و جذب کے بحر و قار بھی تھے، وہ جس طرح اتباع سنت پر جان دیتے تھے اسی طرح سلوک اور تکلیف کے بھی تطلب تھے انہوں نے ایسے جوہر مرکب نصاب اور طرز تعلیم وغیرہ کو مرتب کیا جو کہ دینی الہی حدیث و تفسیر اور نظامی معقول کا جامع تھا۔ اسی طرح حقیقی تفسیر کا حامی اور مجددی اتباع سنت کا محافظ اور اہل سنت والجماعہ کا آئینہ تھا اور فرقہ بندی اور ان کے عقائد و اعمال سے بچانے والا، یہی وہ امر تقدیری تھا جس کو حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے دو سو برس پیشتر اپنی روحانی قوت سے ادا کر کیا تھا اور بوقت نظر بندی دیوبند سے گزرتے وقت فرمایا تھا کہ یہاں سے احادیث نبوی کی خوشبو آتی ہے۔

الغرض دارالعلوم دیوبند ایک خاص جماعت کا تعلیمی اور قومی انسٹی ٹیوشن ہے جو کہ خاص اغراض کیلئے قائم کیا گیا تھا اور انہیں خاص اغراض کو ایک خاص جماعت نے مسلمانان ہند بلکہ مسلمانان عالم کے زمانہ موجودہ میں حقیقی خدمت سمجھی تھی جو کہ واقعیت پر مبنی تھی اور ہے اور اس خدمت کو اس مدرسہ نے مجددی سٹرٹ پر پائے تک انجام دیا۔

اس جماعت کی مذکورہ بالا اغراض کو فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعہ نے مذہب اسلام کی حقیقی خدمت سمجھا اور احیاء ملت اسلامیہ کا مفید اور کارآمد وسیلہ خیال کرتے ہوئے اس کی احانت و امداد کی طرف قدم بڑھایا۔ مسلمانان ہند کی ہر طرح کی ہمت افزائی کی۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ۔

دارالعلوم نے اسلامی مذہبیت کی اس اعلیٰ پیمانہ پر خدمت انجام دی کہ نہ صرف ملک ہندوستان میں تمام قدیم و جدید مدارس دینیہ پر فوقیت لے گیا بلکہ مالک اجنبیہ افغانستان، بلوچستان، تبت، وسط ایشیا، چین، مشرقی یمن، حجاز، مصر، شام، ایشیائے کوچک، اردن، روس، مغرب، جاپان وغیرہ دیار اسلامیہ میں بھی عظیم الشان تہنیت ہو، جامع ازہر قاہرہ اور جامع زیتون تونس اور مدارس دینیہ ترکہ اگر اس کے سامنے اپنی آئینوں، طلبہ کی کثرت، عمارت کی بلندی اور وسعت سے غرور کرنے کے لئے کھڑے ہوں تو یہ اپنے تربیت دیئے ہوئے فارغین فضلہ کی اعلیٰ قابلیتوں سے ان کو نچا دکھانے کے لئے تیار ہو گا۔

اس نے تھوڑی سی عمر میں اعلیٰ سے اعلیٰ کمالات رکھنے والے علماء ہزاروں کی تعداد میں پیدا کیے جو کہ علمی اور روحانی اور اخلاقی کمالات میں اپنے زمانہ کے یگانہ اور اپنی اپنی نظام میں مذہبی و دنیاوی کمالات پر

لیجئے ایسے مکمل منصوبہ سیاسی دارالعلوم نے صرف خطہ ہندوستان ہی کو نظر نہیں کیا بلکہ ہندوستان کے کل ہندوستان
افغانستان بہت مشرقی چین عراق شام، عجم، نجد، بنیامین، ایران، روس وغیرہ کو بھی اپنے دائرہ شہدہ طلباء کی شاخوں
سے جگایا، ان مختلف دیار کے رہنے والے افاضل کی فہرستیں محاسبہ دہائیوں میں ہمیشہ شائع ہوتی رہی ہیں۔

ان دائرہ شہدہ علماء نے اسلام کی داخلی و خارجی کی، مدارس قائم کئے، عجم وغیرہ کو مسلمانوں میں پھیلا دیا، غلط تصویات
افتاء و تدبیریں، تربیت و تسلیم وغیرہ کی خدمتیں انجام دیں، آزادی اور دہشت کی دباؤں سے مسلمانوں کی حفاظت کی
بیرونی دشمنوں کے حملوں سے بچایا، عیسائیت کے رذائل و فسادات کو روکا، مسلمانوں، آریہوں، شیعوں، غیر مقلدوں
بدعتوں وغیرہ کی زبانوں کو گنگ اور ان کے قلموں کو شکستہ کیا، مناظرے کئے، مسائل شائع کئے، تقریریں کیں
غرض کہ اس پر آشوب زمانہ میں ہر قسم کی مذہبی خدمتوں کو بکا لکھ فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعہ کی محافظت صحیح طریقہ
پر کرتے رہے، اگر خدا نخواستہ یہ دارالعلوم اس زمانہ میں ہندوستان میں قائم نہ ہوتا تو مسلمانوں کی آپس کی بھائی
خانہ جنگیاں اور اغیار کے بیرونی حملے خدا جانے اسلام کو کہاں سے کہاں تک برباد کر دیتے اور نہ معلوم ان
دیار میں مذہبی حیثیت سے مسلمانوں کا کیا حال ہو جاتا۔

دارالعلوم کی پرورش ہمیشہ سے محض ظاہری علوم ہی سے آراستہ ہونے والے نفوس کے ہاتھ میں نہیں رہی بلکہ
اس کی باگ ہر زمانہ میں ان اہل اللہ کے ہاتھوں میں بھی رہی جو کہ طریقت اور حقیقت کے قطب اور امام اور روحانی
کمال اور معنوی علوم کے آفتاب بھی تھے، ان کے نفوس قبولیت خداوندی کے منظر آہ اور مقبولانِ باگ و نبوت
کے سرگودہ رہا کئے تھے، ریاضت اور تقویٰ سے انھوں نے اپنے آپ کو پاکیزہ بنالیا تھا۔

ابتداء میں اہتمام کی باگ حضرت حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کے ہاتھ میں رہی اور پھر تھوڑے عرصہ
کے بعد مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم کے ہاتھ میں آئی، حضرت حاجی صاحب موصوف تو طریقہ چشتیہ صابریہ کے
اعلیٰ درجہ کے بزرگ اور ریاضت و زہد کے مجسمہ تھے ہی، مولانا رفیع الدین صاحب مرحوم بھی میلانِ طریقت
و حقیقت کے اعلیٰ شہسوار اور نہایت مکمل شخص تھے، حضرت شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی مجددی مجدد
قدس اللہ سرہ العزیز کے خلفاء میں وہ اعلیٰ درجہ رکھتے تھے کہ حضرت شاہ صاحب مرحوم
ان پر فخر کیا کرتے تھے۔

مولانا مرحوم کے روحانی فیوضات کو بھی دارالعلوم کی کامیابی اور فائزہ تحصیل طلباء
کی تربیت و پرورش میں اسی طرح نمایاں حصہ ہے جس طرح حضرت قطب العالم عارف باطن
مولانا نقوی اور حضرت قطب ارشاد عارف باطن مولانا گنگوہی اور اہل طائف باطن مولانا
محمد یعقوب صاحب وغیرہ اکابر کا عظیم الشان تصرف اور حصہ ہے۔

وضع حدیث کی ابتدا اور اس کے اسباب

السنة قبل التدوين — محمد عجاج الخطيب مهتري

ترجمہ — مولوی محمد صنیف ٹی۔ مالگاؤں۔

خلفائے راشدین کے دور خلافت میں جب تک امت وحدت کلمہ برحی رہی اور جب تک ہر انوکھا کومسلماؤں کی صفوں میں گروہ بندی کا موقعہ نہیں ملا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بھی آئینہ کی مانند بے غبار تھی، نہ اس میں کوئی تبدیلی یا آمیزش ہوئی اور نہ غلط بیانی سے وہ متاثر ہو سکی۔ بسکے پہلا حادثہ جس کی بے چینی اور بد امنی نے سارے عالم کو ہلا کر رکھ دیا وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت ہے، اس کے بعد ہی سے امت کو بڑے اند دہناک حالات سے دوچار ہونا پڑا، جس کے آثار آج بھی موجود ہیں، اس فتنہ کے بعد مسلمان حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دست حق پرست پر متحد ہو گئے تاہم جو حوادث رونما ہو چکے تھے ان کے ہوتے ہوئے اطمینان بخش سکون و امن اسلامی سلطنت کے لئے کہاں ممکن تھا، امت کی صفوں میں زبردست انتشار پیدا ہو چکا تھا، ایک لشکر جس میں مجاہد حق کے باشندے تھے، حضرت علیؑ کا حامی تھا اور دوسری چھاؤنی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تھی، جن میں مصری حوام اور شام کے اکثر باشندے مل گئے اور اس فرقہ بندی نے امت کو انتہائی خوں آلود جنگوں تک پہنچا دیا، کچھ ہی دنوں بعد حکومت کے لئے ثالثی کا مسئلہ پیدا ہوا جو مختلف سیاسی جماعتوں کے فہم کا باعث ہوا، حوام کی بڑی تعداد حضرت علیؑ کی تائید میں تھی، اس لئے کہ امت نے حضرت عثمانؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؑ کی خلافت پر بیعت کر لیا تھا، دوسری طرف حضرت معاویہ کا گروہ خلیفہ وقت سے عناصر کا مطالبہ کر رہا تھا اور عملاً اسے نافذ کر لے پرامرار کیا، خوارج دراصل حضرت علیؑ کے لوگ تھے، حضرت علیؑ کی طرف سے ثالثی کا فیصلہ قبول کر لینے کی وجہ سے انہوں نے خلیفہ سے میل جول اختیار کر لی، اس لئے کہ یہ ثالثی ان کی نظر میں دین کے خلاف اور قرآنی احکام کے منافی تھی، پھر انہوں نے لاسحکھ اکام اللہ کا نعرہ بلند کیا، یہ لوگ حضرت معاویہ کے بھی مخالف ہو گئے

اس لئے کہ حضرت معاویہ خود مسلمانوں کی بال سبطان چاہتے تھے، جس کی آپس کے مشورہ کے بغیر کئی گنجائش نہیں تھی، خوارج بڑے سخت جان، طاقت ور اور ان میں اکثر سنگدل اور کھڑکھڑاتے ہیرالموئین حضرت علیؑ سے ان کی خلافت میں بڑی خوریز جنگیں بھی ہوتی رہیں، اسی طرح بنو امیہ کے پورے دور حکومت تک اذیت پہنچانے کی وجہ سے بھی مسروں پر اپنا بڑا اثر رکھتے تھے حضرت علیؑ کی شہادت کے بعد ان کے بعض ہم نوا اور طرفدار یہ مطالبہ لیکر نکلے کہ خلافت ان کا حق ہے غرض اس طرح بہت سے فرقے اور جماعتیں دین کا بادہ اور دھکر یہ اہوئیں جن کا دینی مذہب بنانے میں غیر معمولی اثر بھی رہا اور ہر گروہ کی یہ کوشش بھی رہی کہ اپنے دھوکے کی بنیاد قرآن و سنت کو بنائے، ظاہر ہے کہ جب ان فرقوں نے اپنے دعویٰ کے ثبوت میں قرآن کریم اہل سنت سے کوئی نص قطعی کو نہیں پایا تو قرآنی آیات میں تاویل شروع کر دی اور حدیث کی ایسی تشریح کی جو ناقابل ہدایت ہے، بایں ہمدہ اپنے ارادوں میں کامیاب نہ ہو سکے، خصوصاً قرآن کریم میں تاویل و تحریف کے لئے حفاظ کی کثرت سے انہیں کوئی چہرہ راستہ نہ مل سکا تو حدیث کو نشانہ بنایا اور اس میں تحریف کے ساتھ کمی بیشی کرنے لگے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ایسی باتیں منسوب کرنے لگے جسے آپ نے نہیں فرمایا ہے۔ موضوع حدیث بنانے کی یہ تحریک زمانہ کے ساتھ ساتھ بڑی تیزی سے بڑھتی تھی تا آنکہ صحیح اور موضوع روایات خلط ملط ہونے لگیں، خلفائے راشدین کے علاوہ دوسری اہل جماعتوں کے مسرواروں کی منقبت میں حدیث وضع کی گئیں، پھر ان نام نہاد دینی اور سیاسی جماعتوں کی تعویذ اور اس کے استحکام کے لئے کھلم کھلا موضوع حدیث سامنے آئی، جیسے جیسے ٹولیاں، فرستے اور جماعتیں وجود میں آتی گئیں موضوع حدیث بھی بڑھتی رہی، کچھ لوگ جماعتوں کی منقبت میں حدیث گرٹھتے اور کچھ لوگ اپنے دفاع میں حدیث وضع کرتے رہے، یہ سلسلہ اتنا بڑھا کہ موضوع روایات کا ایک ذخیرہ تیار ہو گیا، جس کی پردہ دری پاکباز اور کھرے کھوٹے میں امتیاز کرنے والے عبقری علماء اور محدثین نے کی، یہ حدیثیں نہ صرف ایک فرد کی منقبت، مذہب کی تائید، فکر و عقیدہ کی صحت تک کے لئے بلکہ حدیث کے مختلف ابواب کے لئے بھی وضع ہوئیں اور انسانی زندگی کے تمام پہلوؤں کو بھی اپنے گھیرے میں لے لیا، فضائل اعمال کی حدیثیں وضع ہوئیں، شہرہ دل و دنوں کی تعریف، مختلف عبادات، معاملات، آداب، زہد و تقویٰ، خورد و نوش، ذکر و دعا، صحت و بیماری، فتنے اور وراثت کے مسائل وغیرہ تک میں لوگوں نے خوب خوب حدیثیں وضع کیں۔

یہی بہت اونٹن کا منہ ہے کہ وضع حدیث کی یہ کوششیں اس صدی میں پھر بھی انتہا کو نہیں پہنچی تھیں۔ اس لئے وضع حدیث کا یہ بحث پہلی صدی ہجری کے نصف اول سے کچھ پہلے شروع ہوا تھا اور موضوع حدیثیوں نے بے نقاب ہو کر لوگوں کے علم میں آجاتی تھیں اس لئے کہ صحابہ و تابعین کا ہم عصر موجود تھا جو حدیث کو بخوبی جانتے بھی تھے، ماسے یاد بھی رکھتے تھے اور دُعا میں حدیث (حدیث مگر جتنے والوں) سے حدیث لیتے بھی نہیں تھے، علاوہ ازیں وضع حدیث کے اتنے اسباب بھی نہیں تھے اس لئے کہ موضوع حدیث بدعت اور فتنوں کی کثرت سے بڑھتی ہے اور صحابہ و تابعین فتنوں اور بدعت سے بالکل کنارہ کش تھے۔

علامہ ابن تیمیہ نے اس کی عکاسی اس طرح فرمائی ہے کہ صحابہ کرام بعد کے تمام لوگوں میں فتنوں سے سب سے زیادہ محفوظ تھے، عہد رسالت جیسے جیسے دور ہوتا گیا اختلافات اور گروہ بندی بھی بڑھتی گئی، اسی لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں کھلے طور پر کوئی فتنہ نمودار نہیں ہوا لیکن جب وہ شہید ہو گئے اور لوگ بھی گروہ بندی کا شکار ہونے لگے تو دو فرقے وجود میں آئے، خوارج جو حضرت علی کے منکر تھے اور روافض جو حضرت علی کی امامت، عصمت یا ان کی نبوت و الوہیت کے دعویدار تھے، پھر جب حضرت عبداللہ ابن زبیر اور عبدالملک کے دور امامت میں صحابہ کرام کا آخری دور آیا تو مرتبہ اور قدرت پیدا ہوئے، بنو امیہ کے آخری عہد اور تابعین کے ابتدائی دور میں جتنی حد مشابہ جیسے فرقے وجود میں آئے حالانکہ صحابہ کرام کے زمانہ میں ان میں سے کوئی بھی فرقہ نہ تھا، اسی طرح جب خنجر آزمائی کا دور شروع ہوا تو لوگ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی امامت میں متحد ہو کر برسرِ پیکار رہے، حضرت معاویہ کے وصال کے بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ شہید ہوئے، مکہ مکرمہ میں حضرت ابن زبیر کا محاصرہ ہوا، پھر مدینہ میں حرہ کے فتنہ نے سر اٹھایا، یزید کے انتقال کے بعد شام میں مروان اور ضحاک کے درمیان ایک ہنگام برپا ہوا اسی دوران مختار بن عبید نے ابن زیاد پر قاتلانہ حملہ کر کے ایک اور فتنہ کو ہوا دی، بعد میں حضرت مصعب ابن عمیر نے آکر مختار بن عبید کو قتل کیا پھر عبدالملک نے مصعب بن عمیر کو قتل کر کے ایک مستقل فتنہ کے لئے راستہ ہموار کیا، اس دوران حجاج بن یوسف نے مدینہ میں ایک مدت تک عبداللہ ابن زبیر کا محاصرہ کر کے انھیں قتل کر دیا، جب حجاج بن یوسف عراق کا حاکم ہوا تو محمد بن اشعث نے عراق کی ایک زبردست جمیعت کے ساتھ اس سے بغاوت کی یا اس دور کا سب سے زیادہ زبردست اور سنگین فتنہ تھا یہ تمام ہنگامے حضرت معاویہ کی وفات کے بعد نمودار ہوئے۔

بکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں حضرت زید بن علی کے ساتھ لوگوں کی بڑی تعداد
تھیں، پھر کوسم خراسانی وغیرہ خراسان سے آئے اور ایسی جگہیں اور گھٹنے وجود میں آئے جس کی
تفصیل کا یہ موقع نہیں ہے۔

ہمارے خیال کے مطابق یہ سمجھنا کہ وضع حدیث کا یہ سلسلہ بہت پہلے سے ہے یا فوجِ بائیس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی نے حضورؐ کی طرف سے کسی موضوع حدیث کی نسبت میں
بکھڑکھائی کی ہو قطعاً بعید از عقل ہے، بلکہ کوئی مسلمان یہ تصور بھی نہیں کر سکتا کہ یہ جلد صحابہ حضورؐ
خدا کے رسول کی دعوت پر اپنا جان و مال اللہ کے راستے میں خرچ کیا ہو، آپ کی ہر طرح سے مدافعت
کی ہوں اپنے علاقوں کو خیر باد کہا، زندگی کی تلخیاں اور طبع طرح کی مصیبتیں برداشت کیں اور حضورؐ
کی طرف موضوع حدیث کی نسبت گوارا کر لیں گے جبکہ وہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی
میں تربیت بھی پائے ہوں، آپ کے مدرسہ سے فیض یاب ہوئے اور آپ کے سرچشمہ علم سے سیراب
ہوئے ہوں، آپ کے ہر عمل کو اسوہ بنایا ہو، اور زہد و تقویٰ کے بڑے مقام پر بھی فائز ہوں، ہم
اس خیال کی پوری قوت سے مذمت کرتے ہیں کہ صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کوئی
غلط بات منسوب کی ہے اور یہ جو بعض ہوا خواہوں نے نقل کر دیا ہے کہ صحابہ میں حضرت ابوہریرہؓ
مخیرہ بن شعبہ اور تابعین میں عودہ بن زبیر وغیرہ حضرت علیؓ کی جنسیت میں حدیث گڑھتے تھے
میں اس لئے کہ حضرت معاویہؓ ان کو معاوضہ دیتے تھے سراسر الزام اور بہتان ہے، اس کی نہ
کوئی اصل ہے نہ ثبوت، بلکہ صحابہ کرام کی پوری تاریخ ایسے دعووں اور خیالات کی کھلی ہوئی
تردید ہے۔

آپ کی زندگی اور وصال کے بعد کے تاریخی حقائق بھی وضع حدیث کے اس الزام کی تردید
کے لئے کافی ہیں بلکہ صحابہ کرام تو اس سے کہیں زیادہ اعلیٰ و ارفع تھے کہ غلط بیانی اور وضع حدیث
میں پڑ جائیں، یہی تو وہ پاکباز نفوس ہیں جن کے کانوں نے متعدد بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
یہ سنا ہے کہ من کذب علی متعمداً فلیتبوا مقعداً من النار ان کذباً علی لیس
ککذب علی احد" جس نے جان بوجھ کر میری طرف غلط بات منسوب کی اس کا ٹھکانا جہنم ہے
پس یہ بات عقل کو کسی بھی طرح گوارا نہیں بلکہ کوئی ایک صحابی بھی کذب کی ان وجوہوں کو
جان لینے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ان بے اصل باتوں کی نسبت کرے گا۔
اوپر بات بھی عقل میں نہیں آتی کہ کوئی صحابی اس نوعیت میں تحفہ اور نفل کی بات کرے گا جو اس کے

قلب و قالب اور روح و جسم میں پرچ بس گیا ہو اور وہ بھی کسی خیالی کی تائید یا کسی گروہ کی حمایت میں یا کسی فرد کا قرب حاصل کرنے کے لئے صحابہ کرام کا زہد و تقویٰ، اسامی سے گریز، حقوں، ملکہ ہیں اور بدعات سے کنارہ کشی اختیار کرنے کی قطعی دلیلیں اتنی زیادہ ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے صحابہ کرام کی طرف وضع حدیث کی نسبت کی جو سازش بھی ہوگی تاریک گہریت کی طرح کمزور اور بے حقیقت ہو کر رہے گی، ہاں وہ شریعت کے محافظ تھے اور آئینہ رسول کو تحریف و تاویل کے زنگ سے بچاتے تھے جس کی بے شمار مثالیں اور دلیلیں موجود ہیں اور اگر بغرض حال یہ تسلیم بھی کر لیں کہ کسی صحابی سے وضع حدیث کا عمل سرزد ہوا ہے تو یہ بھی بعید از قیاس ہے اس لئے کہ اگر کبھی ایسا ہوا بھی تو وہ چھپ نہیں سکے گا اور دوسری حدیثوں کی طرح یہ موضوع حدیث بھی صحابہ تک پہنچ کر رہے گی، یہ بات ہمارے نزدیک زیادہ زور دار اس لئے بھی ہے کہ صحابہ کرام کی حدیث پر خصوصی توجہ تھی جس میں وہ ممتاز اور نمایاں بھی ہیں، علاوہ ازیں حدیث میں ان کا زبردست علمی بھروسہ اور سرخ بھلائے خود صحیح اور موضوع روایات میں امتیاز کر لینے کے لئے کافی تھا، ان سب سے بڑھ کر اظہار حق کیلئے صحابہ کرام کی جرات مثالی ہے کہ اگر کبھی آبا و اجداد اور عزیزوں کو بھی حق سے منحرف پایا تو جانوش نہیں رہ سکے، پھر حق کے لئے نہ بادشاہ وقت سے ڈرے اور نہ کسی قوی انسان کے دبدبے گھبرائے، بلکہ موقع آیا تو پوری جرات کے ساتھ وقت کے حکام اور علماء و غیرہ کو بر ملا ٹوکا اور کسی کی ملامت کا اندیشہ محسوس کئے بغیر جو بات صحیح تھی اسے بیان کیا، بلاشبہ اسلامی تاریخ اس مقدس گروہ پر فخر کرتی رہے گی، جس نے دنیا کے سلسلے اسلام کا انمول نمونہ پیش کیا، اس پر کار بند رہے، اور نئے والی نسل کے لئے بہترین مثال مثال ثابت ہوئے، بہر حال ان تمام تفصیلات سے وہ ٹکوک و قہقہا دہم ہو جاتے ہیں جسے ایک گھناونی سازش کے تحت تیار کیا گیا تھا۔

جس طرح ہم صحابہ کرام کو وضع حدیث کے الزام سے بری سمجھتے ہیں اسی طرح ان کے شاگرد تابعین کرام بھی اس سے محفوظ ہیں اور ہم یہ بھی قطعیت کے ساتھ لکھ رہے ہیں کہ پہلی صدی ہجری کے نصف اول میں اگر کچھ حدیثیں وضع ہوئی بھی ہیں تو بعض نادان، کم سوار تہی ظرف علماء کی طرف سے، جنہیں کچھ توسیعی اختلاف نے اور کچھ شخصی خواہشات نے کذب بیانی اور وضع حدیث پہلا دیا۔ مگر چونکہ تابعین کے اس دور میں صحابہ کرام کی خاص تعداد موجود تھی جو حدیث رسول پر گہری نظر رکھنے کے ساتھ صحیح و سقیم روایتوں کو بیان کر چکی تھی اس لئے وضع حدیث کا موقع حدیث کے خلاف ہونے کے لئے کم ہی تھا، اس لئے بھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

مبارک قدر ختم ہوئے بھی زیادہ مدت نہیں گنتی تھی اور امت میں کذب بیانی کی جاتی عام بھی نہیں تھی بلکہ امت اب بھی آپ کی مبارک تعلیم اور دعوت سے متاثر اور اس کی محافظ تھی خوف الہی اور زہد و تقویٰ امت میں عام طور پر باقی تھا، اس وجہ سے بھی اس دور میں وضع حدیث کا زیادہ موقع کسی کو نہ تھا، علاوہ ازیں وضع حدیث کے اسباب بھی اس ابتدائی دور میں بہت محدود تھے بالبعد کے دور میں ان میں اضافہ ہوتا رہا۔

عراق میں چونکہ ہنگامے زیادہ برپا ہوئے، اس لئے وہاں لوگوں کو حدیثیں گڑھنے کا موقع بھی ہاتھ لگ گیا اور خوب حدیثیں وضع ہوئیں اور یہیں مختلف دینی فرقے بھی پیدا ہوئے، اگر اس دور کے علماء اور ناقدین حدیث کی بے لوث تنقیدیں اور بے پناہ کوششیں نہ ہوتیں تو بلاشبہ اس علاقے کے محدثین پر علماء کا اعتماد باقی نہ رہتا، عراق وضع حدیث میں اتنا مشہور ہوا کہ لوگ ایسے حاکم الضحیٰ حدیثوں کی مصنوعی ٹکسال کہنے لگے، سکوں کی طرح یہاں حدیثیں گڑھی جاتی لگیں، اسی لئے دینہ کے لوگ عراقیوں سے حدیث بیان کرنے سے بچتے تھے، حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "انزلوا احادیث اهل العراق منزلة اهل الكتاب لا قصد قوم ولا تکن بوہم" عراق والوں کی حدیثوں کو وہی درجہ دو جو اہل کتاب کی روایات کا ہے نہ اس کی تصدیق کرو نہ تکذیب۔

حضرت عبدالرحمن بن مہدی نے امام مالک سے کہا "ابو عبد اللہ! تم نے آپ کے شہر مدینہ میں چالیس دن میں چار سو حدیثیں سنی تھیں، یہاں عراق میں تو اتنی ہی حدیثیں ایک ہی دن میں سن رہے ہیں؟" حضرت امام مالک نے فرمایا: ہم آپ کی طرح حدیثوں کی ٹکسال کہاں سے لائیں آپ کے پاس تو ٹکسال ہے، رات میں تم حدیثیں وضع کرتے ہو اور دن میں بیان کرتے ہو، حضرت ابن شہاب زہری فرماتے ہیں کہ یخرج الحدیث من عندنا مشدراً فیعود فی العراق ذراعاً ہمارے یہاں سے حدیث چلتی ہے تو ایک بالشت ہوتی ہے اور عراق پہنچتے ہی ایک ہاتھ بڑھ جاتی ہے، حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے عراق کے لوگوں نے حدیث سننے کا شوق ظاہر کیا تو فرمایا "ان من اهل العراق قوم ما یکن یون ویکن یون ویسخرون" عراق میں ایسے لوگ بھی ہیں جو جھوٹ کہتے اور سننے میں اصل لگی بھی کرتے ہیں۔

۲۔ وضع حدیث کے اسباب بد ہم نے گزشتہ صفحات میں بتایا ہے کہ وضع حدیث

کا بنیادی سبب اس کا وہ سیاسی اختلاف ہے جسے ہم جنگ دہے دیا گیا ہے اور جو کہ وہ
نے اپنے موقف کی تائید میں وضع حدیث کی کوشش کی ہے ان کے کھدوں اسباب میں فرشتا
شرح ہوئے۔ ہم آئندہ اختصار کے ساتھ ان اسباب پر روشنی ڈالیں گے۔

سیاحی جہالتیں | حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے شہادت کے بعد سب سے پہلے
شیخان علی اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کا گروہ ظہور
پہر جنگ مبین کے بعد خوارج ابھرے، اب ہم آئندہ اختصار سے کام لیتے ہوئے یہ بتائیں گے
کہ ان تمام فرقوں کی سرگرمیوں کا وضع حدیث پر کیا اثر مرتب ہوا

وضع حدیث پر شیعہ اور دوسوے | علامہ ابن ابی الحدید اپنی کتاب شرح
نہج البلاغہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ فضائل کی
فروقوں کے افشائے | روایتوں میں سب سے زیادہ بنیادی جھوٹ

شیعہ کی طرف سے شروع ہوا، انہوں نے آغاز ہی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی منقبت اور مخالفین
کی دشمنی میں مختلف حدیثیں وضع کیں، قبیلہ کرمہ نے جب شیعہ کی اس حرکت کو دیکھا تو وہ اپنے
امیر کی تعریف میں مقابل حدیثیں وضع کرنے میں لگ گئے۔ دیکھ کی بات تو یہ ہے کہ بعض ہوا خواہ
اور اسلام دشمن لوگوں نے اپنی آرزو کی تکمیل میں شیعہ کو آڑ بنالیا اور بہت سی شورشیں انہی کے
نام سے برپا ہوئیں جس کے نتیجے میں اہل بیت پے پے زد میں آ گئے اور حضرت علی کے پاک باز لڑکے
اور پوتے قربانی کی نذر بھی ہوئے اور ایسے الم ریز حادثے تاریخ عالم نے ریکارڈ کئے جن سے دل
پارہ پارہ ہو جاتا ہے اور رد مجھے ٹکڑے ہوئے تھے ہیں اور یہ سب دشمنان اسلام کی طرف سے
اہل بیت کے ناموں کے بیجا اور غلط استعمال کا نتیجہ ہے، یہ وہ نادانی ہے جنہوں نے اپنے مشن کی تائید
میں نہ صرف حدیث وضع کی بلکہ دوسروں کو بھی اس کردہ عمل کے لئے اکسایا، بلاشبہ ہم تو یہ قصہ بھی نہیں
کر سکتے کہ حضرت حسن، حضرت حسین یا محمد بن حنفیہ، امام جعفر صادق، یازید بن علی رحمہم اللہ جیسے پاک
بندوں نے وضع حدیث کے لئے ان ہوا خواہوں سے اتفاق کیا ہو، اور اپنے نانا جان محمد صلی اللہ
علیہ وسلم کی طرف کذب بیانی کی نسبت کی ہو، جب کہ دین کے معاملہ میں ان پاک طہشت بندوں کا زہم
و تقویٰ مسلم ہے، اور نہ صرف یہ بلکہ اہل بیت تو ان سے بہت زیادہ اعلیٰ و ارفع ہیں کہ کوئی غلط
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غروب کر دیں، ان کے ہم نے پہلی بتا دیا ضروری سمجھا کہ اہل بیت
ان کی ان روایں حرکتوں سے عموماً دور رہے اور یہ غلط روایں ان کے سامنے شیعہ نے ان کے لئے حاصل

یہاں کا نام وضع حدیث کے لئے استعمال کیا ہے، خوب حدیثیں وضع کیں اور انہیں امام حضرت علی کے ساتھ منسلک کر کے بڑی بے ہوشی کی ہے، علامہ ابو الفرج ابن جوزی فرماتے ہیں: فضائل علی الصحیحۃ کثیرۃ غیر ان الرافضۃ لا تقنع فوضعت لہ ما یقع لہا ما یرفع ۛ و ترجمہ صحیح حدیثوں میں حضرت علی کے مناقب تو یہ لکھ مارے تھے لیکن ان روافض نے اس برقاہت نہیں کی بلکہ ایسی حدیثیں وضع کیں جس سے منقبت کی بجائے ان کی منقصت ملے، اسی کی بدولت بالشر من ذالک

شیعہ کی طرف سے روایات اتنی زیادہ وضع ہونے لگیں کہ عراق کی شہرت پر حرف آگیا اور یہ حالوں نے عراقیوں کو حدیث حاصل کرنے میں احتیاط سے کام لینا شروع کیا، اور ایسے تمام لوگ مشہور ہوئے جو حدیثوں میں تحقیق و جستجو نہیں کرتے تھے، جیسے کوئی اجنبی کسی ایسی جگہ میں چلا جائے جہاں آبادی کا نصف حصہ فائن اور جھوٹوں کا ہو تو وہاں سے بچتا رہے گا تا دقتیکہ کوئی سچا اور قابل اعتماد آدمی نہ مل جائے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک منافی فرماتے ہیں: قتالہم احدا ای علم انسدا وا خدا انھیں غارت کرے کیسے علم کو انھوں نے برباد کر دیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں کہ ما کذب علی احد فی ہذہ الا مۃ ما کذب علی علی رضی اللہ عنہ اس امت میں حضرت علی سے زیادہ کسی اور کے بارے میں کذب بیانی سے کام نہیں لیا گیا۔ علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں: کذب الرافضۃ مہا ینضرب لہ المثل رافضیوں کی کذب بیانی تو ضرب المثل ہے۔ حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں: المدین لاہل الحدیث، والکلام والرای لاہل الرای والکذب للرافضۃ دین محمد بن کے لئے، کلام اور حیلہ عقل والوں کے لئے اور دروغ گوئی رافضیوں کی خصوصیت ہے۔ ایک مرتبہ حضرت امام مالک سے روافض کی بات پوچھا گیا تو فرمایا: لا تکلمہم ولا ترو عنہم فانہم یکنون ان سے نہ بات چیت کرو نہ روایت نقل کرو اس لئے کہ وہ جھوٹے ہیں۔ حضرت امام شافعی فرماتے ہیں: لعنا اعداۃ اشدھل بالزور من الرافضۃ میں نے رافضیوں سے زیادہ جھوٹی شہادت دینے والے نہیں دیکھے، حضرت یزید بن ہارون فرماتے ہیں: یکتب من کل مستلوع اذا لم یکن داعیۃ الا الرافضۃ فانہم یکنون روافض کے سوا ہر بدعتی کی بات لکھی جائے اس لئے کہ وہ کذب بیانی سے کام لیتے ہیں۔ حضرت حماد بن سلمہ فرماتے ہیں کہ مجھے ایک بوڑھے رافضی مگر جو بعد میں تائب ہو گیا، بتایا کہ جب ہم متفق ہو کر کسی بات کو لکھتے

اسے حدیث بنا لیتے۔

شیعہ نے بہت سی حدیثیں تو وضع کیں اور بہت سی حدیثوں کے الفاظ میں اپنی مرضی کے مطابق تحریف کر لی، چنانچہ بہت سی روایات حضرت علی کی تعریف میں اور بہت سی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی مذمت میں وضع کیں، جن سے موضوعات کی کتابیں بھری پڑی ہیں، ہم یہاں مثال کے طور پر ان کے حرفوں کی وضع کردہ کچھ روایات ذکر کر کے بتائیں گے کہ مخالفین پر اس کے کیا اثرات مرتب ہوئے۔

شیعہ کے لئے سب سے زیادہ فکر کی بات حضرت علی کی خلافت تھی، جس کی وصیت ان کے بھائی کے مطابق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی تھی، اسی لئے ان لوگوں نے بے شمار حدیثیں خلافت علی سے متعلق وضع کیں، ان کی چند موضوع حدیثیں ملاحظہ ہوں :-

”وصی و موضع سری فی اہلی و خیر من اخلف بعدی علی“ میرے وصی، میرے
ایمہ، میرے رازداں اور میرے بعد بہترین خلف حضرت علی ہیں۔ یا علی اختک بالنسبۃ
لانی بعدی“ اے علی میں نبوت تمہارے ساتھ خاص کرتا مگر میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے
ان لکن نبی وصیا و وارثا وان وصی و وارثی علی بن ابی طالب“ ہر نبی کا ایک وصی اور
وارث ہوتا ہے، میرے وصی اور وارث حضرت علی ہیں۔ لہذا ان عرج بالنبی صلی اللہ علیہ
وسلم اراک اللہ من العجاہب فی کل سماء فلما اجمع جعل یحدث الناس عن عجائب
ربہ وکن بہ من کذبہ من اہل مکہ وصدقہ من صدقہ، فعند ذلک انقض
نجم من السماء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی دار من وقع ہذا النجم فہو
خلیفتی من بعدی وطلبوا ذلک النجم فوجدوا فی دار علی ابن ابی طالب فقال
اہل مکہ مثل محمد و عوی و عوی اہل بیتہ و حال اہل ابن عباس فعند
ذلک نزلت ”والنجم اذا ہوی“ (توجہ) جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی معراج ہوئی تو خدا نے آپ کو ہر آسمان پر بہت سے عجائب دکھائے، جب صبح ہوئی
تو آپ نے اپنے رب کے عجائب لوگوں سے بیان فرمائے، جسے جملہ انعام جملہ ایام میں کو
تصدیق کرتی تھی تصدیق کی، اتنے میں ایک ستارہ ٹوٹا، آپ نے فرمایا کہ یہ ستارہ جس کے
گھر میں گرے گا وہ میرے بعد خلیفہ ہوگا، اس ستارہ کو لوگوں نے ٹوٹ کر دیکھا تو حضرت علی
کے مکان میں پایا، اس پر کہہ دیا کہ یہ میرا وارث ہے، گھر کے لوگ کہہ رہے تھے کہ یہ میرا

کے ساتھ
 آپ حضرت علی کی طرف متوجہ ہوئے اور والنجم اذا هوى اسی وقت نازل ہوئی تہ خلقت
 علی من نور وکنا علی یمین العرش میں اور حضرت علی دونوں نور سے پیدا ہوئے ہیں اور
 عرش کے دائیں رخ پر تھے۔

ان نادانوں نے اپنی مرضی کے مطابق وضع حدیث میں فتنہ انگیزی بھی کی ہے، مثالیں ملا
 ہوں۔ ستکون فتن فان ادرکھا احد منکم فعلیہ بنخصلتین کتاب اللہ وعلی
 ابی طالب وھو خلیفۃ من بعدی۔ عنقریب بہت سے فتنے نمودار ہوں گے اور اگر کسی
 اس فتنہ کو پالیا تو اسے دو باتیں تمام لینا چاہئے ایک کتاب اللہ اور دوسرے علی بن ابی طالب
 جو میرے بعد ہونے والے خلیفہ ہیں۔ من لریق علی خیر الناس فقد کفر جس نے حضرت
 علی کو بہترین انسان نہیں کہا وہ کافر ہے۔ النظر الی علی عبادۃ حضرت علی کو دیکھنا عباد
 ہے۔ حب علی یا کل السیئات کما تاكل النار الحطب علی کی محبت برائیوں کو اس طرح
 کھا جاتی ہے جیسے سوکھی لکڑی کو آگ۔ من اراد ان ینظر الی آدم فی علمہ ونوح فی فہم
 وبراہیم فی حکمہ ونحی فی زہدہ وموسی فی بطشہ فلینظر الی علی
 جسے حضرت آدم کا علم، حضرت نوح کا فہم، حضرت ابراہیم کی حکمت، حضرت یحییٰ کا زہد اور حضرت
 موسیٰ کی سختی دیکھنا ہو تو حضرت علی کو دیکھ لے۔ من مات وفی قلبہ بغض لعلی بن ابی
 طالب فلیمت بھو دیا اونصر انیا جس کے دل میں مرتے مرتے حضرت علی کی ذرا بھی نفرت
 ہو تو اسے یہودی یا نصرانی ہو کر مرنا چاہئے۔ مثلی مثل شجرة انا اصلھا وعلی فرعھا والحسن
 والحسین ثمرتھا والشیعة ورقھا فای شئی ینخرج من الطیب الا الطیب
 میری مثال ایک درخت کی ہے میں اس کی جڑ ہوں، حضرت علی اس کی شاخ، حسنین اس کا پھل
 اور شیعة اس کے برگ وبار ہیں اور ابھی چیز سے ابھی چیز ہی نکلے گی۔ من احبنی فلیحب
 علیا ومن ابغض علیا فقد ابغضنی فقد ابغض اللہ ومن ابغض اللہ ادخل النار
 جس کو مجھ سے محبت ہے وہ حضرت علی سے بھی محبت کرے اور جس نے حضرت علی سے نفرت
 کی اس نے مجھ سے نفرت کی اور جس نے مجھ سے نفرت کی اس نے اللہ سے نفرت کی اور جس نے
 اللہ سے نفرت کی وہ جہنم رسید ہوگا۔ یا علی ان اللہ عفاک ولذی ربتک ولوالدک
 وکافلک ولشیعتک ولحبی شیعتک لے علی بلاشبہ خدا نے آپ کا، آپ کی والدہ
 کا، آپ کے والدین کا اور آپ کی خیال، آپ کی جماعت اور آپ کی جماعت کی محبت کی خواہش

گناہ صاف کر دیا ہے۔

حضرت علی کی تعریف کے ساتھ ساتھ مشیعہ نے ایسی یہودہ حدیثیں بھی وضع کیں جن میں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما وغیرہ صحابہ کو نشانہ بنایا اور سمجھتے بھی رہے کہ اس طرح حضرت علی کے مد مقابل ان صحابہ کرام کی نفوذ بائستدلیں ہو جائے گی۔ علامہ ابن ابی الحدید فرماتے ہیں کہ یہ مکروہ اور ناگوار بات جس کا شیعہ نے ذکر کیا ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے مکان میں منقذ کو بھیجا گیا اور نفوذ بائستدلی فاطمہ کو دیوار اور دروازے کے درمیان دبا دیا اور حضرت علی کی گردن میں رسی ڈال کر کھینچا۔ اس کی نہ کوئی اصل ہے اور نہ یہ واقعہ ہمارے علماء کے نزدیک پایہ ثبوت کو پہنچتا ہے، نہ کسی محدث نے اسے نقل کیا ہے اور نہ کوئی اسے جانتا ہے یہ تو صرف شیعہ کی وسیلہ کاری کا نتیجہ ہے۔

مخالف گروہ نے دیکھا کہ ان موضوع روایتوں سے حضرت ابوبکر و عمر، عثمان و معاویہ رضی اللہ عنہم کی تنقیص ہوتی ہے تو اس کے مقابل کی حدیثیں وضع کیں تاکہ ان صحابہ کا مقام بلند ہو سکے، اس گروہ کی چند موضوع روایات بھی ملاحظہ ہوں: لما عرج بی الی السماء قلت للہم اجعل الخلیفۃ بعدی علی بن ابی طالب فارقت السماء وارتدت عنی الملائکۃ من کل جانب یا محمد اقرا "وما تشاؤن الا ان یشاء اللہ، قد شاعر اللہ ان یکون بعدک ابوبکر الصدیق" معراج میں جب میں آسمان پر پہنچا تو میں نے دعا کی، خدایا: حضرت علی کو میرے بعد خلیفہ بنادے، یہ کہتے ہی آسمان لرزا اٹھا اور فرشتوں نے تمام سمت سے شور مچایا کہ اے محمد! یہ تو پڑھو کہ خدا جو چاہتا ہے وہ ہو گا اور خدا چاہتا ہے کہ آپ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوں۔ عن عبد اللہ بن جواد قال کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غازی بغیر من فوکبہ ثم قال یرکب هذا الفرس من یکون الخلیفۃ بعدی فیرکبہ ابوبکر۔ حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے، اتنے میں ایک گھوڑا لایا گیا، آپ اس پر سوار ہوئے، پھر فرمایا کہ اس گھوڑے پر تو وہی سوار ہو گا جو میرے بعد خلیفہ ہو گا، چنانچہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سوار ہوئے۔ قال ابوبکر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انک کنت حذک فی اصف الاول فکبرت وکبرت فاستفتحت بالیمن فقرأتھا فوسوس الی شی من الطہور فخرجت الی باب المسجد فلقا ابا بکر

یہاں بی وھو یقول : وراؤك فاذا انما بقدم من ذهب مبلور و ما و اھض من ہذا
 و اھذب من الشھد رألین من الزبد علیہ مندل اخضر مکتوب علیہ لا الہ الا
 المصدق ابوبکر فاخذت المندیل فوضعتہ علی منكبی و توضأت فوضعتہ
 امسخت الموضوہ ورددت المندیل علی القدام و لحقتك وانت راکع الم رکع
 الا و لی فتممت صلاتی معك یا رسول اللہ ، فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ابشر یا ابابکر الذی وضوءك للصلوة جبریل والذی عندك منکاء
 والذی معك رکبتی حق لحقت الصلوة اسرافیل (ترجمہ) حضرت ابوبکر نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میں آپ کے ساتھ نماز میں پہلی صف میں تھا وہ پہلے تکبیر کی
 نے بھی کہا، میں نے سورہ فاتحہ پڑھی، مجھے وضو کے بارے میں کچھ دوسرے پیدا ہو گیا تو
 مسجد کے دروازے کی طرف نکل آیا۔ میں نے سنا کہ پیچھے سے کوئی آواز دے رہا ہے
 پیچھے دیکھو، میں نے دیکھا کہ سونے کے ایک پیالہ میں برف سے زیادہ سفید، شہد سے زیادہ
 میٹھا اور کمین سے زیادہ چکنا پانی بھرا ہوا ہے، اس پر ایک سبز رومال ہے جس پر لالہ الا
 لکھا ہوا ہے۔ میں نے رومال اٹھا کر اپنے شانے پر رکھ لیا اور نماز کے لئے خوب اہتمام سے
 وضو کیا پھر رومال پیالہ پر ڈال دیا اور آپ کے پاس آیا تو آپ پہلی رکعت کے رکوع میں تھے
 میں نے پھر آپ کے ساتھ نماز پوری کر لی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر تمہیں
 خوشخبری ہو، جس نے تمہیں وضو کرایا ہے وہ جبریل تھے اور رومال پیش کرنے والے حضرت
 میکائیل تھے اور جس نے مجھے روکے رکھا وہ اسرافیل تھے۔ ان اللہ جعل ابابکر
 خلیفتی علی دین اللہ و روحیہ، فاسمعوا لہ و اطیعوا قرشداً و اتقوا
 بعد ابوبکر کو اپنے دین کا خلیفہ بنایا ہے، ان کی سنو کامیاب ہو جاؤ گے، ان کی مانو ہدایت
 پا جاؤ گے۔ ان اللہ فی السماء بکرة ان یخطأ ابوبکر الصدیق "خدا کو اپنے خیر
 کہ ابوبکر سے کوئی غلطی ہو جائے۔ لہذا سرخی بی ہر ایت فی السماء خیر و قولہ
 مروجۃ ملجۃ رؤسہا من الیاقوت الا حمر ذوات اجنحة فقلت لہن
 ہذا فقال جبریل ہذا ملجی ابی بکر و ہن میزدون اللہ علیہا
 القیمۃ" جب میں معراج میں آسمان پر پہنچا تو ایک زین کا ہوا گھوڑا دیکھا جس کی پشت
 سے بازو تھے۔ میں نے دریافت کیا یہ کس کا ہے، جبریل نے کہا یہ ابوبکر و ہر سے ملے

نے دیکھا کہ ہے، ان پر کرب و گم تیا مت کے دن خدا کی زیارت کریں گے۔ عت
بن اھو بن ابی اوفیٰ قال: ایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم متکئا علی حقہ
سداذا ابوبکر وعمر اقبلا فقال یا ابا الحسن احبھما فحبھما قد دخل الجنة
نرت عبداللہ بن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی کو ٹیک
کے تشریف فرما ہیں اتنے میں ابوبکر و عمر آئے، آپ نے حضرت علی سے کہا ابوالحسن ابن ابی طالب
ہے محبت کرو تو ہی جنت میں جاؤ گے: ان فی السماء الدنیا ثمانین الف ملک یتعبدون
للہ لمن احب ابابکر وعمر فی السماء الثانیة ثمانون الف ملک یتعبدون من
بعض ابابکر وعمر آسمان دنیا پر ستر ہزار فرشتے ہیں جو شیخین سے محبت کرنے والوں
لئے دعا و مغفرت کرتے ہیں اور دوسرے آسمان میں ستر ہزار فرشتے ہیں جو ابوبکر و عمر
سے نفرت کرنے والوں پر لعنت بھیجتے ہیں: ما فی الجنة شجرة الا مکتوب علی کل
قۃ منها لا الہ الا اللہ، محمد رسول اللہ، ابوبکر الصدیق و عمر الخوارق
عثمان ذی النورین! جنت کے تمام درختوں کے پتوں پر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، ابوبکر
صدیق، عمر فاروق، عثمان ذی النورین لکھا ہوا ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے گروہ میں بھی کچھ افترا پردازوں نے بہت سی
تبی وضع کیں، ان میں چندی ہیں:- ان جماعة من بنی ہاشم سألوا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان یحول الکتابۃ من معاویۃ فذل الوحی باختیارہ بنو ہاشم نے
ہاتھاکر کتابت وحی معاویہ سے بدل دیجائے تو وحی حضرت معاویہ کی مرضی کے مطابق
نہل ہوئی۔ اس گروہ نے آیت الکرسی سے متعلق بڑی لمبی روایت وضع کی ہے، جسے
ضمرات کی کتابوں میں بیان کیا گیا ہے: ایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خذ العلم من عند علی فخذ فی معاویۃ: آپ نے حضرت علی سے علم لے کر
نرت معاویہ کو دے دیا: الا مناء عند اللہ ثلاثۃ: ما وجہ میں معاویہ خدا کی
رمیا امین میں ہے، حضرت جبریل، معاویہ اور میں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
معاویہ کو تیرہ سو تھپکے فرمایا: حسن هذا التسمی حق تعلق فی الجنة یہ میرا
تم جو سے جنت میں ملاقات کرو گے: عثمان بن عباس قال جبریل علی ابی الحسن من شہادۃ
سلم بوقتہ: لا یستقر کتب علیہ الا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ وحب معاویہ

علی صبادی :- حضرت حیر علی حضور کے پاس سبز کاغذ لیکر آئے جن پر اللہ اللہ اللہ اللہ لکھا تھا کہ تمہارا مہاجر
مے محبت کرنا میرے بندوں پر فرض ہے، شیعوں نے جبکہ جبکہ مسیحی عیسائیوں میں تشریف بھی کی ہے، مثلاً
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاویہ بن رافع اور عمرو بن زعافہ کو ان الفاظ کے ساتھ بد دعا دی تھی، اہم
امر کہ ہما فی الدنیا رکسا ودعلہما الی النارا دھا " راوی نے اس بد دعا کو امیر محلو یا اور حضرت
عمرو بن عاص کی طرف منسوب کر دیا ہے، حالانکہ ان دونوں صحابی سے ایسی کوئی حرکت سرزد نہیں ہوئی
مگر راوی نے نام میں تشریف کر دی۔

اسی طرح حضرت معاویہ کے پیروں میں بعض خود غرض عقیدہ مندوں نے بھی حشیش وضع کیں مثلاً
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ہریرۃ ان فی جہنم کلابا ذرق الاعین علی اعلیٰ نہا شعر کا ذباب
 الخیل لو اذن اللہ تعالیٰ لكل منها ان یطلع السموات السبع فی لقمۃ واحدة لہان ذلک علیہ
 تسلط یوم القیمۃ علی من لعن معاویۃ بن ابی سفیان : آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ابو ہریر
 جہنم میں نیل گوں آنکھوں والے کتے ہوں گے ماں کی گردنوں پر گھوڑے کی دم کی طرح بچھ بال ہوں گے
 اگر خدا ان کو ساتوں آسمانوں کو نگل جانے کا حکم دیکھا تو وہ آسانی سے نگل جائیں گے یہ کتے قیامت کے دن
 حضرت معاویہ کو برا بھلا کہنے والوں پر مسلط ہوں گے۔ ایسی بے شمار موضوع روایات ہیں جو ان
 مختلف خمیس فرقوں کی پیداوار ہیں جو اپنے موقف کو مستحکم بنانے، اپنی جماعت کو ادنیٰ جانتانے اور اپنے
 پیشوا کی قدر و منزلت بڑھانے میں لگے رہے، حالانکہ یہ ممکن تھا کہ وہ ایسی روایات وضع نہ کرتے اس لئے
 کہ صحابہ کے مناقب و فضائل میں صحیح اور مستند روایات موجود ہیں لیکن نفسانیت نے انہیں یہاں
 تک پہنچایا اور جہالت نے ان کے دل کی آنکھیں اندھی کر دیں۔

انہی میں کچھ پاک طینت لوگوں نے جب دیکھا کہ لعن طعن کی ان روایات سے نہ صرف صحابہ کی عظمت متاثر ہوگی بلکہ ان کی فضیلت بھی خطرے میں ہے تو صحابہ سے محبت کے جذبے نے انہیں ایسی حدیثیں وضع کرنے پر آمادہ کیا جن سے صحابہ کا مقام بلند ہو سکے، انہوں نے اپنی سادگی اور نیک نیتی سے یہ بھی کہ ان حدیثوں کے ذریعہ اس لعن طعن کی بیخ کنی ہو جائے گی جس کا اظہار مختلف جماعتوں کی طرف سے ہوتا رہا ہے، ساتھ ہی امت کی شیرازہ بندی بھی ہو جائے گی جو بجائے خود بڑی نیکی ہے گویا یہ بے جا دوسے نیک نیتی میں یہ سمجھ ہی نہ سکے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وہ جھوٹی بات بھی منسوب کر رہے ہیں ان کی موضوع روایات بھی ملاحظہ ہوں ان اعداءِ امرائی ان اتخذوا بکبر و اللہ و حسن شہادہ عثمان سند او انت یا علی ظہیرا انتقر اور بعد قد اخذ اللہ کبر و عثمان فی کتاب لا یحکم

مر من فقی ولا یبغضکم الا منافق مسمی وابتغوا خفاء بنو قی وحقن دمی (ترجمہ) خدا نے حکم دیا ہے کہ ابوبکر کو قاتل نہ ہو، حضرت عمر کو شیر، حضرت عثمان کو مسند بنالوں اور تم اے علی میرے معاون ہو، ابوبکر کے پاس سے قرآن نے عہد لیا ہے، تم جس سے یمن اور سعی ہی محبت کرے گا اور غلطی کا حق ہی نفرت رکھے گا میرے بعد تم میری عزت کے ہاشمین ہو، منادی مناد یوم القیمة تحت العرش ابن اصحاب محمد بنو قی با بنی یکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم امت کے دن عرش کے نیچے منادی پکارے گا، محمد کے ساتھی کہاں ہیں تو خلفائے راشدین کو پیش پا جائے گا، ابوبکر وزیری والقائم فی امتی من بعدی و عمر حبیبی یطلق علی لسانی نامن عثمان و عثمان منی و علی انخی و صاحب لوائی ابوبکر میرے وزیر اور میرے بعد امت کا نظام سنبھالنے والے ہیں، عمر میرے دست ہیں وہ میری زبان میں گفتگو کریں گے ان میرے اور میں عثمان کا ہوں، علی میرے طبردار اور میرے بھائی ہیں۔ ابوبکر اور ذی امتی ارحمہا، و عمر خیر امتی اکملہا و عثمان بن حطان احیی امتی و اعد لها و علی بن ابی اللب و لی امتی و اوممہا و عبد اللہ بن مسعود امین امتی و ارجلہا و ابو ذر ازہد متی و ارقہا و ابو درداء اعدل امتی و ارحمہا و معاویہ بن ابی سفیان اعلم امتی اجدہا۔ ابوبکر میری امت میں سب سے زیادہ متوازن اور مہربان ہیں، عمر بن خطاب میری امت میں سب سے زیادہ بہترین اور کامل ہیں، حضرت عثمان سب سے زیادہ حیا دار اور انصاف پسند ہیں حضرت علی سب سے زیادہ دلی کامل ہیں، حضرت عبداللہ ابن مسعود سب سے زیادہ امین اور مہربان ہیں، ابو ذر سب سے زیادہ زاہد اور رحم دل ہیں، ابو ذر و امیری امت میں سب سے زیادہ مہربان اور صلہ دار ہیں، حضرت معاویہ میری امت میں سب سے زیادہ دریا دل اور عقلمند ہیں۔ من شتم الصدیق نہوزندیق و من شتم عمر فہوا واک مسقر و من شتم عثمان فخصمہ الرحمن و ما شتم لیا فخصمہ البی علیہ السلام ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا لعنة اللہ علی بغضی ابی بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم (ترجمہ) جس نے ابوبکر کو گالی دی وہ زندیق ہے جس نے عمر کو گالیاں دیں وہ جہنمی ہے جس نے حضرت عثمان کو برا بھلا کہا تو خدا اس کا خصم ہے اور جس نے حضرت علی کو برا بھلا کہا تو اللہ اس کا خصم ہے، پھر فرمایا کہ سن لو کہ خلفاء اربعہ سے نبی رکھنے والا ملک محنت کا حق ہے۔ موضوعات کتاب میں دیکھنے سے ہیں اندازہ ہوتا ہے کہ شیعہ نے عرب میں مسنون عہد کیا وہ آگے ہی بگاڑ دیں گے بہت زیادہ غرے کا لیا ہے۔ (باقی آئے)

آٹھویں صدی عیسوی میں ہندوستان کے ماسک تالیف شدہ ————— تشخیص

قاضی عبدالقادر دہلوی

(م ۱۹۱۰ء)

انزقلم ————— محمد ارشد اعظمی۔ فاضل مدرسہ وصیۃ العلوم الہ آباد

دیار پرب اور شیراز میں "جون پور" کی ایک عظیم شخصیت و باکمال اہل سنتی شیخ ابوالفتح "سوزہ جوہری" (م ۱۹۱۰ء) کا تفصیلی تعارف ماہنامہ "برہان" دہلی (شمارہ اپریل ۱۹۷۰ء) میں مذکور (محمد ارشد اعظمی) نے پیش کیا، شیخ سوزہ جوہری اپنے جد کرم قاضی عبدالقادر دہلوی (م ۱۹۱۰ء) کے جانشین و تلمیذ تھے۔

ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ "عظیم پوتے" کا حال یہ تھا کہ :-
 بر طریقہ جد خود فاضل و دانشمند بود و بر شیخ ابوالفتح جوہری اپنے جد کرم قاضی عبد اللہ
 حکم و وصیت او بدوام درس و افادہ کے شاگرد رشید و صاحب فضل و کمال تھے
 علوم مشغول، نصیح بود کی وصیت کے مطابق افادہ علوم و انصاف
 میں مشغول تھے اور ذات و الاصفات کو نصیح اللسانی نے چار چاند لگا دیے تھے (یعنی ہندو
 کے گرامی مرتبت عالم دین اور ایک نامور نصیح و بلیغ متکلم تھے)۔
 یہ تو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے مدح سرائی فرمائی ہے، اور حق تعالیٰ
 لاہوریؒ یوں رطب اللسان ہیں کہ :-

در فقر و ریاضت و وجد و حالت نظیرے فقیری اور مجاہد ہے و جد و حال میں
 نہ داشت میں آپ کا کوئی نظیر و شایعہ نہیں تھا
 و سلوک و نسبت احسانی میں شیخ ابوالفتح جیسا کوئی قصر طریقت اسی دور میں نظر نہیں آتا
 لہذا جب پوتے کو یہ مقام و مرتبہ حاصل تھا تو خود جد کرم قاضی عبدالقادر دہلویؒ

ذات والا متعلقان کی شان کی حاملہ ہی ہوگی۔ جان صفات زیر نظر میں قاضی صاحب موصوف کا ہی تصنیف
ان کی سیرت و سوانح اور کمالات و کارناموں کی روشنی میں پیش کیا گیا ہے۔

حضرت شیخ المشائخ تھاکر الدین اولیاء قدس اللہ سرہ العزیز کے دربار دربار سے ایک سے ایک
میرے تازہ، غرور و زکاوت مستیاں بھر کر اور سنو کر نکلی ہیں جو تحت ولایت کی تاجدار بنی ہیں۔ اُن ہی میں رشد و
ہدایت کے مرکز اور روحانی محفل کے نورانی چراغ۔ حضرت شیخ نصیر الدین محمودؒ کی ذات والا صفات
بہت نمایاں ہے جو اپنے کمالات و کارناموں کی بنا پر کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے اور جب حضرت
محمود چراغ دہلویؒ نے "دارالاولیاء" دہلی میں تعلیم و تربیت، ذکر و شغل، احسان و طریقت کی
نورانی دروہانی بزم بکائی اور طالبین و سالکین کے لئے "درمیانہ" (حب حق) داکیا تو جہاں اس
مرکز فضل و کمال سے حضرت خواجہ بندہ نواز گیسو درازؒ اور مخدوم جلال الدین بخاری جہاں
جہاں گشت جیسے مشائخ کبار فیض پا کر نکلتے ہیں وہیں حضرت مولانا خواجہ جلیؒ اور قاضی عبدالقادر
دہلویؒ جیسے علمدار نامدار نے بھی کسب کمال کیا ہے، جن کے نور علم اور سچا نفسی سے پورا غیر منقسم
ہندوستان جگمگا اٹھا۔ یہ مقالہ چونکہ قاضی عبدالقادر دہلویؒ سے متعلق ہے اس تاریخی حقیقت
کا اظہار ضروری تھا تاکہ تحقیقی انداز پر تفصیل سامنے آجائے۔

(۱) ولادت و طفولیت | قاضی عبدالقادرؒ کے والد محترم کھاسم گرامی رکن الدین تھا
بنی اعتبار سے شرعی کبندی کہوتے ہیں، قاضی موصوفؒ بمقام

تھانیر سندھ میں پیدا ہوئے، لیکن نشوونما سرزمین دہلی میں ہوئی اور دہلی اس وقت علاء الحقانی و مشائخ
ربانی کے انوار و برکات سے معمور اور خوشنودہ و تابندہ تھی، قاضی صاحب موصوفؒ کے بچپن کا زمانہ
ایسے ماحول میں گزرا جو دینداری کا علمی ماحول تھا، انقاد پر ہیز گاری، عبادت و شب بیداری کا دلکش
وایان افروز سماں بندھا ہوا تھا۔

(۲) تحصیل علم | اس مسودہ میں یکتائے روزگار علوم و معارف کے بھرنا پیداکنار، حضرت شیخ
شمس الدین محمد بن محمدؒ اور محمدی رحمتہ اللہ علیہ کی ذات گرامی تھی، قاضی قریب کے
حق مؤرخ مولوی رحمان علی نے لکھا ہے کہ:-

"شہر دہلی کے کفر علیہ نے حضرت شمس الدینؒ سے نسبت تلخ پیدا کر کے غزو سرت
کی دولت حاصل کی۔"

قاضی عبدالقادرؒ سندھ بھی اس بنگال ہستی کے سامنے زانوئے ادب تہ کیا اور ابتدائی

کتب کبھی کبھی بڑے بڑے ہیں، ان کے ملاحضہ کے لئے قاضی عبداللہ دہلوی نے انہیں کسی میں اور جیسی سرسبز و شاداب اور چمن نادر سرزمین کے شیخ الاسلام و مرجع عوام و خواص تھے، شیخ فرید الدین متاز علماء و کرام کی صف میں امتیازی مقام رکھتے تھے، اور وہ سے لے کر والد الاولیاء و علی تک آپ کی عظمت کی دھوم مچی ہوئی تھی، علم و معرفت کے تشنگان آپ حیات کے اس چشمہ فیض سے سیراب ہو رہے تھے، مولانا قاضی عبدالقادر نے بھی حضرت شیخ الاسلام کے غرین علم و کمال سے خوش چینی فرمائی۔

لیکن قاضی صاحب موصوفؒ کا شوق فراوان ان کو بیاب کے رہتا تھا، اللہ تعالیٰ نے آپ کو کسب کمال کی صلاحیت و استعداد و مرحمت فرمائی تھی لہذا جین و سکون کے کہاں بیٹھنے والے تھے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ رقمطراز ہیں کہ :-

دے در آدان طالب علمی پیش شیخ نصیر الدین قاضی عبدالقادر تحصیل علم کے دوران شیخ محمودی رفت و بحث می کرد، و شیخ اور او بچھا اور انکو داشتے و اور اقرضیں کر دے بر تحصیل علم۔

قاضی صاحبؒ اور ان کے علمی کلام و نکات کو حضرت شیخؒ پسند فرماتے تھے، ساتھ ہی تحصیل علم پر آپ کا بھارتے بھی تھے۔

چنانچہ قاضی عبدالقادرؒ نے پوری جدوجہد فرمائی اور شیخ موصوفؒ سے استفادہ علیہ کے طور پر "اصول بزدوی" و "تفسیر کشاف" پڑھی، یہی وجہ ہے کہ قاضی صاحبؒ اپنے دور کے فاضل اہل عالم بے بدل ہو کر جگمگائے۔

تعلیم سے فراغت کے بعد قاضی عبدالقادرؒ نے سلوک و تصوف (۳) سلوک و تصوف

وادے میں قدم رکھا، دولت ظاہری کے حصول کے بعد نعمت باطنی کی طرف خاص توجہ فرمائی، کیونکہ آپ نے آنکھیں می کھولی تھیں ایسے پاکیزہ معاشرہ میں جہاں سند فراغ (نصابی و کتابی علوم) کے بعد تزکیہ قلب ضروری تھا اور جہاں قدم قدم پر علمی ہی نہیں عملی تعلیم و اسوہ نے آپ کو "ذوق آگہی" کا خزانہ اور بادۂ الفت خداوندی کا ایک جرمہ چکھایا تھا، جس کے آگے دنیا کے سارے تزک و احتشام، ہیچ در ہیچ ہیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ اس خزانہ عامرہ کے بغیر اور لطافت روح و فوق تصوف کے بغیر صرف ظاہری کمال ہوتی ہے

بے آب کے، پھول ہے بغیر تر حصوں کے اور شکر ہے بے مشاں لڑکے، ہذاں کی ریت و ریت کو محسوس کرتے ہوئے شیخ نصیر الدین محمود چراغ دہلوی نے تو ہذاں تعلیم ہی اپنے قلب و نظر سے توجہ فرمادی تھی، تعلیمی فراغت کے بعد حضرت چراغ سے بیعت ہو گئے اور بڑی تیزگامی سے منزل طریقت کو طے کر لیا، یاد خدا اور ذکر الہی کی دولت لاؤال نصیب ہو کر رہی، تصفیہ قلب و جلا کے طبع حاصل ہوا تو خلافت سے سرفراز کر دئے گئے، کیا کہنے ہیں اس عظیم جاہد سے اور ریاضت کے جس کے آئینہ میں قاضی عبدالقادر کی رفیع المرتبت ہستی کو چار چاند لگ گئے اور اصطلاح صرفیاد میں نہایت و جمیعہ کی حامل ہو گئی اور جن کیا جن کی بہاروں میں چمکے۔

(۴) کمالات کا نامے | اس حقیقت زدوں کا اعتراف کئے بغیر چارہ نہیں کہ انسان کی عظمت و شرف و کرامت اس کے کمالات ہی کے آئینہ میں اجاگر اور نمایاں ہوتی ہیں، اس کا کردار و کارنامہ ہی امتیازی شان و خصوصیات کو عیاں کرتا ہے، چنانچہ قاضی علامہ، فصیح اللسان قاضی عبدالقادر کی بلند وبالا ہستی بھی کردار کا منظر رہی۔

عصر حاضر کے مورخ اسلام قاضی محمد اطہر مبارکپوری تو کہتے ہیں کہ :-
”قاضی عبدالقادر اپنے دور میں دہلی کی جامع ترین شخصیت تھے علوم فقہیہ و عقلیہ کے ماہر تھے، ادب و فصاحت و بلاغت اور جودت طبع میں اپنا نامانی نہیں رکھتے تھے۔“

مولوی رحمان علی صاحب لکھتے ہیں کہ :-

”الشمند و فیاض و درویش کامل۔“

مفتی غلام سرور لاہوری خامہ ریز ہیں کہ :-

شیخ عبدالقادر قدس سرہ از احاطم خلفاء	شیخ عبدالقادر قدس سرہ حضرت شیخ
شیخ نصیر الدین محمود چراغ دہلی است	نصیر الدین محمود چراغ دہلی کے خلفاء، کبار ہیں
الشمند سے، عالم، و عالم و درویش	سے ہیں، و الشمند، عالم با عمل و صاحب
صاحب باطن و کامل بنایت فصیح و بلیغ	باطن و درویش کامل تھے، بڑے فصیح و بلیغ
بود۔	طینا لکھتے تھے۔

حضرت شیخ عبدالغنی محدث دہلوی نور اللہ مرقدہ نے بھی یہ بیان دیا ہے تو گویا الشمند و مفتی مورخین قاضی عبدالقادر کی فصاحت و بلاغت اور صاحب باطن و درویش کامل کے ہونے کی

مکتبہ دہلی پر تھے ہیں۔ آگے شیخ محدث دہلوی تھے اور عزیز مکتبہ ہیں۔
 قاضی عبدالقادرؒ ہمیشہ درس و تدریس میں مشغول رہتے تھے اور شیخ نصیر الدین محمودؒ اور
 ان کے اکثر خلفاء کو یہی طریقہ تھا۔

قاضی اعظم مبارک پوری لکھتے ہیں :-
 قاضی عبدالقادرؒ نے اپنے استناف کے طریقہ پر پوری زندگی علوم شرعیہ اور
 فنون ادبیہ و عقلیہ کی تدریس میں بسر کی :-

دوسرے تذکرہ نگاروں نے بھی اشارہ کیا ہے کہ :-

آپ کا اکثر وقت افادہ علم میں گذرتا تھا۔

ان حقائق و تصریحات کی روشنی میں قاضی عبدالقادرؒ کی شخصیت نمایاں ہو کر رہی ہو
 یہ تابناک منظر اجاگر ہو کر رہا کہ موصوف نے اپنے آپ کو اشاعت علوم و افادہ درس کے لئے وقت
 کر دیا تھا۔

(۵) تلامذہ | چنانچہ آپ کی درس گاہ سے مایہ ناز و نامی گرامی چیدہ و چیدہ علماء کا ایک
 بہار آفریں قافلہ نکلا، جس نے غیر منقسم ہندوستان یا ترقی بر اعظم میں اپنے
 فصل و کمال کا سکہ رواں کر دیا۔

قاضی صاحبؒ کے اصل جانشین اور باعث صداقتی رپوتے شیخ ابوالفتح سونہری
 جون پوریؒ نے قاپنے دور میں جد مکرمؒ کی یاد تازہ کر دی تھی، ان کی شیریں بیانی، قادر الکلامی،
 فصاحت و بلاغت، بذلہ سنجی، سے حاضرین و سامعین کو قاضی عبدالقادرؒ ہی گوہرِ فشاں
 معلوم ہوتے تھے، عوام و خواص تھے کہ اس چشمہ شیریں کی طرف کھینچے چلے آ رہے تھے اور اس
 دریا نے فیض نے بھی پہلے دہلی کو سیراب کیا اور تیموری فتنہ کے بعد جون پور کو اپنی ذلت قدسی حفا
 کی چمک دکھانے کے بہکشاں بنا دیا تھا، قاضی عبدالقادرؒ نے عظیم پوتے کو جو نصیحت کی تھی
 وہ زندگی کے آخری لمحوں تک پوری ہی کرتے رہے، فرحتمہ اللہ علیہا و قدس اللہ سرہا۔

دوسرے گرامیہ ناز شاگرد رشید اور دیار پور کو جگمگا دینے والے حک الاملا و قاضی
 شہاب الدین دولت آبادیؒ ہیں، تحصیل علم کے دوران ایک بار دولت آبادیؒ کو کہیں سے
 قصبہ سونا رنڈا مل گیا تھا جسے وہ بجا طاعت گھر لے گئے اور تنہائی میں اپنی مالہ عاجزہ سے
 کہا کہ اسے گھر کے اندر کہیں مخفی کر دینا چاہئے۔

مولانا قاضی عبدالقادر کی خدمت بابرکت میں ملک العلماء کی آمدورفت شروع ہو چکی تھی،۔۔۔ حصولِ زر کے بعد جب حاضری ہوئی تو اٹھائیس لاکھ کس قاضی عبدالقادر نے ہمیں ارشاد فرمایا کہ تم تو "سونا" دین کرنے کے خیال میں ہو، بھلا علم کے ساتھ کیسے سود سکتا؟ اور جب استاد نے مس خام کو کندن بنایا تو دولت آبادی کے لشکر و فوج و شوق طلب و جستجو، قابلیت و استعداد پیدا ہو گئی کہ قاضی عبدالقادر فخریہ انداز میں فرماتے تھے کہ "میرے پاس ایک ایسا طالب علم آتا ہے کہ جس کا چڑا بڑی اور مغرب علم ہی علم ہے" اس ارشاد گرامی سے مراد قاضی شہاب الدین دولت آبادی ہوتے تھے۔ (۱۵۱)

یعنی علمی استغراق کا یہ عالم تھا کہ حصولِ علم کے لئے ہمت و یک سو ہو کر جی جان سے لگے ہوئے تھے، کہ سوائے علمی مشغلہ کے کسی اور مشغلہ کا رخ ہی نہیں کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ آپ دیارِ پورب کے افق سے ملک العلماء بن کر نمودار ہوئے۔۔۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ تو ملک العلماء کے تذکرہ میں بے خود ہو گئے، قلمِ قص میں آگیا، بے ساختہ ارتقا م فرمایا ہے کہ:-
ما شہرتے و قبولے کہ حق تعالیٰ اودا عطا کرد
ایچ کس را از اہل زمان اذکرو۔۔۔
اللہ تعالیٰ نے جو شہرت و قبولیت کو اس دور میں قاضی دولت آبادیؒ کو عطا فرمائی اس وقت کے اہل زمانہ میں سے کسی کو نصیب نہیں ہوئی۔

اور تیموری حملہ کے بعد قاضی دولت آبادیؒ نے جب "جون پور دارالسرہ" میں قیام فرمایا ہے تو اس "چتر" یعنی نقشہ علامہ سید سلیمان ندویؒ نے کھینچا ہے، فرماتے ہیں کہ:-
"اُن (قاضی شہاب الدین دولت آبادیؒ) کے فضل و کمال سے مشرق کی ساری زمین لہلہا اٹھی، کٹرہ سے لے کر غازی پور تک یکساں یعنی جاری ہوا۔"

اور حضرت شیخ المشائخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جو جملہ ارشاد فرمایا ہے وہ تاریخ کے روشن اطلاق کی زینت ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ:-
قاضی شہاب الدین دولت آبادیؒ محدث مشرق و مستشرق و مغرب مانے گئے۔

تیسرے شاگرد رشید و تلمیذ سید "قاسمی نصیر الدین گنبدی جو پوری ہیں، جن کے متعلق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے لکھا ہے کہ :-
 "آپ بڑے دانشمند بزرگ تھے، دنیا اور اہل دنیا سے بالکل الگ تھلگ رہتے تھے؟

جناب اقبال احمد جون پوری کہتے ہیں کہ :-
 "شروع بعید ملک الشرق" قاسمی جو پورہ اور بادشاہ کی نظر عنایت بہت زیادہ تھی، بالآخر نانش دنیا سے آپ کو نفرت ہوئی اور حجرہ میں بیٹھے تو پھر نہ کئے، اسی وجہ سے آپ کو گنبدی کہتے ہیں، بحر "تصفیہ طلب و اشغال باطنی" یادیں و تدبیریں علوم و نیات کے دوسرا کام نہ تھا، آپ بحر فقر و فاقہ اور کوئی اسباب نہ رکھتے تھے۔ الخ :-
 حضرت شیخ دہلویؒ لکھتے ہیں کہ :-

"آپ کے طالب علم آپ کی خانقاہ کی زنجیر کڑ کر کھڑے رہا کرتے تھے تاکہ فاقہ اور ضعف کی وجہ سے گر نہ جائیں، منقول ہے کہ قاسمی شہاب الدین دولت آبادیؒ نے کافیہ کا حاشیہ لکھ کر آپ کی طرف بھیجا اور درخواست کی کہ اس میں کچھ اضافہ فرمادیں تاکہ اور بھی زیادہ مفید ہو جائے، آپ نے کثرت مشاغل یا بحث و نزاع کے سبب آپ کے لئے اس پر سرسری نظر ڈال کر لکھا کہ :-

"آپ نے یہ کتاب بہترین لکھی ہے اس میں مزید کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے"

آپ کا مزار جون پور میں ہے، نور اللہ مرقدہ و رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ۔ (و آدم بر ارض وضع) اگر شاگرد استاد کا عکس ہوتا ہے، تلمیذ معلم کا آئینہ ہوتا ہے، نیز یہ حقیقت ہے تو یہ تلامذہ یقیناً قاسمی عبدالمقدر کے علمی کمالات و باطنی جوہر کے آئینہ دار ہیں، جو خود مستقل ایک دلیل ہے عظمت و کمال کی۔
 قاسمی عبدالمقدرؒ کی خوش گفتاری و شیریں بیانی آپ کے ادبی لطافت و ذوق شعر گوئی بھی تاریخی مسلمات میں سے ہے۔

مولوی رحمان علی صاحب لکھتے ہیں کہ :-

بیت نصیح و بلغ بود قصائد و غزلیات
رد قصیدہ اد کہ در محارضہ لامیۃ العجم
رج آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گفتہ
ات دارد بر کمال فصاحت۔
قاصی عبدالمقتدر بہت نصیح و بلغ عالم دین
تھے، غزلیں اور قصیدے آپ کے تاریخ
کے ادواق کی زینت ہیں، وہ قصیدہ جسے
قاصیؒ نے لامیۃ العجم کے جواب میں حضور
نور صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت پاک میں کہا ہے آپ کی کمال فصاحت و بلاغت پر
ت کر رہے۔

قاصی محمد اظہر مبارک پوری خامہ ریز ہیں کہ :-

ادب، فصاحت، بلاغت اور جودت طبع میں اپنا ثانی نہیں رکھتے ان کا
قصیدہ نعتیہ لامیہ جو قصیدہ لامیۃ العجم کے جواب میں ہے، ان کی قادر الکلامی
فصاحت، بلاغت، ادبیت اور شاعری کے ذوق لطیف پر شاہد عدل ہے۔
حضرت شیخ محدث دہلویؒ نے آپ کے نعتیہ قصیدہ کو نقل فرمایا، نوٹ اور تبرکات
و شعریدیہ ناظرین ہیں :-

صد خیر خلق اللہ قسا طبة
المزایا بلا نقص ولا مشبه
هو الذی جل عن مثل و مثل
وله العطايا بلا من ولا بدل
از بی علامہ آپ کی دوسری تالیف "مناقب الصديقين" کا پتہ چلتا ہے، حضرت شیخ عبدالحق
دہلویؒ فرماتے ہیں کہ :-

یہ از معتقدان ایشان کتابے نوشته
ست، مسمی بہ مناقب الصديقين مشتمل
راحوال جمیع مشائخ چشت در آنجا از
حوال و کرامات ادبسیار نوشته۔
قاصی عبدالمقتدر کے مریدین میں سے کسی
مرید نے "مناقب الصديقين" نامی کتاب
لکھی ہے جس میں مشائخ چشت کے حالات
بیان کئے ہیں، اس کتاب میں قاصیؒ کی
لے احوال و کرامات کا کافی تذکرہ ہے۔

حضرت شیخ عیسیٰ کے مذکورہ بیان سے تو یہی اشارہ ملتا ہے کہ مناقب الصديقين میں قاصی
صاحب کے حالات درج ہیں، کتاب خود ان کی مرتب کردہ نہیں ہے، چنانچہ معروف
نشا پر دانا مدد محقق تاریخ نگار جناب صلیح الدین عیالرحمن صاحب تک کو اس سے

مخالط ہو گیا ہے، انہوں نے تو کتاب مذکور کو قاضی صاحب ہی کی جانب منسوب کیا ہے مگر دوسرا تاثر دے دیا ہے یعنی لکھتے ہیں کہ :-

” (مولانا عبدالمقتدرؒ نے) مناقب الصدیقین میں اپنے مرشد کے نصرت کی تحریک کی ہے “

یعنی کتاب کے مرتب تو خود قاضی صاحب موصوف ہی ہیں مگر اس میں اپنے پیر و مرشد شیخ نصیر الدین محمود چراغ دہلویؒ کے فضائل و کمالات کو تحریر فرمایا ہے۔ مفتی غلام سرور لاہوریؒ فرماتے ہیں کہ :-

کتاب مناقب الصدیقین کہ از تالیف مناقب الصدیقین کتاب قاضی صاحبؒ کی تالیف ہے۔

فاضل جلیں مولانا فقیر محمد جلیلیؒ فرماتے ہیں کہ :-

” مناقب چشت میں ایک کتاب مناقب الصدیقین تصنیف کی ہے “

تذکرہ نگار محمد ارشد اعظمی کا ذوق یہ کہتا ہے کہ ” مناقب الصدیقین قاضی عبدالمقتدرؒ کی ترتیب یا تالیف و تصنیف بایں طور ہوگی کہ آپ کے مجلسی ارشادات اور درسی افادات نیز وقتاً فوقتاً کے فرمودات ہوں گے جسے اُن باصفا مرید نے جمع کیا ہوگا، بعد ازاں مریدین و تلامذہ کے جذبہ محبت و عقیدت کا لحاظ کرتے ہوئے قاضی عبدالمقتدرؒ کے حالات و کرامات کا اضافہ فرمادیا ہوگا، اور ایسا ہوتا ہے، کوئی حیرت انگیز و عجیب خیر بات نہیں ہے۔ تذکرہ نگار کے ان خیالات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ شیخ محدث دہلویؒ نے لکھا ہے کہ :-

شیخ ابوالفتح کتاب از موقوفات جد خود شیخ ابوالفتح جون پوریؒ نے اپنے دادا جمع کردہ است۔ محترم کے موقوفات جمع کر کے ایک کتاب ترتیب دی ہے۔

لہذا اب قرن قیاس ہی ہے کہ جمع و ترتیب کا کام انجام دینے والے وہ مرید باصفا اور خلیفہ صادق شیخ ابوالفتح جون پوریؒ ہی ہوں گے اور وہ موقوفات بنام خاتون الصدیقین ہوں گے، جس میں مشائخ چشت کے حالات و کمالات کے تذکرے ہوں گے اور ان میں بایں طور کردی ہوگی کہ بد مکرم کا حال عظیم پوتے نے اس تذکرے کی کتاب کر دیا ہے۔ ۱۰۸۰ھ

تیسری کتاب "میزان المنطق" ہے جو فن منطق میں ایک مختصر رسالہ ہے شیخ مہالوہ شاہی لکرائے گئے تصریح فرمائی ہے کہ :-

یہ کتاب یعنی "میزان المنطق" صاحب تصیدہ لامیہ قاضی عبدالمقتدر شریعی استاذ شہاب الدین دولت آبادی کی لکھی ہوئی ہے :-

یہ مختصر رسالہ مدارس عربیہ میں داخل نصاب ہے، اور قاضی صاحب نے اسے ابتدائی عربی درجہ کے طالب علموں کے لئے لکھا ہے جو اپنی سلاست و سہل الحصول اور افادیت میں اپنی آپ نظیر ہے۔

(۷) **قول زریں** آپ کے ملفوظات و اقوال زریں نہایت کارآمد و مفید اور نفع بخش ہوتے تھے یہ ایک حقیقت ہے کہ ان علمائے حقانی و بزرگان دین کے یہاں شریعت و طریقت کی جامعیت ملتی ہے، حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رقمطراز ہیں کہ :-

وصیت ادبالبیان اشتغال علم و حفظ شریعت قاضی عبدالمقتدر طالب علموں کو علم میں مشغولیت بود، گفتے فکر در یک مسئلہ شرعی فضل دار بود اور شریعت کی حفاظت و پاسداری کی تاکید ہزار کہتے کہ مشوب بعجب وریار کنند۔ فرماتے تھے، موصوف کا یہ زریں ارشاد گرامی تھا کہ :- "ایک مسئلہ شرعی میں غور و فکر کرنا ایسی ہزار رکعت نوافل پر فوقیت رکھتا ہے جس میں ریا کا شائبہ اور خواہشات نفسانی کی آمیزش ہو۔

اس وصیت و نصیحت کا یہ اثر تھا کہ آپ کے خصوصی و عہد دم کے حاضر باش تلامذہ طریقت میں قدم راسخ رکھنے کے ساتھ شریعت مطہرہ کے عامل اور فقی مسائل کے بحرناپیدا کنار ہوتے اور اپنے ہر قول و فعل کو شریعت کی میزان میں تولتے رہتے تھے

در کف جام شریعت، در کف سندان عشق

ہر ہو سنا کے نداند جام و سندان باختن

جو یقیناً دلیں کمال ہے، اور بڑی تیز گامی سے رہ نور دان راہ خدا کو کامیابی اور نجات لاری کا طرف سے جلتا ہے۔

(۸) **وصال و مدفن** ساری زندگی قاضی صاحب نے نایابی و عرفانی، علمی و عملی، باطنی و ظہری و برکات سے زندگان خدا و تشنگان علم کو سیراب فرمایا اور

سلسلہ محرم الحرام میں دنیا سے پردہ فرمایا۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔

43

فہرست مآخذ و مصادر

۱۰ اخبار الانبیاء ص ۱۷۵ ، ۱۸۵ خزینۃ الاصفیاء ص ۳۷۵ ج ۱

۴۵ تذکرہ علماء ہند میں ۱۳۳، اور رسالہ معارف اعظم گڑھ، اپریل ۱۹۵۱ء ۴۶
معارف مذکور ۴۷ اخبار الاخیار میں ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶

از کتب اخبار الاخبار ص ۱۵۰ و تذکره علماء هند ص ۱۳۳ و خزینة الاصغیاء ص ۶۷

۱۱۴۰ معارف مصدر سابق، ۱۱۴۱ تذکرہ علمائے ہند ص ۱۳۲، تلخ خزینۃ الاصفیاء ص ۱۱۴۰

لله اخبار الاخيار ص ١٥٠ ، لله معارف حواله سابق ، لله تذكرة المحققين ص

۱۸۰ ص ۱۵۱، ص ۱۵۰، اخبار الاخیار ص ۱۵۰

۱۶۔ مغلہ ہندوستان کے سلاطین و علمائے مشائخ کے تعلقات ص ۱۶

۱۹۴۱ء جون ۱۹۴۱ء

۱۹ اخبار الاخیار ص ۳۹۲ (اردو ترجمہ)

مجله تاریخ شیراز هند جون پور (کتاب خانہ مدرسہ مطلع العلوم بنارس)

ملک اخبار الاخبار اردو ترجمہ ص ۳۹۲، ملکہ تہ کرہ علمائے ہند ص ۱۳۳

ملک رسالہ معارف ماہ اپریل ۱۹۷۱ء شہر اعظم گڑھ

۱۵۱ اخبار الاخیار ص ۱۵۱ و تذکرہ علماۓ ہند ص ۱۳۳، لکے نزم مؤلف ص

۱۰۰ خزینۃ الاصفیاء ص ۳۳۸ ج ۱ ، ۱۰۰ خزینۃ الاصفیاء ص ۳۰۰

۱۷۵ اخبارالاخیار فارسی ص ۱۷۵

نتیجہ سبع سنابل (تصوف) مندرجہ در تذکرۃ المصنفین ص ۱۰۵

۱۵۱ تذکرہ علمائے ہند میں ۱۳۳۳ و غزنیہ الاصغاریہ

2

لله مدائن الخفيس ص ۳۰

اسلام میں دعا کی اہمیت

مولانا حبیب الرحمن قاسمی

دعا کی لغوی و اصطلاحی تحقیق لغت میں دعا خدا کے ہم معنی ہے کہتے ہیں دعوت

زید اسی نادیتہ میں نے زید کو پکارا۔ البتہ دونوں کے طرق استعمال میں فرق ہے کہ خدا تو کبھی بغیر نام لئے یا اور ایسا کے ساتھ ہوتی ہے اور دعا میں مدعو کا نام لینا ضروری ہوتا ہے، ہاں مجازاً بھی کبھی دعا کو بجائے خدا اور خدا کو بجائے دعا بھی استعمال کرتے ہیں، علاوہ ازیں دعا نام لینے اور نام رکھنے کے معنی میں مستعمل ہے (المفردات فی غریب القرآن للامام راغب ص ۱۶۹)

اصطلاح میں دعا کا معنی یہ بیان کیا گیا ہے۔

الابتھال والتضرع الی اللہ تعالیٰ عاجزی و شکستاری کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے
بالسوال فی تحقیق المطلوب۔ اپنی مراد مانگنا۔

ان معانی کے علاوہ قرآن حکیم میں دعا بمعنی عبادت بھی متعدد مقامات میں آیا ہے، بلکہ حسب تصریح علامہ ابن القیم الجوزی دعا بمعنی سوال و دعا بمعنی عبادت میں باہم تلازم ہے، یعنی ایک دوسرے کے مفہوم کو لازم ہے، چنانچہ علامہ موصوف آیت پاکؒ اذ عواہر مہکم تضرعاً و خفیۃ انہ لا یحب المعتدین ولا تفسدوا فی الاخرض بعد اصلاحها وادعوا خوفاً وطمعاً۔ ان رحمت اللہ قریب من المصلین کے تحت نظر آ رہی ہیں :

عائیان الایمان مشتملین علی ادب	خندرجہ بالا دونوں آیتیں دعا کی دونوں قسمیں
نوحی الدعا و لا عا و العبادۃ و دعا و	دعا و عبادت دعا، سوال کے کا وسیع تر معنی
المسئلۃ فان الدعاء فی القرآن	ہیں، قرآن حکیم میں دعا ہے کبھی سوال مراد
یراد فیہ ہذا تبارک و حمد التبارک	ہوتا ہے اور کبھی عبادت اور کبھی دونوں کا

وہی ادبہ مجموعہ ہمارا ملازمان مجبور اور دعا سوال و دعا عبادت ایک (برائے الغنائم لاکم ابن القیم ص ۳) کو لازم ہیں۔

چونکہ دعا سوال میں دعا مانگنے والا اپنے نفع کے لئے سوال کرتا ہے یا مفرت کو دفع کی اجتناب کرتا ہے اور خود ذات نفع و ضرر کی مالک ہو، معبود حقیقی دی ہوگی، جس کا لازمی نتیجہ یہی کہ معبود کے لئے نفع و ضرر کا مالک ہونا ضروری ہے، یہی وجہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ مشرکین کی اس بات پر مذمت کی ہے کہ وہ ایسی چیز کی پرستش کرتے ہیں جو اپنے نفع و نقصان پہ اپنے پر قدرت نہیں رکھتیں، ملاحظہ ہوں درج ذیل آیات۔

۱۔ متعبدون من دون اللہ
مالا یمنفعکم شیئاً ولا یضرکم
اف لکم ولما تعبدون من دون اللہ
افلا تعقلون
کیا پھر تم پوجتے ہو اللہ کے سوا اس چیز کو
نہ تمہارا کچھ بھلا کرے اور نہ میں بیزار ہوں
اور اس چیز سے جس کو تم اللہ کے سوا پوجتے
کیا تم کو سمجھ نہیں۔

۲۔ ولعبدون من دون اللہ مالا
یضرهم ولا ینفعهم
۳۔ ولا تدع من دونہ
مالا ینفعک
ولا یضرک
اور پرستش کرتے ہیں اس چیز کی جو نہ نفع
پہنچا سکے ان کو اور نہ نفع۔ پک رکوع
اور مت پکارو اللہ کے سوا اس چیز کو جو تم
نہ نفع پہنچا سکے اور نہ نقصان۔
دہ پارہ ۱۱۔ رکوع ۱۵

قرآن حکیم میں اس مضمون کی بہت سی آیات ہیں بغرض اختصار صرف تین پر اکتفا کیا گیا۔

غیر اللہ سے دعا، انسان فطری طور پر اپنی حوائج و ضروریات کے وقت اپنے ہی قوی
مردی و گمراہی ہے ہستی کا سہارا ڈھونڈتا ہے اور تحصیل و تکمیل دعا کے لئے دینے
سوال دراز کرتا ہے، لیکن مومنین صادقین کے علاوہ دیگر مذاہب
مادیان کے ماننے والے اس قوی تر ہستی کے انتخاب میں صحیح راہ سے ہٹ گئے، کہ
نے اپنی حاجت روائی کے لئے آگ کے گرد چکر کاٹا اور اسے پکارنا شروع کر دیا کسی۔
فور و ظلت کو اپنی دعا و مناجات کا مرکز قرار دیا اور کسی نے خود اپنے ہاتھوں پر
ہمسکے اصناف و اوتان سے اپنی حاجت پراری متعلق کر دی۔ اللہ جل شانہ نے

ان تمام لوگوں کی اس فکری غلامت اور حیران نفسی کو قرآن حکیم میں متعدد مقامات پر واضح اور دل نشیں دلائل کے ساتھ بیان فرمایا ہے۔ مثلاً یہ آیت

يَا أَيُّهَا النَّاسُ خُذُوا زِينَتَكُمْ مِمَّا فِي بَيْوتِكُمْ ۚ وَكُلُوا وَشَرُّوا ۚ وَاسْتَمِعُوا لَهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَذَرُّهُ وَالْجَنَّةَ الْمَأْمُورَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ ۚ
 ان یسلبہم الذباب شیئاً لا یتنقدون وہ منہ ضعف الطالب والمطلوب

ان ظلمت پسند مادہ پرست مشرکین کے برخلاف اللہ کے جو مخلص بندے اللہ تعالیٰ کے سامنے دست سوال پھیلاتے ہیں اور اپنے درد و الم کا مداوا اس سے چاہتے ہیں، قبولیت دعا کی بشارت کے ساتھ ان کی مدح و تحسین کی گئی ہے چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام کی قبولیت دعا کو کس دل کش انداز میں بیان کیا گیا ہے ملاحظہ ہو ذیل کی آیت پاک۔

وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ
 رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا
 وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ
 فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَعَدْنَا لَهُ
 لَهْفًا ۖ وَاصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ۖ وَكَانُوا إِسْرَافِينَ
 وَبَيْنَ عَمَلَيْهِمَا وَغَاوَرُهَا
 وَكَانُوا لَنَا لَمِينًا

اور زکریا کو۔ جب پکارا اس نے اپنے رب کو، اے رب نہ چھوڑ مجھ کو اکیلا اور تو سب سے بہتر وارث ہے، ہم نے سن لی اس کی دعا اور بخشا اس کو بھئی، اور اچھا کر دیا اس کی عورت کو وہ لوگ دور ڈھٹے تھے بھولائیوں پرادر پکارتے تھے ہم کو تو قح سے اور درے اور وہ ہمارے مخلص ہوتے تھے۔

وَبَيْنَ عَمَلَيْهِمَا وَغَاوَرُهَا

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو مکر و مکریم اپنے بندوں کے سوال سے خوش ہوتا ہے اس کی نافرمانی کرتا ہے جس سے سوال نہیں کرتا اس سے برا من اور خوش ہوتا ہے

نبی صادق و مصدق صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

من لم یسئل اللہ یغضب علیہ (رواہ الترمذی)

جو شخص اللہ تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا وہ اللہ سے ناخوش ہو جاتا ہے۔

اسی لئے قرآن حکیم میں دعا مانگنے کا حکم بار بار آیا ہے، ارشاد خداوندی ہے:

(۱) قال ربکم ادعی فی استجب لکم ان الذین یتکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم حرارین۔

اور کہتا ہے تمہارا رب مجھ کو پکارو، میں تمہاری پکار کو قبول کروں گا، شک جو لوگ میری عبادت سے تکبر کرتے ہیں، اب داخل ہوں گے دوزخ میں ذلیل ہو کر۔

(پاک ۱۰)

(الغافر)

(۲) واذا سئالتک عبادی عنی فانی قریب اجیب دعوة الداع اذا دعان فلیست تجیب الی والیوم منوالی لعلہم یرشدون (البقرہ)

اور جب آپ سے سوال کرے میرا بندہ میرا رب میں (تو آپ کہہ دیجئے) میں قریب ہوں قبول کرتا ہوں دعا کرنے والے کی دعا کو جب وہ مجھ سے دعا کرتا ہے، لہذا چاہئے کہ وہ میرا کہانا میں اور مجھ پر ایمان رکھیں تاکہ راہ یاب ہوں۔ پکارو اپنے رب کو عاجزی اور پوشیدگی سے یقیناً وہ حد سے تجاوز کرنے والے کو پسند نہیں کرتا، اور زمین میں فتنہ نہ پھیلاؤ اس کے درست ہو جانے کے بعد اور پکارو اللہ کو خوف و امید کے ساتھ یقیناً اللہ کی رحمت نیکوکاروں کے قریب ہے۔

(۳) ادعوربکم تضرعوا وخفیہ امنہ لا یحب المعتدین ولا یفسد وافی الامر ضابط بعد اصلاحها وادعوا خوف وطمعاً ان یرحمہ اللہ قریب من المحسنین (الاعراف)

ان آیات میں صریح طور پر اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے اور اس کے سامنے عاجزی و انکسار کے ساتھ دست سوالیٰ دراز کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور دعا ہے استکبار کرنے والوں کی جہنم کی وعید سنائی گئی ہے، اسی کے ساتھ دعا کی جانب رغبت دلانے کے لئے متعدد حضرات انبیاء کرام کی دعاؤں اور ان کی قبولیت کا تذکرہ بھی نہایت اہتمام سے کیا گیا ہے، ان حیل امور سے رنج و غش کی طرف توجہ نہ دینا چاہئے۔

کہ کثرت دعا اور تعلقائی کو محبوب اور پسندیدہ ہے، اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فتم له بابا لدعاء ففتح له ابواب الرحمة الخ (اخرجه الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے دعا کی توفیق عطا کی گئی اس کے لئے رحمت کا دروازہ کھول دیا گیا۔

دعا افضل ہے یا سکوت و رضا | ایک بندہ مومن کے لئے کیا یہ بہتر اور افضل ہے کہ دفع مضر یا جلب منفعت کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ سے جو مالک نفع و مضر میں دعا اور سوال کرے یا جس حالت پر وہ ہے اس سے راضی رہتے ہوئے سوال و دعا سے خاموش رہے۔ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے امام الصوفیہ شیخ ابوالقاسم القشیری اپنے مشہور رسالہ میں لکھتے ہیں کہ علماء کی آراء اس سلسلے میں مختلف ہیں، بعض حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ دعا افضل ہے کیونکہ حدیث پاک "الدعاء هو العبادة" سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا عبادت ہے اور عبادت خداوندی بہر حال مطلوب و مقصود ہے، علاوہ ازیں دعا کے ذریعہ بندہ مالک کے سامنے اپنے افتقار و احتیاج کا اظہار کرتا ہے جو نبی حدیث اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسندیدہ ہے، بعض حضرات اسے قائل ہیں کہ آقا کی طرف سے جو بھی پیش آئے اس پر راضی رہنا ہی تقاضائے عبودیت ہے اس لئے دعا کے بجائے سکوت و خود بہتر ہے، اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ زبان سے تو دعا کرے لیکن قلب سے راضی برضائے مولیٰ رہے تاکہ تقاضائے عبودیت کے ساتھ دعا کی تعمیل بھی ہو جائے۔

علامہ ان تینوں اقوال کو پیش کرنے کے بعد امام قشیری نے اپنی رائے یوں ظاہر فرمائی ہے کہ علی الاطلاق نہ دعا اور نہ سوال افضل ہے اور نہ تسلیم و رضا بلکہ احوال و اوقات کے لحاظ سے کہیں دعا افضل قرار پائے گی اور کہیں سکوت و رضا بہتر ہوگا۔ پھر فرماتے ہیں کہ اگر قلب میں دعا کا داعیہ پایا جائے تو اس حالت میں دعا کرنا ہی بہتر ہوگا اور جس وقت قلب میں سکوت و خود کا اظہار محسوس ہو تو ایسی صورت میں سکوت افضل ہوگا، اسی طرح اگر دعائے عامۃ المسلمین کا نفع مستحق ہو تو اس وقت دعا کو افضل قرار دیا جائے گا اور جب

دعائے صرف اپنی ذات کا نفع ہو تو اس وقت سکوت کو بہتر کیا جائے گا لہذا اگر کوئی دعا کہے
لیکن آیت کریمہ "قَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" اور احادیث پاک "الدُّعَاءُ
هُوَ الْعِبَادَةُ" اور "مَنْ قَامَ لَهُ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ" کی روشنی
میں راقم کے نزدیک قول اول ہی رائج ہے۔ واللہ اعلم وعلیہ السلام

شرائط دعا قبولیت دعا کے لئے علماء نے قرآن و حدیث کی روشنی میں کچھ شرائط
آداب بیان کئے ہیں، داعی جب ان شرائط و آداب کو ملحوظ رکھے تو
دعا کرتا ہے تو وہ شرف قبولیت سے ہمکنار ہوتی ہے ورنہ وہ دعا رد کر دی جاتی ہے۔
اس لئے دعا کرنے والوں کو دعا سے پہلے اور دعا کرتے وقت ان کا اہتمام نہایت ضروری
ہے تاکہ وہ دعا صحیح معنوں میں دعا قرار پائے اور قرآن و حدیث میں اس کے جو شرائط اور
نوائذ مذکور ہیں وہ حاصل ہوں۔

(۱) دعا سے پہلے اپنے ظاہر و باطن کو گناہوں کی نجاست سے توبہ و استغفار کے ذریعہ
پاک کر لے، اور جہاں تک ہو سکے ذکر اللہ کی کثرت کرے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ذکر مجسّد
اعمال صالحہ کی اصل ہے، ذکر اللہ سے نفس میں جلا و بیدار ہوتی ہے اور قلب و ضمیر
خواب غفلت سے بیدار ہو جاتے ہیں، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :

اتل ما اوحی الیک من الکتاب	آپ تلاوت کیجئے اس کتاب کی جو آپ کی
واستمع الصلوٰۃ ان الصلوٰۃ	طرف نازل کی گئی اور قائم رکھیے گا نماز
تسنی عن الفحشاء	بے شک نماز روکتی ہے بے حیائی اور بُری
والمنکر ولذا کرا اللہ	بات سے اور یقیناً اللہ کی یاد سے
اکبروا اللہ یصلح ما	بڑی سچا اور اللہ جانتا ہے جو کچھ تم
تصنعون (العنکبوت)	کرتے ہو۔ (پاک ع ۱۴)

یعنی اللہ جل شانہ کا ذکر بے حیائی کے کاموں اور گناہوں سے روکنے میں
نماز سے زیادہ مؤثر ہے، اس لئے کہ ذکر جب اپنے قلب کو ذکر اللہ کی جانب متوجہ کرتا ہے
اور زبان کو ذکر میں مشغول کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے اپنے نور سے ڈھانک لیتے ہیں
جس سے اس کے ایمان و یقین میں بے پناہ اضافہ ہو جاتا ہے اور یہ ایمان کی پختگی
اور یقین کی مضبوطی انسان کو معصیت سے روکتی ہے، اس لئے تزکیہ نفس کے لئے

راشہ کی کثرت کرے تاکہ طب نماہوں کی خلعت و نحوست سے پاک و صاف ہو کر رحمت
روندی کا مستحق ہو جائے۔

(اپنے کھانے پینے اور لباس میں حرام کی آمیزش اور اختلاط سے بچتا رہے
لئے کہ کھانے پینے یا لباس کے حرام ہونے سے دعا و رد کردی جاتی ہے ہجرت
ہر یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی ہیں کہ :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سلم یا ایہا الناس ان
اللہ طیب لا یقبل الا طیباً
ان اللہ تعالیٰ امر المؤمنین
بما امر به المرسلین
نقال تعالیٰ "یا ایہا الرسل
کلوا من الطیبات واعملوا
صالحاً۔ وقال تعالیٰ
یا ایہا الذین امنوا
کلوا من طیبات ما رزقناکم
ثم ذکوا الرحیل
یطیل السفر اشعث
عنبریمد یدیه
لی السماء ویقول
یا رب یا رب و مطعمہ
من حرام و مشربہ من حرام و طیبہ
من حرام و غذی بالحرَام فاطف
یستجاب لہ
(اخرجه امام مسلم و الترمذی)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے
لوگو! اللہ تعالیٰ خود پاکیزہ ہیں پاکیزہ شی
ہی قبول فرماتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ نے
اسی بات کا مومنین کو حکم دیا ہے جس کا حکم
اپنے برگزیدہ رسولوں کو دیا ہے، چنانچہ
اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اے رسول! کھاؤ
حلال اور ستھری چیزیں اور اچھے عمل کرو
اور فرمایا اے مومنو! کھاؤ حلال پاکیزہ
چیزوں میں سے جو ہم نے تمہیں دی رکھی
ہیں، اس رہنمائی کے بعد آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر کیا کہ طویل سفر
کی بنا پر پریشان بال گرد آلود ہے یعنی
اس کے سراپا سے پریشان حالی ظاہر ہو رہی
ہے) آسمان کی جانب ہاتھ پھیلائے دعا
مانگ رہا ہے حالانکہ اس کی غذا حرام
اس کا پینا حرام اور اس کا لباس حرام ہے
اور حرام ہی ہے اس کی پرورش ہوئی
ہے، پھر کیوں کر اس کی دعا قبول
ہو سکتی ہے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ عرض کیا: حضور! صلی اللہ

علیہ وسلم میرے لئے دعا فرمادیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے مستجاب الدعوات بنا دے، تو آپ نے ان کے جواب میں فرمایا۔ ”یا سعد اطلب مطہرات تستجب دعوتک“ اے سعد طلال کھانے پر پابندی کرو تمہاری دعائیں قبول کی جائیں گی۔

اس لئے کہ حرام مال کے استعمال سے قلب مردہ ہو جاتا ہے اور اس پر ظلمت وادھام کے دبیز پردے پڑ جاتے ہیں، جس کی وجہ سے وہ رحمت سے دور ہو جاتا ہے، پھر دعا کی قبولیت کی گنجائش ہی کہاں رہ جاتی ہے۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے متعلق علماء رجال لکھتے ہیں کہ وہ حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کی جماعت میں ”مستجاب الدعوات“ کی حیثیت سے مشہور تھے۔

امام بخاری و مسلم نے ان کی دعا کی قبولیت کا ایک عجیب و غریب واقعہ حضرت جابر بن سمرة کی روایت سے نقل کیا ہے۔ جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔ ایک بار اہل کوفہ نے حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی شکایت کی کہ یہ نماز قاعدے سے نہیں پڑھتے، اس شکایت پر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے انھیں اپنے پاس طلب کر کے صورت حال کے متعلق استفسار کیا، چونکہ حضرت سعدؓ پر یہ ایک اتہام تھا، جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں تھا، اس لئے حضرت سعدؓ نے اس کی پرزور تردید فرمائی اور عرض کیا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے مطابق نماز پڑھتا ہوں، اور طریق سنت سے ادنیٰ کمی نہیں کرتا (اور اس کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرمایا) میں عشاء کی پہلی دونوں رکعتوں کے قیام میں طویل اور آخر کی دونوں رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں۔

یہ تفصیل سن کر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کے متعلق ان لوگوں کا یہ ظن فاسد ہے، اور مزید تحقیق حال کے لئے کوفہ چند لوگوں کو بھیج دیا کہ جا کر اہل کوفہ سے صحیح صورت حال معلوم کریں۔

چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے یہ فرستادہ حضرات کوفہ کی ایک

ایک مسجد میں جا کر معاملہ کی تحقیق کی۔ تمام اہل کوفہ نے بیک زبان اس الزام کی تردید کی اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی تعریف و توصیف کی۔

البتہ قبیلہ بنی عصب کی مسجد میں ابو سعده اسامہ بن قتادہ نامی ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ٹائندوں سے کہا کہ جب آپ حضرات مجھ سے شہادت طلب کریں گے تو سچی بات یہ ہے کہ سعد میں تین خرابیاں ہیں :

- ۱۔ یہ جہاد میں اسلامی لشکر کے ساتھ خود نہیں نکلتے۔
- ۲۔ مال غنیمت وغیرہ کی تقسیم میں مساوات کا لحاظ نہیں کرتے۔
- ۳۔ اور معاملات کے فیصلہ میں انصاف سے کام نہیں لیتے۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو ابو سعده کے ان الزامات کا جب علم ہوا، تو انہوں نے ان الزامات کی صفائی دینے کے بجائے اس معاملہ کو اللہ کے سپرد کرتے ہوئے یہ دعا فرمائی :

اللھم ان کان عبدک	اے اللہ! اگر آپ کے اس بندے
ھذا کما خابا	نے شہرت طلبی اور نام و نمود کی غرض
تام ریا و سمعۃ	سے مجھ پر یہ مجھوٹے الزامات عائد کئے
فما طل عمرہ	ہیں تو آپ اسے درازی عمر زیادتی
داطل فقرو	فائدہ، اور ابتلائے فتنہ کی سزا
وعرضہ للفتن	دیکھئے۔

حق جل مجدہ نے اپنے اس بندہ مخلص کی دعا قبول فرمائی۔ چنانچہ عبدالملک بن عمیر جنہوں نے اس واقعہ کو حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے، بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابو سعده کو کوفہ کی گلیوں میں اس حال میں دیکھا ہے کہ بڑھاپے کی وجہ سے اس کی بھنوی آنکھوں پر لگی تھیں اور اس حال میں بھی وہ راہ میں گزرتی ہوئی باندیوں سے نظر بازی اور پیچھے نہ دیکھتا تھا۔

واللہ تعالیٰ اپنے اولیاء کی بددعاؤں سے ہماری حفاظت فرمائے

دعوتِ فکر و عمل

از۔ جناب مولانا کفیل احمد علی کیرانوی

تھکرتا تھا جہاں تیرے اشاروں پہ کبھی
رٹک کرتا تھا ازم تیری بے ساروں پہ کبھی
تھے ترے نقش قدم چاند ستاروں پہ کبھی
حسرت آنکھیں ہے پر آج ترا حالِ زبوں
چل گیا تجھ پہ ادا کاریِ باطل کافوں
بے نیازِ غم دنیا، غم جاں تھا پہلے
امن و انصاف کا عظمت کا نشان تھا پہلے
رُخِ بدر ہو گیا اک سیلِ رواں تھا پہلے
اب وہ جذبہ ہے نہ وہ جوشِ ملِ باقی ہے
نہ وہ بادہ ہے نہ مستی ہے نہ وہ ساقی ہے
بڑھ کے طوفانِ بلا خیز میں گھس جاتا تھا
دل میں اندیشہِ باطل نہ کبھی لاتا تھا
لے کے سیخام و فادور نکل جاتا تھا
شوقِ یہ تھا کہ اندھیوں میں چلے گا کروں
شمعِ ایمان ہر اک دل میں فروزاں کروں
زندگی قبرِ مذلت سے نکل سکتی ہے
تیری بگڑی ہوئی تقدیر بدل سکتی ہے
راتِ پیما نہ نورِ شید میں ڈھل سکتی ہے
ٹھوڑے دوست تجھے رنگِ بدلتا ہو گا
پارہ نہ رہو پر خار میں چلنا ہو گا
وقت کہتا ہے زمانہ کی فضاؤں کو سمجھ
شاہِ عصرِ مہذب کی اداؤں کو سمجھ
دعویٰ موجود کے فنکارِ خداؤں کو سمجھ
دردِ دنیا سے ترانام بھی مٹ جائے گا
یہ سکتا ہوا اسلام بھی مٹ جائے گا

نکرایاں کی قسم، گردشِ حوراں کی قسم
سازِ وحدت پہ جس نغمہ قرآن کی قسم
حشرِ اعلیٰ کی قسم، رحمتِ یزداں کی قسم
بزمِ عالم کو پھراک بار درخشاں کر دے
دہر میں مشعلِ یزداں کو فروزاں کر دے
غم و آلام کے اڈے ہو طوفاں سے نہ ڈر
موت کا خوف نہ کر، سختیِ زداں سے نہ ڈر
اہلِ باطل کے فراواں سرو ساماں سے نہ ڈر
جہد کی آہنچ سے ہر چیز گھل جاتی ہے
سنگ و فولاہ کی دیوار بھی گھل جاتی ہے
باہمی ربط بڑھا اور منظم ہو جا
طاہتِ حق کے لئے شوقِ مجسم ہو جا
سعی کر سعی کے انجام سے بے غم ہو جا
تری تخلیق ہوئی حق کی اشاعت کیلئے
امن و ایمان و دیانت کی حفاظت کیلئے
یہ تکالیف و مصائب، یہ ہجومِ آلام
حسرت و یاس کے بڑھتے ہوئے سائے ہر گام
دیر ہے میں تجھے اک دورِ حسیں کا پیغام
دورِ حسیں کی نتیجہ پہ نظر ہوتی ہے
شبِ تاریک کے پردے میں گر ہوتی ہے
اپنے اجداد کی ہمت پہ خدا خور تو کر
ان کی مردانہ قیادت پہ خدا خور تو کر
لے کفیل اپنی روایت پہ خدا خور تو کر
جنب و اخلاص سے محمد تھے سینے میں کے
بحرِ ذخائر میں چلتے تھے سینے میں کے

کوائفِ دارالعلوم

(۱) دارالعلوم بحمد اللہ نہایت حسن و خوبی کے ساتھ نوہا لائے ملت کی تعلیم و تربیت میں معروف ہے، ملک کے مشہور مصنف اور اقتدا پرداز مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی سابق صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علیگڑھ، شیخ الہند اکیڈمی دارالعلوم دیوبند کے ڈائریکٹر کی حیثیت سے دیوبند آچکے ہیں اور اکادمی کے ابتدائی اور بنیادی امور کی انجام دہی کے ساتھ محدث ہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی معرکہ الآثار تصنیف ”جہ اللہ البالغہ“ کا ورثہ بھی دیتے ہیں۔ دارالعلوم میں مولانا موصوف کا قیام طلبہ، اساتذہ اور انتظامیہ سب کے لئے مفید ہے اور سب ہی اپنی اپنی صلاحیت و ضرورت کے مطابق مولانا کے علمی، تحقیقی اور انتظامی معلومات و تجربات سے فائدہ اٹھا رہے ہیں۔

(۲) مہتمم دارالعلوم حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب دامت برکاتہم کو گزشتہ ہفتہ عشرہ کے درمیان دوزبردست سانحے پیش آئے (الف) آپ کے برادر نسبتی محترم انیس الرحمن صاحب سلسلہ ملازمت ”جدہ“ میں مقیم تھے، ۱۵ فروری کو وطن آنے کا پروگرام طے ہو چکا تھا، جس کی اطلاع انھوں نے بذریعہ فون متعلقین کو دیدی تھی، لیکن اچانک ۲۹ جنوری کو جب کہ موصوف دفتر میں اپنے کام میں مصروف تھے، اچانک قلب کا شدید دورہ پڑا جو جان لیوا ثابت ہوا اور عارضی وطن کے بجائے حقیقی وطن کو سدھار گئے، وہاں موجود متعارفین نے فوراً بخیر اور دہلی بذریعہ فون ڈسٹیکس عزیز و اقربا کو اس حادثہ کی اطلاع دی اور مرحوم کی تجہیز و تکفین کا انتظام کر کے ارضی مقبرہ کی اسسٹنٹ کو اس کے حوالہ کر دیا۔ پیپنجی وہیں پہنچا کہ جہاں کا خیر تھا۔

(ب) ۹ فروری کو اسی طرح کا ایک اچانک حادثہ اور پیش آیا، حضرت مہتمم صاحب موصوف دفتر تمام میں بیٹھا اپنے کام میں مصروف تھے کہ بخیر سے ایک عزیز گاڑی لیکر دیوبند پہنچے اور اطلاع دی کہ برادر زادہ طالب الرحمن کی حالت نازک ہے، میں انھیں ہسپتال چھوڑ کر آیا ہوں، آپ فوراً شریعت لے چلیں، چنانچہ موصوف بلا کسی تاخیر کے فوراً بخیر روانہ ہو گئے، آج بخیر سے حضرت والا کا

راقم الحروف کے نام ایک پرچہ پہنچا ہے، جس میں موصوفہ لکھتے ہیں :-

”کل جب میں مکان پہنچا تو بواہر زادہ کا جنازہ تیار تھا، معلوم ہوا کہ کل صبح باہر میں
میں بیٹھے خوش و خرم گفتگو کر رہے تھے، یہاں تک کہ مٹی ہو کر قلبی تکلیف شروع ہوئی
شفا خانہ بھیجا گیا، آئینہ اور انجکشن دئے گئے مگر اصل کے سامنے کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی
اور ایک گھنٹہ کے اندر داعی اجل کو لبیک کہہ گئے، اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائیں، آمین
درحقیقت یہ دونوں حادثے نہایت سنگین اور صبر آزمایں، دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت ختم
اور دیگر متعلقین کو صبر جمیل عطا فرمائیں اور ہر طرح کی آزمائش اور ابتلا سے محفوظ رکھے اور مرحومین کو
اپنی آغوش رحمت میں جگہ عطا فرمائے۔“

گذشتہ مہینہ میں دارالعلوم کے ہر دل عزیز استاد حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کیرانوی مدظلہ
کی والدہ کا چند مہینے کی علالت کے بعد انتقال ہو گیا، مرحومہ درازی عمر اور ضعف کے باوجود گھر گریہتی
کے کاموں میں جاق و چوبند رہنے کے ساتھ بڑی عابدہ زاہدہ اور صبر و رضا کی مجسمہ تھیں، دعا ہے کہ
اللہ تعالیٰ مرحومہ کو کروٹ کروٹ جنت نصیب فرمائے۔ آمین

(۱۳) دارالعلوم دیوبند میں زمانہ قدیم سے جمعیتہ الطالبہ کی ایک انجمن قائم تھی، لیکن آج سے تقریباً
۱۴-۱۵ سال قبل اُس وقت کی انتظامیہ نے اسے ختم کر دیا تھا اور باوجود طلبہ عزیز کی ہزار
کوشش کے انتظامیہ نے جمعیتہ الطالبہ کو بحال کرنے کی اجازت نہیں دی تھی، اب جبکہ دارالعلوم
کے حالات بدلے اور پرانی انتظامیہ کے بجائے نیا انتظام قائم ہوا تو نئی انتظامیہ نے نہ صرف طلبہ عزیز
کو اپنی جمعیتہ قائم کرنے کی اجازت دی بلکہ اس کے لئے ایک دستور بھی بنا کر دیا، اس دستور کے
مطابق جمعیتہ الطالبہ کے عہدیداروں کا انتخاب الیکشن کے ذریعہ ہوا، اس الیکشن کے موقع کو
غیبت سمجھ کر مخالفین دارالعلوم نے طوع طرح کی افواہیں پھیلا کر طلبہ عزیز کو باہم ٹکرانے
یا کم از کم انتظامیہ سے بدظن کرنے کی تائید و تائید کو ششیں کیں، لیکن اس انتہائی پریشانی و
میں بھی طلبہ نے نہایت ہوش و خرد اور صبر و سکون کے ساتھ الیکشن کی تمام کوششیں انجام دیا
بالخصوص پولنگ کے دن ہمارے طلبہ نے جس نظم و ضبط اور ہم آہنگی و یک جہتی کا ثبوت
دیادہ قابل ستائش ہے۔ طلبہ عزیز نے مخالفین کی تمام ریشہ دوانیوں اور گھڑاؤ کو توڑا
کو اپنے عمل سے بے اثر بنا کر یہ ثابت کر دیا ہے کہ یہیں ہر حال میں دارالعلوم اسلامی کا قیام و عزت ہے
ہم مخالفین کے کسی فریب میں نہیں آئیں گے۔ (انشاء اللہ العزیز)۔

1. The first part of the document is a list of the names of the members of the committee.

2. The second part of the document is a list of the names of the members of the committee.

3.

4.

5.

6.

7.

8.

Regd. No. SEN - L-13-NP-21-53

DARUL-ULOOM MONTHLY
DEOBAND (U.P.)



دارالعلوم دیوبند

دَارُ الْعُلُومِ دِیُونِیْدِکَا عِلْمِی دِیْنِی اِصْلَاحِی مَیْنَامَه

۸-۵/۶
۱۳-۴-۵۳

دَارُ الْعُلُومِ



زیر سرپرستی

مَجْلِسِ شُورِیْ دَارِ الْعُلُومِ دِیُونِیْدِ

مدیر مسئول

ریاست علمی بجنوری

1. The first part of the document is a list of the names of the persons who have been appointed to the various offices of the city.

2. The second part of the document is a list of the names of the persons who have been appointed to the various offices of the city.

3. The third part of the document is a list of the names of the persons who have been appointed to the various offices of the city.

4. The fourth part of the document is a list of the names of the persons who have been appointed to the various offices of the city.

نگران اعلیٰ حضرت الحاج مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

ماہنامہ

دارالعلوم دیوبند

جلد نمبر ۶۳	مارچ ۱۳۷۷ء مطابق جمادی الثانی ۱۴۰۳ھ	شمارہ نمبر ۶
زراشتراک	مدیر مسئول ریاست علی بھٹری طابع و ناشر دارالعلوم معرفت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند مطبوعہ	سالانہ ۲۵/- ششماہی ۱۳/- نی پرچہ ۲/۵۰
مالک غیر سے اس کے مساوی علاوہ محصول ڈاکٹ	محبوب پرنٹنگ پریس دیوبند	

اس دائرہ میں سرخ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کا زر تعاون ختم ہو گیا ہے
اگلے سال کی رقم بھیج کر مشکور فرمائیں



فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳	مدیر مسئول	حرف آغاز
۶	مولانا محمد منظور صاحب نعمانی	دارالعلوم دیوبند اور مولانا قاری
۲۵	رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم	محمد طیب صاحب کا عبرتناک رویہ
	مولوی محمد حنیف علی مالیکاؤں	دفعہ حدیث کی ابتدا اور
		اس کے اسباب
۳۶	قاری ابوالحسن اعظمی استاذ	ابو بکر عاصم الکوفی اور ان کے
	دارالعلوم دیوبند	رداۃ
۴۵	مدیر	کوائف دارالعلوم
۴۸		فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱:- ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔
- ۲:- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۴۵ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیجیں اور انھیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کریں۔
- ۳:- اس سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے، خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

(مدیر)

حرف آغاز

(مدین منورہ)

حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے جب امت کو پیش آنے والے قتل اور ضلال کے داعیوں کی اطلاع دی تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے سوال فرمایا اگر یہ صورت حال ہمارے سامنے پیش آئے تو ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم مسلمانوں کی جماعت اور ان کے امام کے ساتھ رہنا، حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے پھر سوال فرمایا کہ اگر اس وقت مسلمانوں کی جماعت اور امام بھی نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم ان تمام فرقوں سے الگ رہنا، خواہ تمہیں کسی درخت کی جڑ میں پناہ لینی پڑے۔

چنانچہ ہندوستان میں جب تاریخ کے تدریجی عمل کے نتیجے میں اسلامی حکومت کا چراغ گل ہوا تو اسلام کے اکابر کو فکر و انگیر ہوئی، پہلے انہوں نے امت کے قیام کی کوشش کی، اس میں ناکامی کے بعد انہوں نے طے کیا کہ کم از کم جماعت اور جمہور اہل حق کی علامتیں اس طرح مشخص اور معین کر دی جائیں کہ حق کے کسی متلاشی کو کسی بھی وقت حیرت اور مذبذب کا شکار نہ ہونا پڑے، چنانچہ انہوں نے مسجد حقیقت میں انار کے درخت کی جڑ میں بیٹھ کر اس قصر شاخ کی بنیادوں کو استوار کرنا شروع کیا جسے آج دنیا دارالعلوم دیوبند کے نام سے جانتی ہے۔

ان اکابر میں سے پہلے حضرت حاجی مسید عابد حسین صاحب رحمہ اللہ کو طہنرات کے ذریعہ اس کا خیر کی طرف متوجہ کیا گیا، انہوں نے دیوبند کے ارباب علم و فضل، صاحبان زہد و اتقا اور قرآن و سنت پر گہری نظر رکھنے والے اکابر کو جمع کیا اور ان کے سامنے ایک مدرسہ کے قیام کی ضرورت ظاہر فرمائی، پہلے بحیثیت بانی انہوں نے مجلس شوریٰ کی تشکیل فرمائی، پھر مجلس شوریٰ نے انہیں اپنا اختیار سے اس مدرسہ کا مہتمم نامزد کیا، عہدہ اہتمام سنبھالتے ہی انہوں نے حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ کو دیوبند تشریف آوری کے لئے گرامی نامہ تحریر فرمایا، حضرت نانوتوی رحمہ اللہ تشریف تو نہیں لائے لیکن انہوں نے انجمن سے پناہ مسرت کا اظہار فرمایا اور چند سال کے بعد بنفس نفیس اس قافلہ خیر میں شریک ہو گئے۔

ان اکابر گرامی تدرک کمال یہ تھا کہ ایک طرف وہ علوم ظاہری میں علم و فن کے امام تھے اور دوسری طرف تزکیہ باطن اور زہد و تقویٰ میں مثالی کردار کے حامل تھے، اس لئے دارالعلوم دیوبند کی شکل میں

احیاء دین کے لئے جو مضبوط قلعہ تعمیر کیا گیا تھا حضرت حاجی سید عابد حسین صاحب تو اپنے حق انتظام
اعتدال سے اس کی دیواروں کو سیسہ پلاتے رہے اور دوسرے اکابر نے علم و شریعت کی مثالی خدمات کیساتھ
دوسرے میدانوں میں بھی کام شروع فرما دیا، سب سے پہلے حجۃ الاسلام حضرت نانوتوی قدس سرہ نے عیسائی مبلغین
کا تعاقب کیا، ان کو ہر میدان میں شکست فاش دے کر روپوشی پر مجبور کر دیا اور علم کلام کی تجدید فرما کر
عقائد اسلام کے گرد ایک مضبوط حصار باندھ دیا، قطب العالم حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ
نے بدعات کے سیلاب کو روکا بلکہ اسلام کے دامن میں خرافات و بدعات کا انبار جمع کرنے والوں کے ذہن
میں آگ لگا دی، پھر ان اکابر کے طرز عمل کے مطابق بعد میں آنے والے سچے جانشینوں نے قرآن
وسنت کی تعلیم و اشاعت کے ساتھ اپنے اپنے عہد میں پیدا ہونے والے فتنوں کی سرکوبی کی، حضرت
شیخ الہند مولانا محمود حسن قدس سرہ رد بدعت کے ساتھ عدم تقلید کی راہ سے پیدا ہونے والے فتنے پر
زور قلم صرف فرماتے رہے، ان کے بعد امام العصر حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے کتاب و
سنت کی اشاعت، بدعت کی تردید، عدم تقلید کے تعاقب کے ساتھ قادیانیت کے فتنے کی سرکوبی
کے لئے اپنے علم و تقویٰ کی تمام تر صلاحیتوں کو وقف کر دیا، پھر شیخ الاسلام حضرت مولانا سید
حسین احمد مدنی رحمہ اللہ نے تعلیم و تدریس، رد بدعت، رد قادیانیت کے ساتھ اس دور کے ابھرنے
والے تازہ فتنے مودودیت کی طرف اہل علم کو متوجہ کیا۔

تراث علمی کے طور پر ان اکابر کا چھوڑا ہوا یہ اثاثہ ہی دراصل دارالعلوم کا سرمایہ افتخار ہے اور دارالعلوم
کا اصل خدمت گار وہی ہے جو اکابر کے لگائے ہوئے اس چستان کو انہی خطوط پر آباد رکھے، کتاب و سنت
کی تعلیم سے غفلت یا اس میں کوتاہی ان فرق باطلہ میں سے کسی کے ساتھ دوستی کا ہاتھ بڑھانا یا اس
سلسلے میں مداخلت کو راہ دینا یقیناً دارالعلوم کی روح سے بغاوت کے مرادف ہے۔

مگر افسوس یہ ہے کہ اپنی ہی جماعت کے کچھ افراد نے نہ صرف یہ کہ تعلیم و تدریس پر پابندی عائد
کی، نہ صرف یہ کہ انہوں نے جماعت اسلامی کے معاملہ میں مداخلت برتی، نہ صرف یہ کہ انہوں نے اسلامی
تعلیمات کے خلاف دارالعلوم میں وراثت کو جاری رکھنے کی کوشش کی بلکہ اب وہ اپنے مفادات کے
تحفظ کے لئے دارالعلوم سے مقدمہ بازی کر رہے ہیں، دارالعلوم کے خلاف محاذ آرائی میں انہوں نے
ایک متوازی دارالعلوم قائم کیا ہے، اور اب وہ یہ شور و غوغا کر رہے ہیں کہ مجلس شوریٰ کے تحت
چلنے والے دارالعلوم کو ادا کی جانے والی زکوٰۃ کی ادائیگی بھی مشتبہ ہے۔ یا قلعہ

تصور نہیں کیا جاسکتا تھا کہ حضرت حاجی سید عابد حسین، حجۃ الاسلام حضرت نانوتوی،

حضرت شیخ الہند، حضرت علامہ کشمیری اور حضرت شیخ الاسلام قدس اللہ اسرارہم کے نام لیوا دنیا کی اس بہت ترین سطح تک اتر سکتے ہیں، متوازی دارالعلوم کے قیام کے لئے ان کے پاس ایک ہی استدلال ہے کہ مجلس شوریٰ کے ہمنواؤں نے بھی تو کمیپ دارالعلوم قائم کیا تھا، مگر یہ استدلال کرتے وقت دانستہ ان حقائق پر پردہ ڈالتے ہیں جن کی مجبوری سے کمیپ کا قیام عمل میں آیا تھا اس وقت دارالعلوم غیر معینہ مدت کے لئے بند کر دیا گیا تھا، دارالعلوم کو مجلس شوریٰ کی تحویل سے نکال کر خود ساختہ ایڈہاک کمیٹی کی تحویل میں دینے کا اعلان کر دیا گیا تھا، اس کے باوجود ہر مصالحت میں یہ دفعہ دہرائی جاتی رہی کہ بلا استثنا تمام طلبہ کو داخل کر لیا جائے کمیپ بند کر دیا جائے گا ان دنوں وراثت کے ان مدعیوں کی جانب سے جو مضامین شائع کئے جاتے تھے، ان میں یہ بات اچھالی جاتی تھی کہ کمیپ کا قیام دارالعلوم سے مقابلہ آرائی ہے، لکھا جاتا تھا کہ حضرت علامہ کشمیریؒ کے سامنے بھی لوگوں نے متوازی مدرسہ قائم کرنے کی تجویز پیش کی تھی لیکن حضرت علامہ رحمہ اللہ نے فرمایا تھا کہ دارالعلوم دیوبند سے ڈھائی ڈھائی سو میل کے فاصلہ پر کسی مدرسہ کا قیام دارالعلوم کے لئے نقصان دہ ہوگا۔

لیکن اب جبکہ دارالعلوم پوری طرح فعال ہے، مجلس شوریٰ کی تحویل میں چلنے والے اس دارالعلوم میں کسی کے داخلہ پر کوئی پابندی نہیں ہے، کھلنے کے بعد تین بار تمام ملازمین کو کام پر آنے کی دعوت دی گئی، پھر کیا مجبوری تھی کہ چند ملازمین واپس نہیں آئے اور چند طلبہ کو زبردستی روک کر ایک متوازی دارالعلوم کھول دیا گیا، صرف اتنا ہی فرق ہے کہ دارالعلوم کی انتظامیہ سے وراثت کا خواب دیکھنے والوں کی گرفت ختم ہو گئی ہے۔

مگر اب الحمد للہ دارالعلوم دیوبند کا آفتاب ہدایت، وراثت کے گہن سے نکل آیا ہے اور جتنے دن گزر رہے ہیں اس حقیقت کا یقین بڑھ رہا ہے کہ انشاء اللہ اسلاف کی یہ زندہ امانت، علوم نبوت کا یہ روشن مینار، اور قرآن و سنت کا یہ مضبوط قلعہ مسلمانوں کی رہنمائی علم کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید کے لئے پھر تازہ دم ہو گیا ہے۔ اللہم انصر من نصر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم واجعلنا منہم

دارالعلوم دیوبند

اور

مولانا محمد طیب صاحب کا عبرتناک رویہ

ان۔۔۔ حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی زیدت محاسنہم

مولانا محمد طیب صاحب نے پاکستان میں اپنے متوازی دارالعلوم جامع مسجد کے سفیر کو روانہ کرتے وقت جو سند سفارت دی تھی، اس سے بہت غلط فہمیاں پھیلنے لگیں تھیں، اس سند سفارت کی نقل بھی اس مضمون کے آخر میں درج کی جا رہی ہے اور اس کے مندرجات کے بارے میں حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی زید مجدہم کا مبنی بر حقائق مضمون شریک اشاعت کیا جا رہا ہے، اس سے انشاء اللہ غلط فہمیاں ختم ہو جائیں گی۔ (طبر)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دارالعلوم دیوبند کی تاریخ اور اس کے حالات سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ تمام بڑے تعلیمی اداروں اور یونیورسٹیوں کی طرح اس کا ایک دستور و آئین ہے (جو برابر چھپ کر شائع ہوتا رہا ہے) اور ایک مجلس منتظمہ ہے جس کا نام شروع سے ”مجلس شوریٰ“ رہا ہے۔ دستور و آئین کی رو سے وہی دارالعلوم کی اعلیٰ اختیاری مجلس ہے اور نظم و نسق کے سارے اختیارات اسی کے ہاتھ میں ہیں، دستور میں مجلس شوریٰ سے متعلق پہلی دفعہ کے الفاظ یہ ہیں :-

۱۔ دارالعلوم دیوبند کی ایک بااختیار جماعت ہوگی جس کا نام ”مجلس شوریٰ“ ہوگا اور دارالعلوم کا تمام نظم و نسق اسی جماعت کے ہاتھ میں ہوگا۔
(دستور و آئین دارالعلوم ص ۷)

مجلس شوریٰ ہی دارالعلوم کے انتظام کے لئے کسی کو مہتمم مقرر کرتی رہی ہے، حالانکہ اس وقت کے مہتمم حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانیؒ کی وفات کے بعد ان کی جگہ مجلس شوریٰ ہی نے قاری محمد طیب صاحب کو مہتمم مقرر کیا تھا اور ان کی تنخواہ سو روپے ماہوار مقرر کی تھی (اس سے چند سال پہلے ان کو نائب مہتمم بھی شوریٰ ہی نے مقرر کیا تھا) نصف صدی سے زیادہ کی اس مدت میں ان کا طرز عمل یہی رہا کہ دستور و آئین کے مطابق مجلس شوریٰ کی ماتحتی میں اس کی تجاویز اور فیصلوں کی روشنی میں وہ دارالعلوم کے اہتمام و انتظام کی خدمت انجام دیتے رہے۔

یہ عاجز چالیس سال سے اس مجلس شوریٰ کا رکن ہے اور موجودہ ارکان میں سب سے قدیم رکن ہے، مولانا قاری محمد طیب صاحب مجھ سے بھی متقدم ہیں، لیکن وہ منتخب رکن نہیں، بلکہ عہدہ اہتمام کی حیثیت سے رکن تھے۔۔۔۔۔ وہ ہر حیثیت سے بڑے اور قابل احترام ہیں اور اس عاجز کا رویہ ان کے ساتھ ہمیشہ نیازمندانہ ہی رہا۔۔۔۔۔ لیکن اب سے قریب ڈیڑھ سال پہلے ستمبر ۱۹۸۱ء میں جبکہ ان کی عمر نوے برس کے قریب پہنچ چکی تھی (غالباً کبرسنی کے قدرتی اثر سے فہم و فکر کی صلاحیت مضمحل ہو جانے کی وجہ سے) وہ کچھ ناخدا ترس اور فتنہ پرداز لوگوں کی سازش کا شکار ہو گئے۔ اور انہوں نے اپنے قریباً ساٹھ سالہ طرز عمل کے بھی خلاف ”مجلس شوریٰ“ اور دارالعلوم کے ”دستور و آئین“ کو کالعدم قرار دے کر دارالعلوم کے نظم و نسق کے سارے اختیارات اور سب کچھ اپنے ہاتھ میں لے لینے کی جدوجہد شروع کر دی، جس کا شرعاً، اخلاقاً، عرفاً اور قانوناً کوئی جواز نہیں تھا۔

اور اس سلسلے میں انہوں نے ایسے لوگوں کا ایک اجتماع دہلی میں کیا جن کے بارے میں ان کو امید تھی کہ وہ اس مقصد میں ان کا ساتھ دیں گے، اور مجلس شوریٰ کے انیس ارکان میں سے آٹھ ارکان سے بھی توقع رکھتے ہوئے ان کو دعوت دی، لیکن ان میں سے کسی ایک نے بھی اس اجتماع میں شرکت نہیں کی، بلکہ ان میں سے بعض اہم ارکان نے خاص طور پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور مولانا سید احمد اکبر آبادی نے، اپنے خطوط اور اخباری بیانات کے ذریعہ ان کو اس اقدام سے باز رہنے کا نخلصانہ مشورہ دیا اور صفائی سے لکھا کہ اس سے دارالعلوم میں اور جماعت میں فتنہ برپا ہو گا، اور دوسرے دینی مدارس کے لئے بھی فتنوں کا دروازہ کھل جائے گا لیکن اس کے باوجود انہوں نے وہ اجتماع کیا اور اس میں انتہائی مفصل و خیر طریقہ سے ”مجلس شوریٰ“ کے قبال کے طور پر ایک ”ایڈہاک کمیٹی“ بنائی۔

راقم سطور نے اس کو ”مضحکہ خیز“ اس لئے کہا ہے اجتماع میں اس کے دس اور صرف دس بنیادی ارکان نامزد کئے گئے، ان میں سات مجلس شوریٰ کے وہ ارکان تھے جن سے انکو ساتھ دینے کی توقع تھی (ان میں سے کوئی بھی اجتماع میں شریک نہیں تھا) آٹھویں ایک صاحب ارشاد بزرگ حضرت مولانا مسیح اللہ خاں صاحب جلال آبادی مدظلہ تھے (اور وہ بھی اجلاس میں تشریف فرما نہیں تھے) بہر حال ان آٹھ حضرات کو ان کی عدم موجودگی میں بطور خود اس ”ایڈ ہاک کمیٹی“ کا رکن نامزد کر دیا گیا۔ لیکن ان میں سے کسی ایک نے بھی یہ رکنیت منظور نہیں کی، ان کے علاوہ دو حضرات وہ رکن نامزد کئے گئے جو اجتماع میں شریک تھے مگر بعد میں صورت حال کو صحیح طور پر سمجھ کر انھوں نے بھی اس ”ایڈ ہاک کمیٹی“ سے بے تعلقی اختیار کر لی۔

چنانچہ چند ہی روز کے بعد جب قاری صاحب نے اس کمیٹی کا اجلاس دیوبند میں بلایا اور سب کو دعوت نامہ بھیجا تو ان دس میں سے کوئی ایک بھی اس جلسہ میں شریک نہیں ہوا۔ تو محترم قاری صاحب نے چند دوسرے آدمیوں کو بلا بٹھا کر ان کو ”ایڈ ہاک کمیٹی“ قرار دے دیا اور اس کا جلسہ کر لیا اور خود اس عجیب و غریب جلسہ کی صدارت فرمائی اور اس میں پہلی تجویز یہ پاس کی گئی کہ:۔ ”مجلس شوریٰ“ کا لعدم۔ اور دارالعلوم کا موجودہ دستور و آئین ”منسوخ“ اور مولانا محمد طیب صاحب نے اپنی اس ”ایڈ ہاک کمیٹی“ کی یہ انقلابی تجاویز اور پوری کارروائی طبع کر کے اپنے ذاتی خطوط کے ساتھ خاص خاص لوگوں کو بھیجی۔ خدا را کوئی بتائے کہ اس ”ایڈ ہاک کمیٹی“ اور اس کی کارروائی کے لئے ”مضحکہ خیز“ کے لفظ سے ہلکا کون سا لفظ استعمال کیا جائے۔

پھر معلوم نہیں کس طرح خود انھوں نے اور ان کے حواریوں نے یہ سمجھ لیا کہ ان کے اس تماشے سے وہ ”مجلس شوریٰ“ ختم اور کا لعدم ہو گئی، جس کا تسلسل دارالعلوم کے ابتدائی دور سے اب تک ہے اور جس نے خود قاری صاحب کو ہتھم مقرر کیا تھا، اور وہ دستور و آئین ختم ہو گیا جس تحت دارالعلوم کا سارا نظام چلتا رہا ہے، اور جس کی پابندی دارالعلوم سے تعلق رکھنے والے

۱۔ راقم سطور کو ابھی حال ہی میں باوثوق ذریعہ سے معلوم ہوا کہ حضرت ممدوح کو اس بات سے اذیت پہنچی کہ ان سے استصواب کے بغیر ان کو ایڈ ہاک کمیٹی میں شامل کر کے اس جھگڑے میں ملوث کیا گیا۔
نعمانی

ہر پڑے چھوٹے ملازم کے لئے اور مجلس شوریٰ کے ارکان کے لئے بھی ضروری ہے، وہاں دستور ہی کی رو سے مجلس شوریٰ کو یہ حق و اختیار ہے کہ حالات کے تقاضے اور اپنی صوابدید کے مطابق وہ اس میں کوئی ترمیم و تبدیلی کرے اور یہ برابر ہوتا رہا ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اب سے اٹھارہ سال پہلے ۱۹۶۵ء میں خود مولانا محمد طیب صاحب نے کسی مصلحت سے مجلس شوریٰ سے منظوری حاصل کر کے بحیثیت مستم درخواست دے کر مجلس شوریٰ اور دارالعلوم کے دستور و آئین کو سرکاری قانون کے مطابق رجسٹرڈ کرایا تھا اور وہ رجسٹرڈ ہیں۔ اس کے باوجود انہوں نے یہ عجیب و غریب اور مفکدہ خیز فیصلے فرمائے ————— یہ سب کچھ ستمبر و اکتوبر ۱۹۸۱ء میں ہوا۔

واقعہ یہ ہے کہ قاری صاحب کی ان کارروائیوں نے دارالعلوم سے تعلق رکھنے والی پوری جماعت کو تفرقہ اور فتنہ و فساد کی آگ میں جھونک دیا۔

بہر حال جب انہوں نے اس راستہ کی طرف چلنا شروع کیا تو راقم سطور نے اپنے طرز عمل کے بارے میں سوچا، میری طبیعت اور ذاتی حالات کا تقاضہ تھا کہ کسی جھگڑے میں نہ پڑوں خاموشی سے بے تعلق اختیار کروں — لیکن مجلس شوریٰ کے ارکان شرعی حیثیت سے دارالعلوم کی امانت کے امین اور محافظ ہیں اور اس کی حفاظت و صیانت ان کی ذمہ داری ہے، ممکن حد تک ذاتی غور و فکر اور مستعد صاحب علم و صلاح سے مشورہ کے بعد رائے قائم ہوئی کہ ناخدا ترس فتنہ پردازوں کی اس سازش اور اس کے بُرے نتائج سے دارالعلوم کو بچانے کی اپنے امکان بھر کو کوشش کرنا ہمارا فرض ہے۔ نتیجہ کے ہم ذمہ دار نہیں۔ اللہ تعالیٰ جو چاہے وہ ہوگا۔ پھر اس سلسلے میں "الفرقان" میں جو کچھ لکھنا ضروری سمجھا وہ لکھا، حتیٰ الوسع احتیاط اور کوشش کی کہ کوئی بات غلط نہ لکھی جائے اور جہاں تک ہو سکے قاری صاحب کے غلط اقدامات کی بھی تاویل و توجیہ کی جائے۔ چنانچہ جب "الفرقان" میں ان کی اہل ہاک کیسٹ وغیرہ سے متعلق مذکورہ بالا غلط اور موجب فتنہ کارروائیوں کا ذکر کیا گیا تو یہ بھی لکھا گیا کہ یہ سب کچھ غالباً اس لئے ہوا کہ کبرسنی کی وجہ سے ظاہری جسمانی اعضاء کی طرح ان کی فہم و فکر کی صلاحیت بھی متاثر ہو گئی ہے اس وجہ سے وہ دوسرے ناخدا ترس فتنہ پرداز لوگوں کی سازش کا شکار ہو گئے۔

اسی طرح جب "الفرقان" میں دارالعلوم کے سلسلے میں قاری صاحب کی طرف سے

عدالت میں دائر کئے جانے والے ان مقدمات کا ذکر کیا گیا جن کے عرضی دعووں میں صریح غلط بیانی کی گئی ہے (جو اگر دیدہ و دانستہ ہو تو بلا شبہ شدید ترین گناہ کبیرہ ہے۔ "فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول السوء"۔ توراقم سطور نے قاری صاحب کی طرف سے یہ تاویل و توجیہ کی کہ عرضی دعوے جو ان کی طرف سے عدالت میں داخل کئے گئے ہیں معلوم ہوا ہے کہ انگریزی زبان میں ہیں، قاری صاحب نے اپنے لوگوں کے اور وکیل کے کہنے سے ان پر دائر کئے ہوں گے اور ان کو معلوم بھی نہ ہوا ہو گا کہ ان میں کیا لکھا ہے۔

اسی طرح جب انھوں نے گزشتہ شوال کی مجلس شوریٰ کے موقع پر دارالعلوم کے اہتمام سے صاف، صریح الفاظ میں استعفا لکھ کر بھیجا (جن کو مجلس شوریٰ نے منظور کر لیا) پھر اس بعد اخبارات میں قاری صاحب کی طرف سے یہ بیان شائع ہوا کہ میں نے دارالعلوم (اہتمام سے استعفا نہیں دیا بلکہ میرا وہ استعفا سوسائٹی کی رکنیت سے ہے) جو یقیناً خلاف واقعہ بات تھی (توراقم سطور نے یہ خیال ظاہر کیا کہ یہ بیانات ان کی طرف سے ان حلقہ کے دو حکمرانوں کے ذریعے کر رہے ہوں گے، خود انھوں نے ایسی خلاف واقعہ بات نہیں کہی اور نہیں لکھی ہوگی۔

الغرض دارالعلوم کے اصل نزاعی مسئلہ میں (یعنی مجلس شوریٰ اور دستور کی حیثیت کے مسئلہ میں) قاری صاحب کے موقف سے سخت اختلاف اور ان کے مذکورہ بالا اقدامات اور مقدمہ بازی کے سلسلے کو قطعاً خلاف شریعت بلکہ شرافت کے بھی خلاف یقین کر۔ کے باوجود اپنے نزدیک راقم سطور نے اس کی پوری کوشش کی کہ ان کی بڑی سے بڑی غلطی کی بھی حتی الوسع کوئی توجیہ کی جائے۔

لیکن دارالعلوم ہی کے تعلیم یافتہ ہماری جماعت کے ایک پاکستانی فاضل نے دارالعلوم کے مسئلہ سے متعلق قاری صاحب کی ایک تحریر کی نوٹو کاپی بھیجی ہے۔
 افسوس ہے کہ اس کے دیکھنے کے بعد ان تاویلوں اور توجیہوں کی کو گنجائش نہیں رہی جو راقم سطور اب تک کرتا رہا ہے۔

قاری صاحب کی اپنے قلم کی لکھی ہوئی یہ تحریر

قاری صاحب کی اس تحریر کا پس منظر یہ ہے کہ جب ان کی غلط اور موجب فتنہ کا بدوائیوں ہی کے نتیجے میں مجلس شوریٰ نے عہدہ اہتمام سے ان کی معطلی کا فیصلہ کیا اور پھر ایسے واقعات ہوئے جس کے نتیجے میں وہ دارالعلوم سے بے تعلق ہو گئے تو انہوں نے ”حقیقی دارالعلوم“ کے نام سے دیوبند ہی کی جامع مسجد میں ایک نیا مدرسہ قائم کر لیا، اس کے واسطے چندہ اور فراہمی سرمایہ کے لئے انہوں نے مولوی کرار حسین نامی کسی صاحب کو پاکستان بھیجا ہے، اور غالباً سند سفارت کے طور پر اپنے قلم سے لکھ کر یہ تحریر ان کو دی ہے، تحریر خاصی طویل ہے اس میں دارالعلوم کی موجودہ صورت حال کے بارے میں اور خود اپنے بارے میں قاری صاحب نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے قریباً اسی کے الفاظ میں اس کا حاصل اور خلاصہ یہ ہے کہ :-

دارالعلوم پر ایک سیاسی گروپ نے ناجائز قبضہ کر لیا ہے، اور وہ سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹریشن کے ذریعہ اس کے مسلک و مشرب کو تبدیل اور اسکی سما سوسالہ روایات کو مٹاتا چلا جا رہا ہے، اس رجسٹریشن سے مجلس شوریٰ خنجرنگ کمیٹی میں تبدیل ہو چکی ہے اور دارالعلوم وقف لٹر رہنے کے بجائے اس کی ملک بن گیا ہے، اس کے نتیجے میں زکوٰۃ، خیرات اور صدقات کے صحیح مصرف ہونے کی شرعی حیثیت بھی مشکوک ہو گئی ہے، اس لئے احقر نے اس سوسائٹی کے نظم سے استعفا دے کر اس سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور صرف منصب اہتمام کو باقی رکھا ہے، لیکن قابض گروپ کی طرف سے میری تحریر میں اضافے کرا کر اسے منصب اہتمام سے استعفا ظاہر کر کے غلط پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے ۔

اس کے آگے جامع مسجد میں اپنے قائم کردہ ”حقیقی دارالعلوم“ کا ذکر کر کے اس کیلئے مالی امداد کی اپیل کی گئی ہے ۔۔۔۔۔۔ یہاں بقدر ضرورت حاصل اور خلاصہ درج کیا گیا ہے، پوری تحریر آخر میں بطور ضمیمہ درج کی جا رہی ہے ۔ ناظرین کرام قلمی پر ملاحظہ فرمائیے قاری صاحب نے اپنی اس تحریر میں دارالعلوم کے اور اپنے بارے میں تین باتیں کہی ہیں

- (۱) ایک یہ کہ دارالعلوم پر ایک سیاسی گروپ نے ناجائز قبضہ کر رکھا ہے۔
 (۲) دوسری یہ کہ سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹریشن کے ذریعہ قابض گروپ اس کے ملک و شرب کو تبدیل اور اس کی سوا سو سالہ روایات کو مٹا جا رہا ہے اور اس رجسٹریشن کی وجہ سے دارالعلوم کے زکوٰۃ، خیرات اور صدقات کا صحیح مصرف ہونے کی حیثیت مشکوک ہو گئی ہے۔

- (۳) تیسری بات یہ کہی ہے کہ میں نے دارالعلوم کے اہتمام سے استعفا نہیں دیا ہے۔ بلکہ سوسائٹی کے نظم سے استعفا دیا ہے اور قابض سیاسی گروپ یہ غلط پروپیگنڈہ کر رہا ہے کہ میں نے دارالعلوم کے اہتمام سے استعفا دیا ہے۔

اصل حقیقت اور واقعہ

مجھ میں نہیں آتا کہ کن الفاظ میں اس حقیقت کا اظہار کیا جائے کہ ان میں سے کسی ایک بات میں بھی ذرہ برابر سچائی نہیں ہے۔۔۔۔۔ کاش یہ تحریر قاری صاحب کے قلم کی لکھی ہوئی نہ ہوتی تو ہم یہی سمجھتے اور کہتے کہ ان کے نام سے کسی دوسرے ناخدا ترس آدمی نے یہ تحریر لکھی ہے جس میں کوئی سچائی نہیں ہے۔

چونکہ دارالعلوم کو ان غلط بیانیوں سے نقصان پہنچ سکتا ہے اور اشرکے بندوں کو دھوکے فریب سے بچانا ضروری ہے اس لئے جو اصل حقیقت اور واقعہ ہے اختصار کے ساتھ عرض کیا جاتا ہے۔

دارالعلوم پر قبضہ کا مسئلہ :-

دارالعلوم پر قبضہ کی بات یہ ہے کہ دارالعلوم کے دستور میں مجلس خورئی کے اختیارات و فرائض سے متعلق جو دفعات ہیں ان میں ایک مستقل دفعہ یہ ہے :-

”تمام اطلاق و اوقاف دارالعلوم پر قبضہ کر کے ان کی حفاظت کرنا“

اس دفعہ کے مطابق ہمیشہ سے دارالعلوم پر اور اس کی اطلاق و اوقاف پر اصل قبضہ مجلس خورئی کا رہا ہے۔ اور اس کے قائم مقام اور اس کے مقرر کئے ہوئے منتظم کی حیثیت

ہستم کا اور ہستم کی عدم موجودگی میں قائم مقام ہستم کا۔ اس بنا پر جب تک قاری صاحب ہستم رہے، مجلس شوریٰ کے مقرر کئے ہوئے منتظم کی حیثیت سے ان کا اور ان کی عدم موجودگی میں قائم مقام ہستم کا قبضہ رہا، اور جب وہ ہستم نہیں رہے (جس کی تفصیل ابھی معلوم ہو جائے گی) اور ان کی جگہ مجلس شوریٰ نے مولانا مرغوب الرحمن صاحب کو مستقل ہستم مقرر کر دیا، تو وہی حیثیت ان کی ہے اور ان کی عدم موجودگی میں ان کے قائم مقام کی۔ لیکن ہستم یا قائم مقام ہستم کا قبضہ بھی فی الحقیقت مجلس شوریٰ ہی کا قبضہ ہے۔ اور مجلس شوریٰ وہی ہے جو اس اختلاف کے آغاز سے پہلے تھی اور اس کے تمام ارکان خاص کردہ جن کو قاری صاحب کے اقدامات اور رویہ سے شدید اختلاف ہے (جن میں یہ عاجز راقم سطور بھی ہے) وہ ہیں جن میں کسی کا سیاسی گروپ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسی طرح موجودہ ہستم مولانا مرغوب الرحمن صاحب وہ ہیں جو دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے قدیم اہم ارکان میں سے ہیں، اور رجسٹرار (مئی ۱۹۸۷ء) کے مجلس شوریٰ کے جلسہ میں قاری صاحب کی اس مضمون کی درخواست پر یکہ میں کبرسنی اور ضعف پیری کی وجہ سے دارالعلوم کے اہتمام کی ذمہ داریوں کو پوری طرح انجام دینے سے محذور ہو گیا ہوں اس لئے دارالعلوم کے پورے داخلی نظام کی ذمہ داری اور مسؤلیت سے مجھے سبکدوش کر دیا جائے، اور اس کو کلیۃً نیا بت اہتمام کے سپرد کر دیا جائے۔ مجلس شوریٰ نے ان مولانا مرغوب الرحمن صاحب کو مددگار ہستم اور مولانا محمد عثمان صاحب کو نائب ہستم مقرر کر دیا تھا۔ ان کے علاوہ دارالعلوم کے استاذ حدیث مولانا نصیر احمد خان صاحب قدیم سے نائب ہستم تھے۔ تو مجلس نے قاری صاحب کی درخواست کو منظور کرتے ہوئے دارالعلوم کے تعلیمی، مالی و انتظامی تمام شعبوں کے اہتمام و انتظام کی ذمہ داری ان تینوں حضرات ہی کے سپرد کر دی تھی اور قاری صاحب کو اس ذمہ داری اور مسؤلیت سے سبکدوش کر دیا تھا، اور قاری صاحب نے اس فیصلہ اور اس جدید انتظام سے صرف اتفاق ہی نہیں فرمایا تھا بلکہ مسرت و اطمینان کا اظہار بھی فرمایا تھا، اس جلسہ شوریٰ کے بعد ادب و قاری صاحب کی ہدایت پر چھپ کر شائع ہونے لگی اس میں اس کا رد وائی کی تفصیل دیکھی جاسکتی ہے۔ نیز اہتمام دارالعلوم جو قاری صاحب کے زیر نگرانی شائع ہوتا تھا اس میں مجلس شوریٰ کے اس فیصلہ اور اس پر عمل درآمد کے دو مہینے بعد راجست کے شمارے میں) اہتمام دارالعلوم کے متعلق مجلس شوریٰ کے اس فیصلہ اور اس جدید نظام پر کئی صفحہ کا دار یہ لکھا گیا تھا اور اس میں خصوصیت

کے ساتھ مولانا مرغوب الرحمن صاحب اور مولانا محمد عثمان صاحب کے انتخاب پر غیر معمولی مسرتوں کا اظہار کیا گیا تھا اور ان حضرات کی سرگرم کارکردگی پر بھرپور خراج تحسین ادا کیا گیا تھا اور اس کو دارالعلوم کے حق میں بہت مبارک لکھا گیا تھا۔

بہر حال رجب ۱۴۱۲ھ کے اس جلسہ شوریٰ کے بعد سے دارالعلوم کا سارا نظام ان ہی تینوں حضرات مولانا مرغوب الرحمن صاحب اور دونوں نائب مہتمم صاحبان مولانا نصیر احمد خاں صاحب و مولانا محمد عثمان صاحب کے سپرد تھا، اور آج بھی انہی کے ہاتھوں میں ہے اور اسی قدیم مجلس شوریٰ کے حسب ہدایت وہی اس کو چلا رہے ہیں۔

ایسی صورت میں یہ کہنا یا لکھنا کہ دارالعلوم پر کسی سیاسی گروپ نے ناجائز قبضہ کر لیا ہے، ایسی غلط بیانی ہے جس کی تاویل و توجیہ نہیں کی جاسکتی۔ پورے خلوص کے ساتھ ہم ہر شخص کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ خود دارالعلوم میں آکر دیکھے کہ وہ کون لوگ ہیں جو اس کو چلا رہے ہیں۔

مجلس شوریٰ کے وہ ارکان جنہوں نے قاری صاحب کے دہلی کے اجتماع، ایڈ ہاک کمیٹی کی تشکیں اور مجلس شوریٰ اور دستور سے بغاوت اور جنگ کے ان موجب فتنہ اقدامات اور مالیات میں سخت بے احتیاطی کے ارتکاب کی بنا پر پہلے عہدہ اہتمام سے انکی معطلی کا فیصلہ کیا اور اس کے بعد ان کا استعفا آجائے پر اس کو منظور کر کے دارالعلوم سے ان کی قطعی بے تعلقی کا فیصلہ کیا، ان کے اسمائے گرامی یہ ہیں :-

محدث عصر حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی

جناب مولانا سعید احمد اکبر آبادی (مدیر "برہان دہلی")

حضرت مولانا عبدالحلیم صاحب جو پوری (خلیفہ مجاز حضرت مولانا شاہ وصی اللہ)

جناب مولانا زین العابدین سجاد میسرہٹی

جناب ثواب عبید الرحمن خاں شروانی (سابق وائس چانسلر مسلم یونیورسٹی علی گڑھ)

جناب مولانا حکیم انہام اللہ صاحب (سابق پرنسپل طبیہ کالج علی گڑھ)

جناب مولانا محمد سعید بزرگ (مہتمم جامعہ اسلامیہ دابھیل)

جناب الحلج علاء الدین صاحب (بمبئی)

جناب مولانا عبدالقادر صاحب مالینگا ٹوی

جناب مولانا محمد عثمان صاحب (دیوبند)

جناب مولانا معراج الحق صاحب (صدر مدرس دارالعلوم دیوبند)

جناب مولانا مرغوب الرحمن صاحب (مہتمم دارالعلوم دیوبند)

اور یہ عاجز راقم سطور محمد منظور نعمانی —

ان کے علاوہ جناب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور جناب مولانا حکیم محمد زمان حسینی (کلکتہ) مجلس شوریٰ کے اس جلسہ میں شریک تھے جس میں قاری صاحب کا استعفا منظور کیا گیا، اور دیگر تمام ارکان کی طرح ان دونوں حضرات نے بھی اس سے اتفاق اور اس پر اطمینان و مسرت کا اظہار فرمایا۔ — خدا را کوئی بتائے کہ ان میں سے کون ہے جس کا کسی ایسے سیاسی گروپ سے تعلق ہے۔

مسیر اندرا گاندھی اور مولانا اسعد مدنی

راقم سطور یہاں اس سلسلے میں اس بات کا ذکر کرنا بھی مناسب سمجھتا ہے کہ قاری صاحب نے اس تحریر میں تو دارالعلوم پر قبضہ کے سلسلے میں صرف ایک سیاسی گروپ کا لفظ لکھا ہے لیکن دوسرے ملکوں میں خاص کر عرب ممالک میں جو پروپیگنڈہ ان کی طرف سے بعض اخبارات و رسائل کے ذریعہ کرایا جا رہا ہے اس میں دارالعلوم پر قبضہ کے سلسلے میں ہندوستان کی حکومت، اس کی وزیر اعظم مسز اندرا گاندھی اور مولانا اسعد مدنی کا نام خاص طور پر لیا جا رہا ہے۔ کویت سے ایک رسالہ "البلاغ" نکلتا ہے جو عالم عربی کے کثیر الاشاعت رسالوں میں ہے۔ اس کے تازہ شمارہ ربات صفر ۱۳۵۷ھ نومبر ۱۳۵۷ھ میں لندن کے ایک رسالہ کے حوالہ سے قاری محمد طیب صاحب کا ایک بیان نقل کیا گیا ہے۔ جس میں انہوں نے فرمایا ہے کہ اندرا گاندھی کی حکومت نے اسعد مدنی کے ذریعہ ہندوستان کے سب سے بڑے اسلامی مرکز دارالعلوم پر قبضہ کر لیا ہے۔ اور اس سلسلے میں عالم اسلامی اور مسلم حکومتوں سے بڑے مظلومانہ انداز میں فریاد کی گئی ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ حکومت ہند پر دباؤ ڈالیں اور آگے حکومت ہند کو دھکی دی گئی ہے۔ "البلاغ" میں شائع شدہ یہ بیان بہت طویل ہے درہ اس قابل تھا کہ اس پورے مضمون کا یہاں ترجمہ کیا جاتا۔ کویت ہی کا ایک دوسرا رسالہ المبعوث جمع ہے وہ بھی عالم عربی کا کثیر الاشاعت رسالہ ہے اس میں بھی دارالعلوم

سے معطل اس طرح کے مضامین قاری صاحب کے حلقہ کی طرف سے چھپے رہے ہیں جن کا تابانا نذب و افترا کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔

جب اس سلسلہ میں مسز اندرا گاندھی کا ذکر آگیا ہے تو راقم سطور ناظرین کو یہ بتلانا بھی ضروری سمجھتا ہے کہ قاری محمد طیب صاحب تو دارالعلوم کے اس اختلاف سے پہلے بھی بار بار اندراجی کے میاں حاضری دیتے رہے ہیں اور ان کے وزیراعظم منتخب ہونے پر مبارکباد کے تار بھی دیتے رہے ہیں (ان کے حالات سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص اس کو جانتا ہے اور اخبارات میں اس کی خبریں شائع ہوتی رہی ہیں) لیکن جو ارکان شری ان کو عہدہ اہتمام سے پہلے معطل کرنے اور اس کے بعد استعفا منظور کر کے ان کو دارالعلوم سے بے تعلق کرنے کے خاص طور سے ذمہ دار ہیں ان میں سے غالباً کوئی ایک بھی نہیں جس نے یہ "شرف" حاصل کرنے کا کبھی ارادہ بھی کیا ہو۔

اس موقع پر راقم سطور اپنا یہ ذاتی واقعہ ذکر کرنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں سمجھتا کہ اب سے قریباً تین سال پہلے جب دارالعلوم کا صد سالہ اجلاس ہوا تو مجھ کو بھی اس میں شریک ہونا تھا ایک دن پہلے پہنچنے کے حساب سے رزرویشن بھی کر لیا تھا، لیکن جس دن میں روانہ ہونا تھا اسی دن باوثوق ذریعہ سے مجھے اطلاع ملی کہ مولانا محمد طیب صاحب وزیراعظم مسز اندرا گاندھی سے اجلاس میں شرکت یا افتتاح کی درخواست کرنے کے لئے بہ نفس نفیس دہلی تشریف لے گئے تھے۔ انھوں نے پہلے معذرت کی کہ — دارالعلوم کے جیسے خالص دینی، مذہبی اجلاس میں میری شرکت مناسب نہ ہوگی — لیکن جب قاری صاحب نے بہت اصرار فرمایا تو انھوں نے منظور کر لیا ہے اور وہ اجلاس کے پہلے دن بلکہ افتتاح ہی کے وقت تشریف لائیں گی — تو میں نے اس کو دارالعلوم کی روح اور مقدس اسلاف کی ارواح طیبہ پر شدید ظلم سمجھا اور اسی وقت شرکت کا ارادہ فسخ اور رزرویشن کینسل کر دیا — مجھے ایسا یقین ہے جس پر مجھے قسم کھانا جائز ہے کہ برزخ اور عالم ارواح میں حضرت نانوتوی، حضرت گنگوہی، حضرت شیخ الہند اور حضرت تھانوی وغیرہ اکابر کو اگر اس کی اطلاع ہوئی ہوگی تو ان کی ردحوں کو شدید صدمہ پہنچا ہوگا۔

میں نے اس احساس اور فیصلہ کا تعلق خاص مسز اندرا گاندھی کی شخصیت یا ان کے وزیراعظم ہونے کی حیثیت سے نہیں تھا، بلکہ اس کی بنیاد صرف یہ تھی کہ مسز گاندھی یا کسی بھی خاتون کو

جو خواتین کے طرز زندگی اور دائرہ عمل کے بارے میں اسلامی نقطہ نظر سے قطعاً مختلف نقطہ نظر کی نمائندہ ہیں۔ اس اجلاس میں لاکھوں مسلم عوام اور ہزاروں علماء کرام کے سامنے شہ نشین پر ممکن ہونے اور ان کو خطاب کرتے کے لئے بلانا صرف ناروا ہی نہیں تھا بلکہ ان مغرب زدہ باحیث پسند متقدین کے لئے سند فراہم کرنا بھی تھا جو اس اسلام سے متضاد نقطہ نظر کے حامی و داعی ہیں، اور جن کی دعوت اور کوشش ہے کہ خواتین بھی بے حجاب و بے محابا اسی طرح اسٹیج پر آئیں اور اس معاملہ میں مرد و زن کی تفریق کا یہ طریقہ ختم ہو۔ اور یہ سند بھی برصغیر کے سب سے بڑے دینی مرکز حضرت نانوتوی و حضرت گنگوہی کے دارالعلوم کی طرف سے۔ !

چوکفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ قاری صاحب نے مسز گاندھی کو بلانے کے معاملے میں ارکان شوریٰ سے مشورہ نہیں کیا، کیوں کہ ان کو یقین تھا کہ وہ اس کی اجازت ہرگز نہیں دیں گے۔ جو کچھ ان سطروں میں عرض کیا گیا وہ یہ معلوم کرنے کے لئے کافی ہے کہ قاری صاحب کا مسز اندرا گاندھی کے ساتھ رویہ اور تعلق کیا ہے اور کس درجہ کار ہوا ہے اور ہم ارکان مجلس شوریٰ (جن کے خلاف قاری صاحب نے دارالعلوم پر قبضہ ہی کے سلسلہ میں عدالت میں دعویٰ دائر کر رکھا ہے، جن کے اسمائے گرامی اوپر لکھے جا چکے ہیں) اُن کا حال امدان کی تاریخ اس لحاظ سے کیا ہے۔ ان باتوں کا اظہار اس پروپیگنڈے کا درجہ سے ضروری ہو گیا جو قاری صاحب کی طرف سے اس سلسلہ میں دوسرے ممالک خاص طور سے عرب ممالک میں کیا جا رہا ہے۔

اسی طرح مولانا اسعد مدنی کے متعلق دارالعلوم کے سلسلہ میں جو پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے (جن کا ذکر کویت کے "السبلاغ" کے حوالہ سے اوپر کیا گیا ہے) محض بہتان ہے، وہ نہ مجلس شوریٰ کے رکن ہیں، نہ دارالعلوم کے اہتمام و انتظام سے ان کا کوئی تعلق ہے، ہاں قاری صاحب اور مجلس شوریٰ کے اس اختلاف میں دوسرے ہزاروں فرزندان دارالعلوم کی طرح وہ بھی مجلس شوریٰ کے موقف کے حامی اور مؤید ہیں اور اپنے پورے امکانات کے ساتھ تعاون کر رہے ہیں۔ ہم اُن کے اور سب فخریہ معاونین کے شکر گزار ہیں اور ہم تو ہر مسلمان سے تعاون کے طالب ہیں۔

تعاونوا علی البر والتقویٰ ولا تعاونوا علی

الاشمر والعدوان۔

سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹر کا مسئلہ :-

قاری صاحب نے اپنی اس تحریر میں اس سلسلے میں جو کچھ فرمایا ہے اس کا پڑھنے والا ہر شخص یہی سمجھے گا کہ دارالعلوم پر جن لوگوں کا قبضہ ہے (یعنی اس کے موجودہ ارباب اہتمام و انتظام اور مجلس شوریٰ کے ارکان) انہی لوگوں نے سوسائٹی ایکٹ کے تحت دارالعلوم کو رجسٹرڈ کرایا ہے جو ناجائز ہے اور اس کی وجہ سے دارالعلوم میں ایسی تبدیلی آگئی ہے کہ اس کا زکوٰۃ و صدقات وغیرہ کا صحیح مصرف ہونا بھی مشکوک ہو گیا ہے اور یہ رجسٹریشن انہی لوگوں نے اب کرایا ہے۔

ناظرین کو یہ معلوم کر کے قاری صاحب کے اس بیان پر یقیناً حیرت ہوگی کہ واقعہ اور حقیقت یہ ہے کہ اب سے اٹھارہ سال پہلے ۱۹۶۵ء میں خود قاری صاحب نے مجلس شوریٰ سے منظوری حاصل کر کے بحیثیت اہتمام دارالعلوم اس رجسٹریشن کے لئے خود درخواست دے کر دارالعلوم کی مجلس شوریٰ اور دستور کو سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹرڈ کرایا تھا (شاید اس لئے کہ اپنے بعض مخالفین سے ان کو یہ خطرہ رہتا تھا کہ وہ کسی وقت ہنگامہ کر کے "جس کی لاکھی اس کی بھینس" کے قانون کے مطابق دارالعلوم کے نظام پر اچانک قبضہ کر لیں۔ اس رجسٹریشن کے بعد قانونی حیثیت سے اس خطرہ کا سد باب ہو جاتا ہے)۔ بہر حال یہ رجسٹریشن خود قاری صاحب نے اب سے ۱۸ سال پہلے درخواست دے کر کرایا تھا۔ اور اس وقت سے دارالعلوم، اس کی مجلس شوریٰ اور دستور رجسٹرڈ ہیں اور الحمد للہ اس کی وجہ سے انکو قانونی تحفظ حاصل ہے۔

(واقعہ یہ ہے کہ اس فتنہ و فساد کے زمانہ میں ہر بڑے دینی، ملی ادارے کے لئے یہ رجسٹریشن ضروری ہو گیا ہے، نندۃ العلماء لکھنؤ اور اس طرح کے تمام بڑے دینی ملی ادارے پہلے سے اسی قانون کے تحت رجسٹرڈ ہیں)

اب قاری صاحب کے اس رویہ کے بارے میں ناظرین خود رائے قائم کر لیں کہ جب تک وہ اہتمام سے یہ رجسٹریشن جائز تھا اور اس سے دارالعلوم کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں پڑتا تھا اور جب وہ فتنہ پردازوں کی سازش کا شکار ہو کر ان غلط کارروائیوں کی وجہ سے جس کا کچھ ذکر کیا جا چکا ہے، دارالعلوم سے بے تعلق ہو گئے (جس کی کچھ تفصیل آئندہ سطور سے

معلوم ہو جائے گی) — تو خود ان کا کرایہ رجسٹریشن ناجائز ہو گیا اور اس کی وجہ سے دارالعلوم کا زکوٰۃ و صدقات وغیرہ کا صحیح مصرف ہونا بھی مشکوک ہو گیا — اللہ تعالیٰ قاری صاحب کو توفیق دے کہ وہ خود سوچیں کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں اور کیا لکھ رہے ہیں۔

قاری صاحب کے استعفیٰ کا مسئلہ :-

قاری صاحب نے اپنے قلم سے لکھی ہوئی تحریر میں تیسری بات یہ فرمائی ہے کہ میں نے استعفا سوسائٹی کے نظم سے دیا ہے۔ دارالعلوم کے اہتمام سے استعفا نہیں دیا، مخالف تابعی گروپ پروسیکٹڈ کر رہا ہے کہ میں نے دارالعلوم کے اہتمام سے استعفا دیدیا ہے — کاش قاری صاحب ایسی صریح غلط اور خلاف واقع بات اپنے قلم سے نہ لکھتے تو ہم جیوں کو ان کے بارے میں عذر اور تاویل و توجیہ کی گنجائش رہتی —

۱۔ استعفیٰ کا واقعہ یہ ہے کہ دارالعلوم سے متعلق قاری صاحب کے مذکورہ بالا افسوسناک اقدامات اور شدید بے ضابطگیوں، بے عنوانیوں کی بنا پر مجلس شوریٰ نے اپنے متحد جلسوں میں ضابطہ کی کارروائی اور شرعی اور قانونی لحاظ سے اہتمام تحت کے بعد آخر میں ان کو عہدہ اہتمام سے معطل کر دیا تھا، اور ایک تحقیقاتی کمیٹی مقرر کی تھی کہ ان کے معاملات کی تحقیق کر کے وہ اپنی رپورٹ اور اپنی رائے بطور سفارش پیش کرے — ۲۳/۲۵ سوال نمبر ۱۵ (۱۶ اگست ۱۹۹۸ء) کو مجلس شوریٰ کا اجلاس تھا — جس میں تحقیقاتی کمیٹی کی پیش کی ہوئی رپورٹ کی بنیاد پر مجلس شوریٰ کو ان کے بارے میں آخری فیصلہ کرنا تھا، اور وہ دارالعلوم کے اہتمام سے ان کی معزولی اور برطرفی ہی کا فیصلہ ہوتا جو تمام ارکان شوریٰ کے لئے ناخوشگوار بلکہ سخت کڑوا گھونٹ تھا۔ ۲۳ سوال کو جب مجلس شوریٰ کے جلسہ میں اس مسئلہ پر غور ہو رہا تھا، اچانک بمبئی کے دو محترم حضرات جو دارالعلوم کے مخلص معاندوں اور قاری صاحب کے عقیدتمندوں اور ارادتمندوں میں سے ہیں (ایک جناب عزیز الحق صاحب چودھری جن کو اللہ تعالیٰ نے دینداری کے ساتھ دنیوی دولت سے بھی بھرپور نواز لیا ہے اور دوسرے جناب صوفی عبدالرحمن صاحب جو بمبئی کے ایک معزز تاجر خاندان کے فرد اور صوفی صافی بزرگ ہیں اور قاری صاحب کے خواص اہل تعلق میں سے ہیں) اچانک تشریف لائے اور انہوں نے قاری صاحب کے قلم کا لکھا ہوا استعفا، شوریٰ کے جلسہ میں پیش کیا —

جو لفظ بہ لفظ درج ذیل ہے۔ ناظرین کرام بغور ملاحظہ فرمائیں۔

قاری صاحب کا استعفا نامہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بگرمی خدمت فیض درجت حضرات اراکین شوری دارالعلوم دیوبند دامت برکاتہم
سلام منون نیاز مقرون۔

آج سے اٹھاون سال قبل حضرات اکابر رحمہم اللہ کے حب احکم احقر نے اپنی
طالب علمانہ افتاد طبع کے برخلاف محض تعلیم لائمر کا براہ تمام دارالعلوم سنبھالا
آپ حضرات میں ابھی چند بزرگ وہ بھی مجدد اللہ موجود ہیں جو اس دور کے اکابر
رحمہم اللہ کے طرز تربیت و شفقت اپنے خوردوں کے ساتھ اور اصاعز کا
طبعانہ طرز عمل اپنے بڑوں کے ساتھ دیکھنے والوں میں سے ہیں، ان کو شاید بنا کر
یہ کہنے میں احقر اپنے آپ کو حق بجانب جانتا ہے کہ دارالعلوم کے اس
تعلق کے بارے میں ازاول تا آخر یہی اعتقاد و یقین قلب میں راسخ رہا کہ یہ
اپنی آخرت ہے دنیا نہیں ہے، اسی اعتقاد و یقین پر یہ اٹھاون سال کا
زمانہ گزرا۔ لیکن اجلاس صد سالہ کے بعد ایسے امور پیش آئے کہ جن کا
تصور و خیال بھی خدام و وابستگان کے وہم و گمان میں نہیں آسکتا تھا
فتنوں کا ایک عظیم سیلاب اٹھا جس میں بہت سی چیزیں احقر کے ذوق اور
حضرات اراکین شوری کے ساتھ احقر کے با احترام قدیم تعامل کے بھی خلاف پیش
آئیں۔ احقر کا دارالعلوم کے ساتھ جو روحانی اور خادمانہ تعلق و رابطہ ہے
جو زندگی کے آخری سانس تک باقی رہے گا، اس کے تحت کبھی بھی کسی ممکن خدمت
سے دریغ نہ ہوگا۔ لیکن بحالات موجودہ احقر اس رسمی
تعلق سے استعفاء پیش کرتا ہے۔

لے قاری صاحب کے قلم سے لکھے ہوئے اس استعفاء کی نوٹ کاپی دارالعلوم کی طرف سے شائع کر دی
گئی ہے، ایک کارڈ لکھ کر "دفتر اہتمام دارالعلوم دیوبند" سے طلب کی جاسکتی ہے۔

فتنہ کے دوران جو غلطیاں ہوئیں اور ایسے حالات میں فریقین سے ہوتی ہیں
ان سے معذرت کرتا ہوں۔ زیادہ احترامات

محمد طیب خضر لکھ

از دیوبند ۹ اگست ۱۹۸۷ء

واضح رہے کہ قاری صاحب کو اب بھی اس کا اعتراف ہے کہ یہ استعفا نامہ ان کے قلم کا
لکھا ہوا ہے، مگر جنوری کو دارالعلوم ہی سے متعلق قاری صاحب کی طرف سے سول جج بہار نوپوری
عدالت میں دائر کئے ہوئے ایک مقدمہ کے سلسلے میں قاری صاحب کا بیان اسی عدالت میں ہوا تھا
علوم ہوا ہے کہ قاری صاحب نے جج صاحب کے دریافت کرنے پر اس کا اقرار کیا کہ یہ استعفا
میرے ہی قلم کا لکھا ہوا ہے، لیکن ساتھ ہی فرمایا کہ یہ دارالعلوم کے اہتمام سے استعفا نہیں
ہے بلکہ سوسائٹی سے استعفا ہے۔ یا اللعجب

ناظرین کرام اس استعفا نامہ کے ایک ایک لفظ پر غور فرمائیں اس میں کسی سوسائٹی کو
نہیں بلکہ "حضرات اراکین مشورۃ دارالعلوم دیوبند" کو مخاطب کیا گیا ہے
اور اس میں صرف چار باتیں لکھی گئی ہیں۔ اول یہ کہ احقر نے اپنی اتقاد طبع کے خلاف صرف اکابر کے حکم کی
تعمیل میں اٹھاون سال پہلے کا اہتمام سنبھالا تھا۔ دوسری بات یہ فرمائی ہے کہ دارالعلوم اس تعلق
کے بارے میں اول سے آخر تک اعتقاد یہی رہا کہ یہ اپنی آخرت ہے دنیا نہیں ہے۔ تیسری بات
یہ فرمائی ہے کہ اجلاس مدرسہ کے بعد ایسے امور پیش آئے جن کا وہم و گمان نہیں ہو سکتا تھا
— آخر میں جو کئی بات یہ فرمائی گئی ہے کہ احقر کا دارالعلوم کے ساتھ جو روحانی اور
فائدہ تعلق ہے اس کے تحت کبھی کسی ممکن خدمت سے دریغ نہ ہو گا لیکن بحالات موجودہ
احقر اس رسمی تعلق سے استعفاء پیش کرتا ہے۔
آخر میں یہ بھی فرمایا ہے کہ فتوں کے دوران جو غلطیاں ہوئیں اور ایسے حالات میں فریقین سے ہوتی ہیں
ان سے معذرت کرتا ہوں۔

قاری صاحب کے استعفی نامہ کی عبارت سیدھی سادی مولویانہ اردو میں ہے کسی اجنبی
زبان میں نہیں ہے، ہر اردو پڑھ سکنے اور سمجھ سکنے والا غور کرے کہ کیا اس کا مطلب دارالعلوم
کے اہتمام سے استعفی کے سوا، اور جو غلطیاں ہوئیں ان سے معذرت کے سوا کچھ اور بھی ہو سکتا
ہے؟ — اور کیا اس میں کسی طرح یہ مطلب ٹھونسا جاسکتا ہے کہ یہ کسی سوسائٹی کے قلم سے

استغفار ہے۔

کیا اس میں کسی رشتہ کا کوئی ذکر یا اس کی طرف کوئی اشارہ بھی ہے؟ — ناظرین کرام! غور فرمائیں کہ یہ تاویں و توجہ ہے یا بھونڈی قسم کی غلط بیانی — اللہ ہی جانتا ہے کہ اب قاری صاحب کس حال میں ہیں جو ایسی باتیں کہہ رہے ہیں اور اپنے قلم سے لکھ رہے ہیں سبحان اللہ مقلب القلوب۔

حجت اور سبق :-

دارالعلوم دیوبند کے اس قضیہ نامرضیہ کے سلسلے میں اب تک جو کچھ ہوتا رہا ہے اور اب سب آخر میں قاری صاحب کی اپنے قلم کی لکھی ہوئی اس تحریر میں جو کچھ سامنے آیا ہے اس کا سب سے بڑا سبق ہم سب کے لئے یہ ہے کہ کچھ خبر نہیں کہ کل ہمارا کیا حال ہو۔ ہم میں سے ہر ایک کو اللہ تعالیٰ سے برابر یہ دعا لیا کرتے رہنا چاہیے کہ ایمان سلامت رہے۔ خدا کے خوف اور آخرت کی فکر سے دل خالی نہ ہو، شیطان کے فریب یا اپنے نفس کی تسویلی سے جو غلطیاں اور گناہ ہرزاد ہو جائیں ان سے توبہ اور تلافی کی توفیق ملتی رہے، جب تک زندگی ہے اسی حال میں رہیں، اسی حال میں موت آئے، اور آخرت میں اللہ تعالیٰ مغفرت و رحمت کا فیصلہ فرما دے۔ ہمیشہ یاد رکھنے کے لائق ہے حضرت ام سلمہؓ کی روایت کی ہوئی یہ حدیث پاک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا بہت زیادہ کرتے تھے۔ اللہم مقلب القلوب ثبت قلبی علی دینک (اے دلوں کے پلٹ دینے والے خداوند! میرے دل کو اپنے دین پر ثابت و قائم رکھنا) ایک دن میں نے عرض کیا کہ کیا بات ہے، آپ یہ دعا بہت زیادہ کرتے ہیں۔؟ آپ نے فرمایا اے ام سلمہؓ ہر آدمی کا دل اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے جس کا چاہے سیدھا رکھے جس کا چاہے ٹیڑھا کر دے (من شاء اقام ومن شاء ازاغ) ربنا لا تمزغ قلوبنا بعد اذ هدیتنا دھب لنا من لدنک، حمناک انت الوهاب۔

محمد منظور نعمانی عفا اللہ عنہ

ضمیمہ

قاری صاحب کے قلم کی لکھی ہوئی تحریر

جس کی فوٹو کاپی پاکستان کے ایک محترم فاضل دارالعلوم نے بھیجی ہے، جس کا گذشتہ صفحات میں ذکر کیا گیا ہے، اس کا پورا متن ناظرین کرام ذیل میں ملاحظہ فرمائیں فوٹو کاپی دارالعلوم کے دفتر اہتمام میں محفوظ ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

زیدت معالیکم

حضرت المحترم المکرم

سلام مسنون نیاز مقرون — اس المناک حادثہ سے جناب باخبر ہیں کہ ۲۳/۲۴ مارچ ۱۳۸۷ھ کو اندھیری رات میں ایک سیاہی گروپ نے ناپنڈ عناصر کی مدد سے دارالعلوم کی عمارت پر ناجائز قبضہ کر رکھا ہے۔ سوسائٹی ایکٹ کے تحت رجسٹریشن کے ذریعہ یہ گروہ اوس کی مسلکی دشمنی، بغیر تبدیل اور غیر قوی سرمایہ سے بچتے رہنے کی سوا سوسالہ تاریخی روایات کو مٹاتا چلا جا رہا ہے اس ناجائز رجسٹریشن سے جس کی قانونی حیثیت اب اگر کھلی ہے مجلس شوریٰ قانوناً مینجنگ کمیٹی میں تبدیل ہو چکی ہے اور دارالعلوم وقف شدہ رہنے کے بجائے قانوناً اس کی ملک بن گیا ہے۔ اس کے نتیجہ میں زکوٰۃ، خیرات اور صدقات کے صحیح مصرف ہونے کی شرعی حیثیت بھی مشکوک ہو گئی ہے اس لئے احقر نے اس سوسائٹی کے نظم سے استعفا دے کر اس سے علیحدگی اختیار کر لی ہے اور صرف منصب اہتمام کو باقی رکھا ہے، لیکن قابض گروپ کی طرف سے میری تحریر میں اضافے کر کے اسے منصب اہتمام سے استعفا ظاہر کر کے غلط پروپیگنڈا کیا جا رہا ہے۔ اس المناک حادثہ کے بعد

حقیقی موقوفہ دارالعلوم کی بقاء اور اسکی صحیح متواتر دینی تعلیم اور اوس کے
 مسلک و مشرب اور مقدس روایات کے تحفظ کے لئے تا ابد تمام قبضہ ناجائز حفظ
 قرآن کریم سے دورہ حدیث تک تعلیم کا سلسلہ طلبہ کی ایک بڑی تعداد اور قدیم خدمت
 نبیجہ ہوئے تجربہ کار اساتذہ کے ذریعہ شروع کر دیا گیا ہے، جنہوں نے قابض
 گروپ کے اس غیر شرعی اور غیر قانونی اقدام کا ساتھ دینے سے قطعی طور پر انکار
 کر دیا ہے۔ یہ پچاسی اساتذہ و کارکنان بے سروسامانی کے باوجود جامع مسجد
 میں پوری تندی سے بجدائے مصروف خدمت ہیں۔ طلبہ کے لئے شہر میں مکانات
 کرایہ پر حاصل کئے گئے اور مطبخ کے لئے ازبیر نوسامان خرید کر طلبہ کے کھانے
 کا نظم کیا گیا ہے، اسی کے ساتھ کتابوں کی خریداری بھی کی جا رہی ہے مگر قدم
 قدم پر سرمایہ کی قلت کی وجہ سے دشواریاں پیش آرہی ہیں جس سے تاحال ضرورت
 کی حد تک نظم مکمل نہیں ہو سکا ہے۔ حامل عریضہ مولوی کرار حسین صاحب حقیقی
 دارالعلوم کے قدیم سفیر اور دارالعلوم کے معتمد و فاضل اور قدیم خدمت
 سفر میں سے ہیں۔ یقین ہے کہ سفیر صاحب موصوف جناب محترم کی توجہات
 عالیہ سے پورے طور پر مستفید رہیں گے۔ ان شاء اللہ لا یضیع اجر المعینین
 والسلام

(دستخط) محمد طیب - مہتمم دارالعلوم دیوبند
 ۸ ذی الحجہ ۱۴۰۸ (مطابق ۲۶ ستمبر ۱۹۸۷ء)

قاری محمد طیب صاحب نے اس تحریر میں دارالعلوم کے بارے میں جو کچھ فرمایا ہے ناظرین
 کو اس کی حقیقت تو کچھ صفحات میں معلوم ہو گئی۔ لیکن دارالعلوم اور جماعت دارالعلوم
 غلطانہ تعلق رکھنے والے بندگانِ خدا سے ہماری درخواست ہے کہ وہ دیوبند تشریف لائیں اور
 حقیقت حال کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں۔ یہ دارالعلوم کا ان پر حق ہے۔
 واقعہ یہ ہے کہ ہمارے قاری صاحب میں عمر کی اس آخری منزل میں جو حیرت انگیز تبدیلی
 آئی ہے اور وہ دارالعلوم کے سلسلے میں جو کچھ اب کر رہے ہیں اس میں ہم سب کے لئے عبرت
 کا بڑا سامان ہے۔ فاعتبروا یا اولی الابصار

(فقط)

وضع حدیث کی ابتدا اور اس کے اسباب

السنة قبل التدوين — محمد عجاج الخطيب مصري
ترجمہ — مولوی محمد صنیف علی — مالی گاکلہ

وضع حدیث اور خوارج | ہم کسی ایسے قریبی حوالہ سے واقف نہیں ہیں جس سے خوارج کے وضع حدیث کا اندازہ ہو سکے یا یہ معلوم ہو سکے کہ خوارج نے بھی اپنے موقف کی تائید اور دعویٰ کے ثبوت میں وضع حدیث کا سہارا لیا ہو، ہاں زیادہ سے زیادہ ابن ہب، علامہ عبد الکریم اور علامہ سیوطی کے بعض حوالوں سے ان کے وضع حدیث کا ثبوت ملتا ہے، ابن ہب فرماتے ہیں کہ ”سمعت شیخا من الخوارج قاتل ورجح وهو يقول ان هذه الاحادیث دین فانظروا عنم تاخذون دینکم انما کننا اذا هوینا امرا صیرناہ حدیثا“ (ترجمہ) میں نے ایک خارجی شیخ سے جو بعد میں تائب ہو گیا یہ کہتے سنا ہے کہ یہ حدیثیں دین ہیں لہذا خوب غور کرو کہ تم اپنا دین کیسے آدمی سے لے رہے ہو، اور فہم جب کسی بات کو پسند کرتے تھے تو اسے دین بنا لیتے تھے۔

علامہ عبد الکریم فرماتے ہیں ”قال لی رجل من الخوارج ان هذا الحدیث دین فانظروا عن تاخذون دینکم انما کننا اذا هوینا امرنا جعلناہ حدیثا“ علامہ سیوطی فرماتے ہیں ”روی عن شیعہ خارجی انہ قال ان هذا الاحادیث دین فانظروا عنم تاخذون دینکم فانما کننا اذا هوینا امرا صیرناہ حدیثا“ یہ ایک مفہوم کی تین روایتیں ہیں جو خوارج کے وضع حدیث کا پتہ دیتی ہیں، لیکن ہمیں کوئی ایسی دلیل نہیں مل سکی جس سے ان کا وضع حدیث ہونا ثابت ہو سکے بلکہ ان کا جھوٹ نہ بولنا ان کے اسی اعتقاد کا نتیجہ ہے کہ ترکیب کبیرہ کافر ہے، اور کذب بھی بالاتفاق گناہ کبیرہ ہے۔

خوارج نقل دعایت میں سچے ہیں، اس کی اور بھی دلیلیں ہیں، ایک دلیل تو خود علامہ

ابن تیمیہ کا یہ قول ہے جو دافعی کی تردید میں ان سے منقول ہے: "نحن نعلم ان الخوارج شر منكم ومع هذا فما نقد ران فرمیں ہمارا بالکذب لاننا جربنا ہمارا فوجدنا ہمارا یتحررون الصدق لہم وعلیہم" ہم جانتے ہیں کہ خوارج تم سے بھی زیادہ برے ہیں تاہم ان پر کذب بیانی کی تہمت ہم نہیں لگا سکتے اس لئے کہ ہم نے انہیں آزمایا سچا پایا، وہ ہر حال میں سچائی کے متلاشی ہیں چاہے ان کے حق میں ہو یا ان کے خلاف۔

ابن تیمیہ رحمہ اللہ یہ بھی فرماتے ہیں: "ومن تأمل کتب الجرح والتعديل ہائی المعروف، عند مصنفیہا بالکذب فی الشیعة اکثر عنہم فی جمیع الطوائف والخوارج مع مروقہم من الدین فہم من اصدق الناس حتی قبل ان حدیثہم من اصح الحدیث" (ترجمہ) جس نے بھی جرح و تعدیل کی کتابوں پر غور کیا ہے، اس کی رائے یہی ہے کہ شیعہ مصنفین دو حکم طبقوں سے زیادہ کذب بیانی کرتے ہیں اور خوارج دین سے منحرف ہونے کے باوجود اور لوگوں سے زیادہ سچے ہیں، بلکہ یہاں تک کہا گیا ہے کہ سب سے زیادہ صحیح حدیث خوارج کی ہوتی ہے۔

امام ابو داؤد فرماتے ہیں "لیس فی اصحاب الایہواء اصح حدیثا من الخوارج" ہوا خواہوں اور نفس پرستوں میں خوارج سے زیادہ صحیح حدیث والا کوئی دوسرا گروہ نہیں ہے۔

ان دلیلوں کے ہوتے ہوئے خوارج کے کذب بیانی کا جو ثبوت بعض روایات سے ملتا ہے اس کی وضاحت بھی ہمارے لئے ضروری ہے، اوپر کی ذکر کردہ روایتوں سے خوارج ہی کے کسی شیخ کے بیان کے مطابق وضع حدیث کا پتہ ضرور چلتا ہے لیکن یہ شیخ کون ہیں ہم نہیں جانتے ہاں خطیب بغدادی نے حماد بن سلمہ سے ابن ابیہ کی طرح کتاب کے اسی صفحہ پر کسی رافضی شیخ سے یہی روایت نقل کی ہے اس لئے اس کا احتمال ہے کہ راوی یا کاتب کی غلطی ہو، اگر اسے خطا تسلیم بھی کر لیں تو دوسری دو روایتیں جس میں غلطی کا کوئی شائبہ بھی نہیں اس کے بارے میں ہمارا کیا موقف ہوگا، اس لئے کہ جن روایات سے خوارج کے صدق کا ثبوت ملتا ہے یہ دونوں روایتیں اس کے بالکل مخالف ہیں، لہذا یہ ضروری ہوگا کہ حدیث کو راوی کے وہم پر محمول کیا جائے اور یہ کہا جائے کہ حدیث کے راوی کو شیخ کے خارجی ہونے نہ ہونے میں وہم ہو گیا ہے، اور اس سے بھی زیادہ راجح بات تو یہ ہے کہ یہ دونوں روایتیں شیخ کے محمول ہونے کی وجہ سے ضعیف ہیں احمد عبد الرحمن بن مہدی سے جو مروی ہے کہ خوارج اور زنادقہ نے یہ حدیث "اذا انکسر"

عنی حدیث قاعرضوا علی کتاب اللہ فان وافق کتاب اللہ فانا قائلہ "؟ دفع کی ہے اس قول کو تو ڈاکٹر سبامی نے مہل ثابت کیا ہے اور بتایا ہے کہ یہ زندہ عقیدوں کا الزام ہے، غرض اس طرح یہ بات واضح ہے کہ خوارج دفع حدیث کے اس دلدل میں غوطہ زن نہیں ہیں، جیسا کہ ان کے احتیاط سے معلوم ہو چکا ہے۔

۴۔ دشمنان اسلام :- اسلام نے قیصر و کسریٰ کی حکومت اور ان کی شان و شوکت کو تاراج کر دیا جو سادہ اور غریب عوام پر حکمرانی کرتے تھے، انھیں ہر طرح کی اذیت دیتے، ان کے بچوں کو غلام بناتے اور ان کی نفیس چیزوں پر قبضہ کر لیتے تھے، ان خود سر حکمرانوں کے ارد گرد کچھ استغلاں کرنے والے لوگ ہوتے جو ان کی آڑ میں پورا فائدہ اٹھاتے تھے اور رعایا سے نفع خوری کے لئے جن کے پاس مخصوص مسائل بھی تھے، لیکن جب اسلام پھیلا اور ان مظلوم قوموں کے دل ان مسلمانوں سے مانوس ہو گئے تو ان لوگوں نے آزادی کا لطف اٹھایا اور اب انھیں انسانی عطیوں کا احساس بھی ہوا، اور یہ سب کچھ اس وقت ہوا جب حکام کے ہاتھ سے اقتدار چھین چکا تھا اور اب ان غریب عوام سے نفع اندوزی کا کوئی موقع بھی نہ تھا جو ظلم و ستم سہہ لینے کے بعد زندگی کی قدر و قیمت سمجھ چکے تھے، اس خود غرض گردہ کو نئے اور مفید اسلامی نظام میں کوئی کشش کی چیز نہ تھی، کیونکہ یہ استغلاں اور نفع اندوزی کے نوکر تھے، اس لئے انھوں نے اپنے سینوں میں اسلام اور مسلمانوں کی عداوت کو جگہ دی، چونکہ اسلامی حکومت ہونے کی وجہ سے اپنی طمع خام اور ناکام امنگوں کو بزور شمشیر پوری نہیں کر سکتے تھے، اس لئے غلط، بے ہودہ، من گھڑت باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے اسلامی نظام سے مسلمانوں کو برگشتہ اور متنفر کرنے میں لگے رہے تاکہ مسلمان اسلام سے دور ہو جائیں، ان لوگوں نے اسلامی عبادات اور عقائد کی انتہائی بگڑی ہوئی تصویر پیش کی اور مختلف روپ میں یا جدا جدا مقامات پر ان کے نام سے خود کو پیش کرتے رہے، لیکن جو کچھ چاہتے تھے اس کا انھیں کوئی موقع نہ رہا بلکہ اسلام کی شان و شوکت، اس کے عظیم مقاصد اور بے داغ عقیدے کے سامنے ان کی تمام کوششیں کمزور ثابت ہوئیں۔

ہم اس گروہ کی بھی چند موضوع روایتیں اختصار سے پیش کر رہے ہیں جن کے ذریعہ وہ اسلام کے ماننے والوں کو گمراہ کرتے اور اسلام قبول کرنے والوں کو نفرت دلاتے تھے۔ مثلاً "ان نفرا من الیہود اقوال الیہول صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا من یحیی العرش فقال یتحدہ الیہوام یقر دنہا فقالوا یشہد انک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" یہودیوں کی ایک جماعت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور دریافت کیا کہ اللہ کے نبی عرش باری کو کس نے اٹھایا ہے، آپ نے فرمایا کہ جانوروں نے اپنی سینگوں پر اٹھایا ہے۔

حضرت علامہ ابوالفتح محمد بن فریختی فرماتے ہیں کہ قسم بخدا یہ رسول اللہ پر سراسر بہتان ہے، تمام مسلمانوں کا تو اجماع ہے کہ عرش کو اٹھانے والے فرشتے ہیں، اسی طرح الحجۃ القی فی السملہ عرق الافی القی تحت العرش آسمان کے کہکشاں اس سانپ کا پسینہ ہے جو عرش باری کے نیچے رہتا ہے علامہ بخاری فرماتے ہیں کہ ایسی روایتیں تو وہی شخص بیان کرے گا جو دین سے تغافل اور لاپرواہی برتتا ہے اور مسلمانوں نے یہ کب کہا ہے کہ عرش باری کے نیچے سانپ ہے، یہ تو بد دین قسم کے لوگوں کی دسیہ کاری ہے۔ اسی طرح یہ حدیث "یا رسول اللہ! ہمارا قال من ماء مرور لا من ارض ولا سماء خلق خیلاً فاجراً" تھا فخلق نفسه من ذلك العرق۔ ایسی بے بنیاد روایات کبھی کوئی مسلمان یا سمجھدار انسان ہرگز وضع نہیں کرے گا۔

بے شک یہ لوگ اسلام کے حق میں ادوروں سے زیادہ نقصان رساں اور مصیبت کا باعث ہیں ان میں بہت سے ایسے ہیں جو انتہائی غلیظ افتراء اور کذب بیانی سے کام لیتے ہیں، انہی میں ایک شخص عبد الکریم بن ابی العویا بھی ہے، جس نے قتل ہونے سے پہلے وضع حدیث کا اعتراف کرتے ہوئے کہا تھا "واھشی لقد وضعت فیکم اربعة الاف حدیث احرم فیہ الحلال وحل الحرام" میں نے تقریباً چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں جس میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال قرار دیا ہے حضرت مہدی فرماتے ہیں کہ ایک زندیقی (بد دین) نے میرے سامنے اعتراف کیا کہ اس نے ایسی چار سو حدیثیں وضع کی ہیں جو لوگوں میں عام ہو چکی ہیں۔ حضرت حماد بن زید فرماتے ہیں "وضعت الزنادقہ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اثنتی عشر الف حدیث بشوہا فی الناس" زنادقہ نے بارہ ہزار موضوع احادیث وضع کر کے لوگوں میں پھیلا دی ہیں اور بعض روایتوں میں ۱۲ ہزار کا ذکر ہے مگر یہ تمام موضوع حدیثیں علامہ حدیث کی نظر سے نہ چھپ سکیں، ان علامہ نے انہیں بے نقاب کیا اور ان کذب پردازوں کا تعاقب بھی کیا جو حدیث وضع کرنے میں لگے رہے۔

۳۔ علاقائی، حکومتی، خاندانی اور قومی مصیبت :-

بنو امیہ نے اپنی حکومت کا نظام چلانے کے لئے تمام تر اعتماد عربوں پر کیا اور قومی مصیبت کا سہارا لیا، یہاں تک کہ بعض عربوں نے غیر عرب مسلمانوں کو ایسی نظر سے دیکھا جو اسلامی روح کے بالکل منافی ہے، قومیت کے اس تعصب کو غیر عرب مسلمانوں نے جھٹل جاتی کہا جاتا ہے بڑی تند

رجل یقال لہ ابو حنیفۃ ہو سراج امتی میری امت میں ابو حنیفہ نامی ایک شخص ہوں گے جو میری امت کے روشن چراغ ہوں گے، اور بعض موضوع روایات میں ہے "وسیاتی من بعدی رجل یقال لہ النعمان ویکنی ابا حنیفۃ لیحییٰ دین اللہ و یسکنی علی یدہ" مہیکر بعد ایک شخص ہوں گے جن کا نام نعمان کنیت ابو حنیفہ ہوگی، خدا کا دین اور میری سنت دونوں اس کے ہاتھ پر زندہ ہو کر رہیں گے۔

۴۔ واعظین :- خلافت راشدہ کے آخر وقت میں واعظوں کا گروہ بھی نمودار ہوا اور دیکھتے ہی دیکھتے عالم اسلام کی مختلف مسجدوں پر قابض ہو گیا، ان میں بعض واعظین کے لئے سب سے بڑی بات یہ تھی کہ سننے والے بڑی تعداد میں جمع ہوں اور یہ لوگ ان کی مرضی کے مطابق موضوع حدیث بیان کریں جن سے ان کے جذبات براہیگتہ ہوں اور ان میں حرکت پیدا ہو سکے، اس وقت کی سب سے بڑی مصیبت یہ تھی کہ جو موضوع حدیث بیان کی جاتی اسے نہ یہ واعظ برا سمجھتے تھے اور نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اسے بہتان تصور کرتے تھے، بڑے دکھ کی بات یہ بھی تھی کہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف غلط نسبت کے باوجود ان موضوع روایتوں کو سننے میں کی تصدیق کرتے اور اس کی طرف سے ممانعت بھی کرتے تھے، سننے والے لوگ زیادہ تر جاہل اور مادہ لوح ہوتے، جنہیں تلاش و تحقیق سے کوئی مطلب ہی نہیں تھا، ان پیشہ در واعظوں نے جو حدیثیں وضع کی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے "ان فی الجنة شجرة تخرج من اعلاها الحلل ومن اسفلها خیل ابلق من ذهب مرجة ملجمة بالدر والیاقوت لا تروث ولا تبول ذوات اجنحة فتجلس علیہا اولیاء اللہ فتطیر بہم حیث شاؤا" جنت میں ایک درخت ہے جس کے بالائی حصے سے بیش قیمت جوڑے اور نشیبی حصے سے چمکدار گھوڑے نکلیں گے جن کی لکام یاقوت اور جواہرات کی ہوں گی، نہ انہیں پیٹاب کی ضرورت ہوگی نہ پاخانے کی، ان کے بازو ہوں گے اس پر اولیاء اللہ بیٹھ کر جہاں چاہیں گے اڑتے ہوں گے۔

محدثین کرام نے ان خود ساختہ واعظوں کا خوب مقابلہ کیا اور ان کی افترا پردازی کو بے نقاب کر کے چھوڑا، ان واعظوں کے حامیوں کی طرف سے انکار اور اذیت کا سامنا بھی کرنا پڑا، اس سلسلہ کے بہت سے دلچسپ واقعات بھی ہیں، ان میں سے ایک واقعہ یہ بھی ہے کہ امام شعبی نے شام کے کسی علاقہ میں ایک واعظ پر اس کی کذب بیانی پر تکریر کی تو تمام لوگ ان کو مارنے کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے اور ان کے پیچھے اس طرح پڑ گئے کہ امام عامر شعبی کو اپنی جان بچانے کے لئے واعظ کی بات

تسلیم کرنی پڑی۔

محدثین اپنے شاگردوں اور بھائیوں کو بھی واعظوں کی ان مجلسوں میں بیٹھنے سے روکا کرتے تھے، جیسا کہ امام عاصم فرماتے ہیں: ”کنا نأتی ابا عبد الرحمن السلمي ونحن غلبتنا إيفاح نكان يقول لنا لا تجالسوا القصاص غير أبي آکاحوص وایا کمر و شقیقا قال و کان شقیق هذا یرى، أی الخوارج و لیس بابی وائل“۔ ہم جوانی کی عمر میں حضرت عبدالرحمن سلمیٰ کے پاس آتے تھے وہ ہمیں فرمایا کرتے تھے کہ ابو آکاحوص کے علاوہ کسی اور واعظ کی مجلس میں مت بیٹھنا، اور شقیق کی مجلسوں سے بھی بچو جو خوارج کا ہم خیال تھا، یہ شقیق ابو وائل نہیں ہیں۔

ان میں بہت سے واعظ گذر گئے تھے جو حدیثیں وضع کر کے لوگوں کو خیرات و احسان کی ترغیب دیا کرتے تھے، جیسا کہ ابن جوزی نے ابو جعفر طرابلسی سے نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے مسجد رصافہ میں نماز ادا کی اتنے میں ایک واعظ کھڑا ہوا اور کہنا شروع کیا: ہم نے امام احمد اور یحییٰ بن معین سے بوالہ انس یہ حدیث سنی ہے کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہے گا تو خدا اس کے لئے ہر کلمہ کے بدلے ایسا پرندہ پیدا کرے گا جس کے پر مرجان کے اور چونچ سونے کی ہوگی؟ اس واعظ نے ایک قصہ بیان کرنے پر میں درم دم ہوں کئے، امام احمد حیرت سے یحییٰ کو اور امام یحییٰ امام احمد کو دیکھنے لگے، اور فرمایا، آپ نے ایسی کوئی روایت بیان کی ہے؟ اس پر فرمایا کہ قسم بخدا یہ روایت تو میں اب اس کی زبان سے پہلی بار سن رہا ہوں، جب وہ شخص قصہ کہہ کر فارغ ہوا اور بہت سا روپے بھی وصول کر لیا تو مزید روپیوں کے لالچ میں بیٹھ گیا، حضرت یحییٰ نے ہاتھ کے اشارے سے فرمایا کہ یہاں آ جاؤ، پیوں کے لالچ میں آگے بڑھا، حضرت یحییٰ نے اس سے کہا، یہ حدیث تجھ سے کس نے بیان کی ہے؟ اس نے کہا امام احمد اور یحییٰ نے، انھوں نے کہا میں یحییٰ ہوں اور یہ احمد بن حنبل ہیں، ہم نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی کوئی حدیث نہیں سنی ہے، اس نے کہا: ہم سنا کرتے تھے کہ یحییٰ بن معین احمق ہیں، آج یہ بات ثابت ہو گئی، کیا اس دنیا میں تم دونوں کے علاوہ احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نامی کوئی اور شخص نہیں ہے؟ میں نے تو تقریباً سترہ افراد یحییٰ سے یہ حدیث لکھی ہے، یہ سن کر امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی آستین اپنے چہرہ پر رکھی اور فرمایا، یحییٰ، اسکو چھوڑ دو، یہ واعظ جیسے دونوں سے مذاق کرتا ہوا چلا گیا۔

ان میں بعض پیشہ ورو اعظا ایسے بھی تھے جو طوطی کی طرح چند مشہور حدیثیں یاد کر لیتے، اور عجیب و غریب حدیثیں وضع کر کے بڑی بے حیائی کے ساتھ مشہور مسندوں سے جوڑ کر بیان کرتے تھے، جیسا کہ واعظ مذکور نے حضرت امام احمد بن حنبل کے ساتھ کیا تھا اور جیسا کہ ایک دوسرے مکار واعظ نے کیا ہے، جس کی جہالت اور غلط بیانی کا تذکرہ علامہ ابو حامد لہستی نے کیا ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک مسجد میں آیا، اتنے میں نماز کے بعد ایک نوجوان کھڑا ہوا اور کہنے لگا۔ حد ثنا ابو خلیفۃ ثنا ابو الولید عن شعبۃ عن قتادۃ عن السنی اور پھر ایک حدیث ذکر کیا، علامہ لہستی فرماتے ہیں کہ جب وہ وعظ سے فارغ ہوا تو میں نے اسے بلا کر پوچھا تو نے ابو خلیفہ کو دیکھا ہے، اس نے کہا نہیں۔ میں نے کہا پھر یہ روایت تو ان سے کیسے بیان کرتا ہے۔ اس نے کہا ہمارے ساتھ یہ مردت کی کمی کی بنا پر ہے، مجھے یہ سند یاد ہے میں جب کوئی حدیث سنتا ہوں تو اس کو اسی سند سے جوڑ دیتا ہوں۔

حضرت ایوب سختیانی بتایا کرتے تھے کہ حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان واعظوں کی وجہ سے بڑا نقصان پہنچا ہے، ان کا قول ہے ”ما افسد علی الناس حد یثلمہ الا القصاص“ ان واعظوں ہی نے لوگوں میں غلط حدیثیں پھیلائی ہیں، ایک جگہ فرماتے ہیں ”ما امارت اللہ الا القصاص“ علم نبوت کو تو واعظوں ہی نے بے جان اور مردہ کر رکھا ہے، ان واعظوں نے جو حدیثیں وضع کی ہیں پہلی صدی ہجری میں ان کی تعداد بہت کم ہے، بعد کے دور میں اس پر بہت اضافہ ہوا ہے جسے اہل علم نے بے نقاب بھی کر دیا ہے اور اس کے وضع کرنے والوں کا نشان دہی بھی کر دی ہے اور اس قدر تحقیق کی ہے کہ صحیح حدیثیں موضوع اور بے بنیاد روایتوں سے بالکل نمایاں ہو چکی ہیں۔

۵۔ دین میں بیگانگی کے باوجود خیر کی ترغیب :- میں پہلے بتا آیا ہوں کہ جو فقہ ظہور میں آئے اور ان کے نتیجے میں جو سیاسی و مذہبی گروہ پیدا ہوا اس نے کبھی اپنے موقف کا تائید میں، کبھی اپنے رہنما کی رفعت شان میں، اور کبھی فرقی مخالف کا مقام و مرتبہ کم کرنے کے لئے حدیثیں وضع کی ہیں، انہی کے بعد کچھ عابد ذرا ہدایت نیک دل لوگ اٹھے جنہیں امت کا یہ انتشار برا معلوم ہوا اور حدیثیں وضع کرنا شروع کیں تاکہ دونوں مخالف فرقوں کو قریب کر سکیں اور دونوں کے رہنماؤں کی غفلت بھی بڑھا سکیں، ان سادہ دل بندوں کو زمانہ کے ساتھ ساتھ یہ بھی نہیں بھایا کہ لوگ آخرت سے غافل ہو کر دنیا میں لگے رہیں، اس لئے

خلاص کے ساتھ انہوں نے شوق اور خوف پیدا کرنے والی حدیثیں وضع کیں اور دین سے ناواقف ہونے کی بنا پر لوگوں کو اچھے اعمال کی ترغیب دینے کے لئے خوب حدیثیں وضع کیں، گویا احادیث بول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قیمتی اور مقدس ذخیرہ (جس کی خوبی بیان نہیں کی جاسکتی) نہ ان کے دل مان کر سکا اور نہ ان کی پیاس بجھا سکا، اس لئے وہ اللہ کے رسول کی طرف غلط، بے بنیاد حدیثیں منسوب کرنے لگے اور جب انہیں اللہ کے رسول کی یہ حدیث ”من کذب علی متعمداً فلیتنبأ“ مقعدہ من النار“ یاد دلائی جاتی ہے تو کہہ دیا کرتے کہ ہم نے تو فائدہ پہنچانے کے لئے کذب بیانی سے کام لیا ہے، بڑے انوس اور حیرت کی بات تو یہ ہے ان کی اس نیکی سے سادہ عوام نے دھوکہ کھا کر ان کی تصدیق بھی کی اور ان پر اعتماد بھی کیا، دوسروں سے زیادہ ان لوگوں سے دین کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے، اس لئے کہ عوام ان کے زہد و تقویٰ سے واقف ہیں، ان کو دیکھ کر ایک عام آدمی تو یہ تصور بھی نہیں کر سکتا کہ ایسے نیک لوگ بھی جھوٹ بولیں گے، اس سلسلے میں حضرت محمد بن یحییٰ اپنے والد کا قول نقل کر رہے ہیں ”لھزل الصالحین فی شئ اکذب فی الحدیث“ ہم نے حدیث کے باب میں نیک لوگوں کو سب سے زیادہ کذب بیانی کرتے ہوئے دیکھا ہے، حضرت ابو عامر نہیں فرماتے ہیں مارأیت (الصالح یکذب فی شئ اکثر من الحدیث) ہم نے حدیث میں نیک لوگوں کو سب سے زیادہ جھوٹ کہتے ہوئے پایا، امام حاکم حضرت ابو عمار مردزی سے نقل کرتے ہیں کہ ابو عصمہ نوح بن مریم سے پوچھا گیا کہ سورتوں کی فضیلت کی اتنی روایات تم نے حضرت عکرمہ سے کیسے حاصل کر لی، جب کہ عکرمہ کے شیوخ کے پاس ایسی کوئی بھی روایت نہیں ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے جب دیکھا کہ لوگ قرآن کریم سے دُپٹی کم لے رہے ہیں اور امام ابو حنیفہ کی فقہ اور امام محمد بن اسحاق کی مغازی سے ان کی دُپٹی بڑھ رہی ہے تو یہ حدیثیں لوگوں کی ترغیب کے لئے نیک نیتی سے میں نے وضع کر لیں، ابن مہدی فرماتے ہیں کہ میں نے مسرور بن عبد ربیع سے کہا تم نے ”من قرأ کذا فله کذا“ جیسی حدیثیں تم نے کس سے اخذ کی ہیں، انہوں نے کہا یہ تو میں نے لوگوں کی ترغیب سے وضع کی ہے، حضرت ابو عبد اللہ نبی آدمی نے حضرت خلیل کے غلام احمد بن محمد غالب باہلی سے کہا کہ یہ زہد و رقائق کی حدیثیں تم نے کہاں سے حاصل کیں، انہوں نے کہا ہم نے لوگوں کے دلوں کو نرم کرنے کے لئے ان حدیثوں کو وضع کیا ہے، یہ احمد بن محمد بن جن کے زہد و تقویٰ کی بڑی دھوم تھی، وہ اس زمانہ میں زاہد بغداد کے نام سے مشہور تھے جب ان کا انتقال ہوا تو سارا بغداد بند رہا اور ان کی لاش بصرہ لائی گئی، وہ بیک وقت بہت سے علوم کے معلم تھے، پھر بھی علماء نے ان سے علم حاصل کیا بلکہ ان کے سارے حالات تفصیل سے بیان کر دئے

۶۔ علم کلام اور فقہی اختلافات :- سیاحتی جماعتوں کی طرح فقہ و کلام کے حامیوں نے بھی اپنے موقف کی تائید میں حدیثیں وضع کیں، ان موضوعات میں سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ محمد بن عکاشہ کوفی سے کہا گیا کہ کچھ لوگ رکوع میں جاتے اور اس سے اٹھتے وقت رقع یدین کرتے ہیں تو حضرت محمد بن عکاشہ نے مسیب بن دافع کے حوالے سے حضرت انس کی حدیث نقل کی کہ من رقع یدین فی الركوع فلا صلواتاً جس نے رکوع میں رقع یدین کیا اس کی نماز نہیں ہوئی، اسی طرح یہ موضوع روایت کل مافی السموات والارض وما بینہما فهو مخلوق غیر اللہ والقرآن وخلق ان کلامہ منہ بدل او الیہ یعود ومیجی اقوام من امتی یقولون القرآن مخلوق فمن قالہ منہم فقد کفر باللہ العلیّ وطلعت امرأتہ من ساعتہ لانہ لا ینبغی لمومنہ ان تكون تحت کافر (ترجمہ زمین و آسمان اور اس کے درمیان جو کچھ ہے خدا اور قرآن کے سوا سب مخلوق ہے، قرآن اس لئے کہ وہ خدا کا کلام ہے اسی کی ذات سے صادر ہوا اور وہی واپس ہو گا اور میری امت میں ایسے لوگ ہوں گے؟ قرآن کو مخلوق کہیں گے، جن لوگوں نے قرآن کو مخلوق کہا وہ کافر ہیں اور ان کی بیوی خود مطلقہ ہو گئی اس لئے کہ کسی مومن عورت کو کافر کے نکاح میں رہنا کسی طرح درست نہیں، اس روایت کا عیب اور الفاظ کا پھسپھسا پن ہی اس کے موضوع ہونے کی ظاہری علامتیں ہیں، اسی طرح زمہر بن معاویہ نے ایک اور روایت محرز ابو رجاء سے نقل کی ہے جو پہلے تقدیر کے منکر تھے بعد میں تائب ہو گئے وہ حدیث یہ ہے کہ لا تروا عن احد من اهل القدر شیئا فواللہ لقد کنا نضع الکاحادیت ندخل بها الناس فی القدر فاختسب بها ولقد ادخلت اربعۃ الاف من الناس مشکرن قدر سے روایتیں مت کر دیتے تھے ہم حدیثیں وضع کر کے ثواب سمجھ کر لوگوں کو تقدیر کا شکر بناتے تھے اور میں خود چار ہزار آدمیوں کو مشکرن قدر میں شامل کیا ہے، حضرت زمہر بن معاویہ فرماتے ہیں کہ اب ان لوگوں کا کیا ہو گا جو آپ نے شامل کر دیا ہے، انہوں نے کہا میں انہیں اب خارج کر رہا ہوں۔

۷۔ بادشاہوں کا قرب اور دیگر اسباب :- جہاں تک ہمیں معلوم ہے کسی نے بھی یہ ذکر نہیں کیا کہ محدثین وغیرہ نے خلفاء بنو امیہ اور ان کے امراء کی مرضی کے مطابق حدیث وضع کر کے ان کا قرب حاصل کیا ہو، ہاں شیعہ نے یہ بہت بعض صحابہ اور تابعین پر لگائی ہے جس کی مدلل اور تفصیلی تردید ہم نے تذکرہ ابو ہریرہ کی دوسری فصل میں کر دی ہے تاہم یہ بالکل فطری بات ہے کہ بعض ریاکار اور خود غرضوں نے ان بادشاہوں کو خوش کرنے کے لئے حدیثیں وضع کی ہیں، ایسی مثالیں بنو عباس کے دور حکومت میں بھی ملتی ہیں، چنانچہ حاکم نے ہارون بن ابی عبید اللہ سے نقل کیا ہے کہ مہدی نے

کہا ہے کہ کیا ہمیں معلوم نہیں کہ مقاتل کیا کہتا ہے، اس نے کہا ہے کہ تم چاہو تو عباس کے بارے میں بہت
 روایتیں وضع کر دو، میں نے کہا کہ مجھ کو اس کی قطعاً ضرورت نہیں ہے، اسی طرح عیاش بن ابراہیم
 نے بھی مہدی کے لئے حدیث "لا سبق الا فی فصل او خلف او حافظہ میں کذب بیانی سے کام لیتے ہوئے
 ارجحاح کا اضافہ اپنی طرف سے اس وقت کیا جب مہدی کو کبوتروں سے جی بھلاستے دیکھا، یہ سنکر
 مہدی نے اس شوق کو ترک کر دیا اور عیاش ابن ابراہیم کو دس ہزار دینار دے کر کبوتر کو ذبح کر ڈالا، بعد میں
 مہدی نے عیاش کو یہ بھی کہا "اشہد علی قتالک انہ قتلک هذا ابی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لگانے والے کا دماغ ہے، لیکن عیاش بن ابراہیم کی عبارت
 پر مہدی کا صرف انکار کر دینا کسی طرح کافی نہیں تھا بلکہ اس کی کذب بیانی پر بیت المال سے دس ہزار
 دینار بھی نہایت ضروری تھا، مہدی کو اس سے متنبہ کرنا بلکہ قتل نہیں تو اس جرم پر قید میں ڈال دینا نہایت ضروری تھا۔
 ان کے علاوہ اور بھی کچھ اسباب ہیں جنہیں محدثین نے ذکر کیا ہے مثلاً حاکم سیف بن شیبہ سے نقل
 کیا ہے "قال کنت عند سعید بن طریف فجاء ابنہ من الکتاب یبکی فقال ما لک؟ فقال
 ضربنی المعلم قال لا خزیتہم الیم" میں سعد بن طریف کے پاس تھا، کہ اتنے میں ان کا روطا کا استاذ
 کے پاس سے روتا ہوا آیا، انہوں نے پوچھا کیا ہوا، اس نے کہا استاذ نے مارا ہے، سعد نے کہا آج
 میں تو انہیں ذلیل کر کے رہوں گا، پھر ایک موضوع حدیث مروی ابن عباس کی سند سے نقل کی معلوم
 صبیانکم شراکم اقلہم رحمة للیتیم واغفلہم علی المسکین تمہارے بچوں کے معلم
 بڑے شریر ہیں یتیموں پر بہت کم مہربان اور مسکینوں کے ساتھ سخت ہیں، اسی طرح یہ حدیثیں
 وضع کی ہیں "خیر تجارکم البزخیر اعداکم الخور من سیادة المرء خفة عارضیه
 و اناس یحفظوا الاحاکم او حجام۔"

بعض واضعین حدیث نے مشہور سندوں کو پرانی کہاوتوں اور میٹھے میٹھے اقوال سے
 جوڑ دیا ہے، بعضوں نے نواردات کے لئے حدیث وضع کی ہیں تاکہ ان کی مدد سے روپیہ
 کاغذ اور یہ نادانی حدیث نبوی اور علماء کے ساتھ بچوں کی طرح نادانی بھی کرتے ہیں، بعضوں
 نے کچھ مقررہ چیزوں کے لئے حدیث وضع کی مثلاً مخصوص کھانوں کے فضائل میں یا
 مخصوص حرفتوں کی اہمیت بڑھانے کے لئے حدیث وضع کی، لیکن ہمارے علماء نے
 ان تمام گوشوں کو بے نقاب کر دیا ہے اور حفاظت حدیث کے لئے بڑے دقین علمی ضابطے
 بھی مقرر فرما دیئے ہیں۔

امام فی القلعات

ابوبکر عامر صم الکوفی

اوران کے زوۃ

از: جناب قاری ابوالحسن صاحب عظمیٰ

مسودہ بن کوفہ کو اللہ تعالیٰ نے جو مقام و مرتبہ بخشا ہے اور دیگر امصار و بلاد میں جو امتیاز اسے حاصل ہے، اہل علم کے لئے مخفی نہیں ہے، اپنے گونا گوں اوصاف و خصوصیات، نیز فقہ، لغت اور قرأت میں اپنی مرکزیت کے باعث علماء اور فضلاء کی توجہات کا مرکز رہی ہے۔

امیر المومنین سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں جب عراق کو بدست سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فتح کیا تو آپ نے "کوفہ" کی بناء کا حکم فرمایا، اس طرح علوم و فنون کے اس عظیم مرکز کی بنیاد سلسلہ میں پڑی۔

پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کوفہ کے ارد گرد قبائلی عرب کے نصحاء کو آباد کرایا، پھر اہل کوفہ کی تعلیم اور دینی و مذہبی امور کی نگرانی کے لئے معلم الامت سیدنا عبداللہ ابن مسود رضی اللہ عنہ المکنی بابن ام عبد کو مقرر کیا اور ارشاد فرمایا :-

"وقد آثر تکلم بابن ام عبد علی نفسی" یعنی میں خود اس بات کا محتاج تھا کہ حضرت ابن مسودؓ سے استفادہ کروں لیکن تمہیں خود پر ترجیح دیتے ہوئے ابن مسودؓ کو بھیج رہا ہوں چنانچہ — ابن مسود رضی اللہ عنہ نے بناء کوفہ کے وقت ہی سے اہل کوفہ کی فقہی اور قرآنی تعلیمات کی جانب خصوصی توجہ فرمائی، حتیٰ کہ کوفہ مفسرین، محدثین، فقہاء اور قراء سے بھر گیا معتبر اہل علم نے وہاں کے علماء کی تعداد چار ہزار تک کھسی ہے، کوفہ کی علمی مرجعیت اور مرکزیت کا یہ عالم تھا کہ وقتاً فوقتاً اجلہ صحابہ بھی اپنے قدم میمنت لزوم سے اس سرزمین کو شرف بخشے رہے، چنانچہ سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ جب کوفہ منتقل ہوئے اور کوفہ میں علماء و فقہاء کی

کثرت نیز حضرت ابن مسود رضی اللہ عنہ کے علمی کارناموں کو چشم خود دیکھا تو مسرت و حیرت کا اظہار کئے بغیر نہ رہے۔ فرمایا:-

رحم اللہ ابن ام عبد قد ملأ^۱ یعنی اللہ تعالیٰ ابن مسود پر رحمت فرمائے انہوں
ہذا القرية علماء۔
نے اس قریہ کو علم سے بھر دیا، اے اللہ مال کو دیا
چنانچہ کوفہ اپنے علمی اور تعلیمی ماحول کی بنا پر اس قدر مشہور ہوا کہ قرآن و سنت کے علوم اور
کوفہ لازم و ملزوم سے ہو گئے۔

فادق اعظم رضی اللہ عنہ نے ایک بار کعب اجار سے مختلف مالک کے بارے میں دریافت فرمایا
کعب نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مخلوقات کو پیدا کرنے کے بعد جو شے جس کے مناسب تھی عطا فرمادی
۔ عقل نے ابن عراق (کوفہ) کو پسند کیا۔ علم نے کہا میں تیرے ساتھ ہوں (معالم البلدان)
جتنے فقہاء، محدثین، مفسرین اور قراء کوفہ میں تھے اس کی نظیر کسی دوسرے اسلامی شہر میں نہ تھی۔
مذکورہ سطور سے مدینۃ العلم "کوفہ" کی مرکزیت فی الفقہ والحديث واللغة کا بخوبی
اندازہ ہو جاتا ہے، مزید تفصیل کے لئے مقدمہ "نصب الراية لتقریج احادیث الہدایۃ
للزیلعی" ملاحظہ فرمائیں۔

دہان قرأت اور قرآن تو یہ طغرائے امتیاز اور خصوصیت بجا طور پر سرزمین کوفہ کو حاصل
ہے کہ ائمہ قرأت سبعہ میں سے تین جلیل القدر امام اور سبعہ کے بعد قرأت ثلثہ کے ایک امام یعنی
امام عام کوفی، امام صخرۃ الذیات کوفی، امام کسائی کوفی اور امام خلف بزار کوفی انکی ارضی مردم خیز
سے آئے ہیں۔ علامہ ابوالقاسم الشاطبی اندلسی فرماتے ہیں:-

وبالكوفة الغرۃ او منہم ثلثۃ : اذا عوافقد ضاعت شذا وقرافلا
(ترجمہ: روشن کوفہ میں ان بدور سبعہ میں سے تین امام ایسے ہیں جنہوں نے کوفہ میں علم کو اس طرح
پھیلایا کہ یہ شہر عود و قرنفل (لونگ) کی طرح ہلکا بھکا۔)

اس مختصر مضمون میں مرکز علم کوفہ کی ایک ایسی ہی شخصیت پر مختصر روشنی ڈالنی ہے جو ایسے
زمانے میں امام فی القرات تھی اور جس کی قرأت کے مطابق نہ صرف برصغیر میں بلکہ تقریباً تمام دنیا میں
قرآن پاک پڑھا اور پڑھایا جاتا ہے۔ میری مراد ہے امام ابوبکر عاصمؓ اور آپ کے دو مشہور
رواۃ ابوبکر شعبہؓ اور ابو عمرو حفصؓ سے، رحمہم اللہ تعالیٰ رحمۃ واسعہ۔

ائمہ سبعہ میں امام ابوبکر عام بن ابی النجود (ابن بہلول) یا نجوی امام ہیں، ابوبکر آپ کی کیفیت

اور عام نام ہے۔ امام عام تابعی ہیں، آپ کی سند عالی اور بلند ہے، چنانچہ اسی طوسند کی وجہ سے امام سادس حمزہ الزیات کوئی اور امام سابع ابو الحسن کوئی کوئی سے پہلے آپ کو بیان کیا جاتا ہے آپ قبیۃ اسد کے رہنے والے ہیں، اس لئے اسد کہلاتے ہیں۔ آپ بنو خزیمہ کے آزاد کردہ غلام تھے۔

امام عام بڑے فصیح، متقی، فاضل تجوید اور خوش آواز تھے، اس بارے میں اپنی نظر آپ ہی تھے۔ علامہ جزریؒ رقمطراز ہیں۔

وكان هو الامام الذي انتهت اليه رئاسة الاقراء بالكوفة بعد ابي عبد الرحمن السلمي، جلس موضعه ورحل الناس اليه للقراءة وكان قد بين الفصاحة والاتقان والتجويد وكان احسن الناس صوتا بالقرآن (نشر ج ۱ ص ۱۵۵)

یعنی حضرت ابو عبد الرحمن سلمی کے بعد آپ ہی کوفہ کے رئیس القراء تھے، آپ کو مرجعیت حاصل تھی، تحصیل قرأت کے لئے لوگ دور دور سے چل کر آتے تھے، آپ نصاحت و اتقان اور تحریر و تقریر کے جامع تھے اور آپ اپنے وقت کے سب سے عمدہ اور خوش آواز قاری قرآن تھے۔

نیز امام عامؒ بڑے عابد و زاہد تھے، نمازیں بکثرت پڑھتے تھے، عبادت کے ساتھ دلہانہ ذوق و شغف کا یہ عالم تھا کہ اگر کہیں کسی کام سے جاتے ہوئے راستے میں کوئی مسجد نظر آجاتی تو رک کر وہاں دو چار رکعت نوافل ادا کئے بغیر آگے نہ بڑھتے، جمعہ کے دن نماز عصر تک جامع مسجد میں رہتے، پچاس سال تک آپ کوفہ میں مسند قرات پر متمکن رہے۔

ملا علی قاری کا بیان ہے کہ امام عام بن ابی البخود کتاب و سنت، نیز لغت، نحو اور فقہ کے امام تھے، تابعی تھے، حضرت حارث بن حسان رضی اللہ عنہ کے صحبت یافتہ تھے، بکثرت عبادت گزار تھے، جمعہ کے دن عصر تک جامع مسجد میں رہتے، آپ بے حد خوش آواز اور نہایت فصیح تھے۔ (شرح شاطبیہ ص ۱۸۱)

علامہ جزریؒ ارقام فرماتے ہیں :-

قال ابو بكر بن عياش: لا احصى ما سمعت ابا اسحق السبيعي يقول ما رأيت اقراء القراءات من عاصم يعني ابو بكر بن عياش کہتے ہیں کہ میں نے ابو اسحق سبیعی سے لاتعداد مرتبہ یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میں نے عام سے بہتر قاری نہیں دیکھا

وقال عبد الله بن أحمد بن حنبل سألت أبي عن عاصم فقال رجل صالح ثقة خير وقال بن عياش دخلت على عاصم وقد اجتمعوا فجعل يردد هذا الآية لا يثقها حتى كان في الصلوة شحذوا إلى الله مولاهم الحق.

اور عبد اللہ بن احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد سے امام کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ مرد صالح ہیں ثقہ اور عمدہ آدمی ہیں۔ نیز ابن عیاش فرماتے ہیں کہ میں امام عاصم کی خدمت میں بوقت وفات حاضر ہوا۔ تو وہ آیت تحریر و اتم کی بار بار تحقیق و تریس کے ساتھ اس طرح تلاوت کر رہے تھے جیسے حالت نماز میں ہوں۔

(شرح ۱ ص ۱۵۵-۱۵۶)

حافظ ابو شامہ فرماتے ہیں کہ صالح بن احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ میں نے امام عاصم کے متعلق اپنے والد سے دریافت کیا کہ آپ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ قرأت کس کی ہے، فرمایا مانع کی قرأت، میں نے عرض کیا کہ اگر وہ نہ ہوں؟ فرمایا عاصم کی قرأت۔ ایک اور روایت میں ہے کہ فرمایا۔ اہل کوفہ آپ کی قرأت پسند کرتے ہیں۔ میں بھی اس کو پسند کرتا ہوں (ابراہیم الخزاز) مسلم بن عاصم کہتے ہیں:۔ کان عاصم ذا نسل وادب و فصاحة و صوت حسن۔ یعنی امام عاصم عابد و زاہد ادیب، فصیح اور خوش آواز تھے۔

حدیث میں بھی امام عاصم کا پایہ بلند تھا، صاحب ابراہیم آپ کو امام فی الحدیث لکھتے ہیں ابوبکر عاصم بن ابی النجود احد السادة من ائمة القراءة والحدیث (ابراہیم ص ۳۳)۔ "رجل صالح ثقة" کی شہادت امام احمد بن حنبل کی ابھی گزری ہے نیز امام فی الحدیث حضرت ابو ذر ع اور ایک جماعت نے بھی آپ کی توثیق کی ہے، علامہ حنبلی نے "مجمع الزوائد" میں امام عاصم کو "حسن الحدیث" لکھا ہے۔ علامہ ذہبی معرۃ القراء میں "حدیثہ مخرج فی کتب السنۃ" لکھتے ہیں۔ یعنی آپ کی روایت صحیح سنۃ میں موجود ہے۔۔۔ علامہ محلی کہتے ہیں:۔ امام عاصم صاحب سنۃ و قراۃ ثقۃ اور رئیس القراء تھے۔

امام عاصم سے حضرت ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن حبیب ربیع سلمی تابینا، ابو مریم ربیع حبیش اسدی اور ابو عمر بن الیاس شیبانی سے قرآن پاک پڑھا۔ یہ حضرات کوئی بی۔

اور عظیم المرتبت تابعی ہیں، ان تینوں نے سیدنا حضرت عثمان ؓ، علی ؓ، ابن مسعود ؓ، ابی بن کعب ؓ اور زید بن ثابت ؓ رضی اللہ عنہم اجماع سے ان سب نے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پڑھا۔

نیز امام عاصم ؒ نے سیدنا حضرت علی ؓ، ابی بن کعب ؓ، ابن مسعود ؓ اور زید بن ثابت ؓ رضی اللہ عنہم سے بھی قرآن پاک پڑھا، اس طرح امام عاصم ؒ کی قراءت ایک ہی واسطے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچتی ہے۔

ابوبکر بن مجاہد (صاحب "کتاب السبعة" الامام الحافظ، ابوبکر احمد بن موسیٰ بن العباس بن مجاہد التمیمی البغدادی، م ۲۰ شعبان ۳۲۲ھ) نے امام عاصم کو اگرچہ ائمہ سبعہ کی ترتیب میں پانچویں نمبر پر لکھا ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ امام رابع ابن عامر شامی ؒ کی طرح آپ بھی کبار تابعین میں سے ہیں اور لحاظ شیوخ و طبقات شامی کے بعد آپ سب سے مقدم ہیں۔

امام عاصم ؒ کے سال وفات کے بارے میں متعدد اقوال ہیں، علامہ جزیری ؒ نشر میں فرماتے ہیں کہ امام عاصم ؒ کی وفات ۳۲۷ھ کے آخر میں ہوئی، ایک ضعیف قول کے مطابق ۳۲۸ھ ہے، مگر ان کے علاوہ تمام اقوال غیر معتبر ہیں۔ (ص ۱۵۵)
علی قاری ؒ ۳۲۷ھ کو معتبر مانتے ہوئے لکھتے ہیں:-

مات بالکوفة او السماوة وهو
موضع بالبادية بين الشام و
العراق من ناحية الفرات سنة سبع
وعشرين ومائة
یعنی امام عاصم کی وفات ۳۲۷ھ میں بمقام
کوفہ یا سماوہ ہوئی جو شام اور عراق کے
درمیان نرات کے نواحی میں ایک
موضع ہے۔

امام عاصم ؒ کے بے شمار رواۃ ہیں جیسے مفضل، حماد، اور امام اعظم ابو حنیفہ وغیرہ
لیکن ان سب میں در رواۃ زیادہ مشہور ہیں اور امام عاصم کی قرأت انہیں دونوں حضرات
یعنی ابوبکر شعبہ ؒ اور ابو عمر حفص ؒ کے ذریعہ شائع ہوئی، علامہ شاطبی ؒ قصیدہ شاطبیہ
میں امام عاصم اور ان دونوں رواۃ کے بارے میں فرماتے ہیں:-

فاما ابوبکر وعاصم
وزالك بن عياش ابوبكر
فشعبة راوية المبرزة فضلا
وحفص واکا لقان كان مفضلا

ابوبکر شعبہ ابن عباس کوفیؓ

امام عاصم کے پہلے راوی شعبہ ابن سالم اسدی کوفی ہیں، آپ کی کنیت ابوبکر ہے، آپ اپنے وقت کے امام اور بڑے عالم تھے، اس لئے آپ کا ذکر ابو عمر حفص سے پہلے کیا جاتا ہے۔
 آپ کے نام کے بارے میں تیرہ اقوال ہیں مگر راجح اور صحیح تر ”شعبہ“ ہی کا قول ہے، علامہ بیہقی و جزئی و دیگر حضرات نے بھی اسی کو راجح قرار دیا ہے، محمد ابن سعید نے آپ کا شمار اہل کوفہ کے ساتویں طبقہ میں کیا ہے اور ”بہت بڑے عابد و زاہد“ کہا ہے (ابراز ص ۱۱۷)
 آپ حافظ حدیث تھے، امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ ”آپ ثقہ، صدوق، صالح، صاحب قرآن اور صاحب سنت تھے۔“

علامہ جزئی رقمطراز ہیں :-

وكان اماماً كبيراً عالماً عاملاً حجة
 من كبار ائمة السنة
 یعنی آپ امام کبیر اور عالم باعمل تھے، حجت تھے، کبار ائمہ سنت میں سے تھے (نثر ۱۵)
 امام شعبہ خود فرماتے ہیں کہ ”میں نے کوئی کام خلاف شریعت نہیں کیا، تیس سال سے روزانہ ایک قرآن ختم کرتا ہوں۔ ابن مبارک کہتے ہیں ”میں نے آپ سے زیادہ عامل بالسنة نہیں دیکھا۔“
 امام شعبہ کی عبادت و زہد و ریاضت کا حال اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ ستر سال تک مصروف عبادت رہے، ان میں چالیس اور ایک روایت میں پچاس سال آپ کے لئے بستر نہیں بچھایا گیا، اس عرصہ میں آپ نے رات میں زمین سے پیٹھ نہیں لگائی، چوبیس ہزار بار قرآن پاک ختم کیا۔ آپ نے امام عاصمؒ سے تین بار قرآن پاک پڑھا — علامہ ابن القاصح غنی (م سنہ ۸۷۷) لکھتے ہیں :-

تعلم القرآن من عاصم خمسا
 خسا كما يتعلم الصبي من
 المعلم۔ (سراج القاری ص ۱۵۱-۱۵۲)
 یعنی آپ نے اپنے شیخ امام عاصمؒ سے اس طرح پانچ پانچ آیتیں کر کے پڑھیں جیسے بچے استاد سے پڑھتے ہیں۔

آپ کے تعلیمی ذوق و شوق کا یہ عالم تھا کہ سخت سے سخت گرمی اور بارش میں بھی بہت کاغذ گواہ نہ کرتے، بسا اوقات پانی میں گنڈ کر جانا ہوتا تھا اور پانی بھی کمر تک اور کبھی اس سے بھی اوپر آ جاتا تھا۔ آپ کے تعلیمی ذوق و شوق اور قرآن مجید کے ساتھ شغف اور لگاؤ نیز عبادت

مراضت میں انہماک کے بارے میں ملا علی قاری کے الفاظ ملاحظہ کیجئے۔

شعبۃ بن عیاش الاسدی
تعلیم من عاصم خمساً
خمساً کان یاتیہ فی الحرم والمقام
وربما خاض من المطرفین
حقوبہ اواکثر
(شرح شاطبی ص ۱۵۶)

یعنی امام شعبہ اسدی نے اپنے استاد عاصم سے
پانچ پانچ آیتیں کر کے پڑھیں، گرمی اور
بارش میں بھی تاغ نہ کرتے بسا اوقات
بارش کے زمانہ میں پانی میں سے ہو کر جانا
پڑتا تھا اور پانی کمر تک اور کبھی اس سے بھی
زیادہ ہوتا

امام شعبہ کی وفات کے وقت آپ کی ہمیشہ اپنے چھتے اور رفیع المرتبت بھائی کے
فراق میں رونے لگیں تو امام نے فرمایا: مت روؤ! ذرا مکان کے اس گوشے کی طرف تو
دیکھو میں نے اس میں اٹھارہ ہزار مرتبہ قرآن مجید ختم کئے ہیں (نشر ص ۱۵۶)
علی قاری رقمطراز ہیں:-

کان عالماً عاملاً، فاضلاً، کاملاً، قیل ختم امر بعا و عشرين الف
ختمه، منها ما روی انه قال لولده، یا بنی ایالہ ان تعصى اللہ سبحانہ
فی هذه الغرفة فانی ختمت فیہا القرآن ثمانیۃ عشر الف ختمه و
قیل لم یفرض علی فراش منذ خمسين سنة والیہ اشار العلامة
الشاطبی "بالرضی" فی قصیدتہ (شرح شاطبی ص ۱۵۶)

یعنی آپ عالم باعمل تھے، فاضل اور کامل تھے، آپ نے چوبیس ہزار قرآن پاک ختم
کیا، ایک روایت یہ بیان کی جاتی ہے کہ آپ نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا کہ بیٹے گھر کے
اس گوشے میں اللہ سبحانہ تعالیٰ کی ہرگز نافرمانی نہ کرنا، میں نے اس میں اٹھارہ ہزار مرتبہ قرآن
پاک ختم کیا ہے۔ نیز منقول ہے کہ پچاس سال سے آپ کے لئے بستر نہیں لگایا گیا، شاطبی
نے اپنے قصیدہ میں لفظ "الرضی" سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

آپ کی ولادت ۹۵ھ میں ہوئی اور وفات جمادی الاولیٰ ۱۹۳ھ میں کوثر میں (عمر
۹۸ یا ۹۹ سال) ہوئی۔ سال وفات اور ولادت کے بارے میں علامہ جزئی تحریر فرماتے ہیں
وتوفی ابوبکر فی جمادی الاولیٰ سنۃ ثلاث وتسعين ومائة ومولده
سنۃ خمس وتسعين (نشر ص ۱۵۶)۔ یعنی آپ کی وفات ماہ جمادی الاولیٰ ۱۹۳ھ

اور ولادت ۹۵۷ھ میں ہوئی۔ حافظ ابو شامہ صاحب ابراہان لکھتے ہیں کہ اسی جیسے میں نام طویل ہامون رشید کی بھی حکایت ہوئی۔ (مسکلا)

(ابو عمر حفص بن سلیمان کو فی)

امام مامم کے دو سر راوی ابو عمر حفص بن سلیمان بن مغیرہ اسدی کو فی ہیں، ابو عمر کی کنیت ہے، آپ بھی امام مامم کے نہ صرف ہم وطن ہیں بلکہ امام مامم کے ربیب بھی ہیں، چنانچہ اسی وجہ سے امام مامم کے اصحاب میں ان کی قرأت کے سب سے بڑے آپ تھے۔

امام حفص نے اپنے شیخ امام مامم سے متعدد بار پڑھا اور دیگر متعدد شیوخ سے کتاب فیض کیا۔ علامہ جزیری فرماتے ہیں۔

ان اعلما صاحب عاصم یعنی حفص امام مامم کے تمام تلامذہ میں تراویعہ عاصم و کان ربیب سب سے بڑے مامم کی قرأت کے عالم اصم بن زوجتہ تھے، اسی کے ساتھ آپ امام مامم کے ربیب بھی تھے۔ (نشر ص ۱۵۶)

ابو بکر خطیب فرماتے ہیں کہ متقدمین حضرات قرأت کے بارے میں حفص کو شعبہ سے نکل اور زیادہ قوی الحافظ سمجھتے تھے، اور آپ نے جو قرأت امام مامم سے پڑھی تھی، کے بارے میں آپ کو ضابط اور حافظ کہتے ہیں، چنانچہ علامہ شاطبیؒ امام حفص کی زبان میں ”و حفص و با کالتقان کان مفضلاً“ جیسے الفاظ استعمال فرماتے ہیں۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں :- اما فی القراءة فتحة، ثبت، ضابط خلاف حالہ فی الحدیث (نشر ص ۱۵۶) یعنی حفص قرأت میں ثقہ، حجت اور ضبط تھے، البتہ علم حدیث میں یہ حال نہیں ہے۔

یحییٰ ابن معین فرماتے ہیں کہ امام مامم کی قرأت کی صحیح روایت وہ ہے جو حفص سے آئی ہے (ایضاً) صاحب ابراہان نے بھی مذکورہ بالا بیان کو کم و بیش نقل کیا ہے (مسکلا) خطابی قاری بھی کچھ ایسا ہی لکھتے ہیں (شرح شاطبی ص ۱۵۶) علامہ جزیریؒ کے الفاظ میں اضافہ ہے، وہ یہ کہ ”واقرا الناس دھراً“ (نشر ص ۱۵۶) یعنی آپ اپنے تلامذہ میں

اقرأ بالقرآن تھے۔

جیسا کہ اوپر گنڈا کہ امام حفص نے اپنے شیخ اور دیگر شیوخ سے متعدد بار قرآن پڑھا یا ہی ہر فرماتے ہیں کہ میں نے پورے قرآن میں اپنے شیخ عاصم کی کہیں مخالفت نہیں کی سوائے ایک نقطہ کے اور وہ ہے۔ اَللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ اَبْعَدٍ ضَعْفٍ ثَوْنًا ثُمَّ جَعَلَ مِنْ اَبْعَدٍ ثَوْنًا وَ ضَعْفًا وَ شَدِيدَةً (سورہ روم) اس آیت میں تینوں نفاظ ضعیف کی قرأت بالعم حفص نے دیگر شیوخ سے اخذ کی۔

امام عاصم و حمزہ نے اس لفظ پر فتح پڑھا ہے، یہ اختلاف اس حدیث کی بنا پر ہے جس کو فضیل ابن مرزوق نے عطیہ عوفی سے اور انھوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً نقل کیا ہے۔

یہ روایت اختلاف والی متعدد طرق سے مروی ہے۔ علامہ جزیریؒ لکھتے ہیں کہ فتح اور ضمہ دونوں صحیح ہیں۔ فتح عبید، ابوریح، الزہرانی، الخلیل اور عمرو سے روایت ہے اور ضمہ، ہبیرہ، قواس، زرعان اور عمرو سے اختیار اُسے (نشر ج ۲ ص ۲۵۵)

علامہ دانیؒ فرماتے ہیں کہ میں دونوں طرق سے دونوں (فتح، ضمہ) وجہیں اختیار کرتا ہوں تاکہ امام عاصم کی قرأت کی متابعت ہو جائے اور ضمہ میں حفص کے اختیار کی موافقت۔ علامہ جزیریؒ فرماتے ہیں کہ میں نے دونوں وجہیں پڑھی ہیں۔ اور دونوں کو اختیار کرتا ہوں۔ اس کے بعد حسب عادت اس حدیث کی پوری سند بیان کرنے کے بعد روایت نقل کرتے ہیں جس کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے: حضرت عطیہ عوفیؒ سے مروی ہے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کے سامنے آیت اَللّٰهُ الَّذِیْ اَخْلَقَکُمْ مِنْ ضَعْفٍ پڑھی تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو اسی طرح قرأت کی جس طرح تم نے میرے سامنے۔ (بالفتح) تو آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری گرفت فرمائی جس طرح میں نے تمہاری گرفت کی۔

اس روایت کو علامہ جزیریؒ بہت عالی قرار دے رہے ہیں، اس روایت کے ناقلین کے بارے میں بعض کا خیال ہے کہ ضعیف ہیں۔ مگر محقق جزیریؒ فرماتے ہیں کہ ابوداؤد اور ترمذی دونوں نے روایت کیا ہے۔ فرماتے ہیں:-

وقال الترمذی حدیث حسن۔ یعنی یہ حدیث حسن ہے۔ (ایضاً)

کوائف دارالعلوم

(ادارہ)

دارالعلوم دیوبند، اگرچہ دیرپا ہے مگر یہ یوم تاسیس ہی سے مجلس شوریٰ کے زیر انتظام ہے، لیکن سال گذشتہ چند مہینوں میں ایسے حالات رونما ہوئے کہ دارالعلوم کی بعض عمارتوں کو طلباء سے خالی کر لیا گیا اور تعلیم ان درسگاہوں میں جاری نہ رہی جو ہمیشہ سے قرآن و سنت کی صداؤں سے گونجتی رہی ہیں، پھر مارچ ۱۳۸۳ء میں دارالعلوم مجلس شوریٰ کے زیر انتظام حسب سابق فعال ہو گیا، مارچ ۱۳۸۳ء سے مارچ ۱۳۸۴ء تک کا عرصہ انور شریخی خیر و خوبی سے گزرا، اور اس سال یہ نئی بابت پیش آئی کہ سال گذشتہ کے تعلیمی نقصان کی تلافی کیلئے شعبان و رمضان میں بھی تعلیم جاری رہی، شوال میں سالانہ امتحانات اور امتحانات داخلہ کی ایسی ہنگامی معروضات رہیں جن کی نظیر ماضی میں پیش نہیں کی جاسکتی، امتحانات سے فراغت کے بعد پھر نئے سال کا تعلیمی سفر شروع ہوا اور اس کے لئے تقریباً طلبائے عزیز کے دو چہرہ داخلے عمل میں آئے، اس ایک سال کے عرصہ میں بار بار ریشہ دو انیاں کرنے والوں کی جانب سے نئی نئی چالیں چلی گئیں لیکن اللہ نے اپنے فضل و کرم سے دارالعلوم کے خلاف اٹھائے جانے والے ہر قدم کو ناکام، ہر سازش کو بے اثر اور ہر تدبیر کو بیکار کر دیا، اور اب جبکہ ۱۳۸۴ء کا تعلیمی سال پورا ہونے والا ہے، پوری توجہ، تسلسل اور باقاعدگی کے ساتھ تعلیم ہو رہی ہے، انشاء اللہ نصاب تعلیم پورا ہوگا اور یہ سال پچھلے کئی سالوں کے مقابلہ پر بہتر قرار دیا جائے گا۔

اس وقت حالات بالکل پرسکون، ماحول تعلیم کے لئے انتہائی سازگار اور علم کی نشوونما کیلئے نہایت موزوں ہے، تعلیم کے ساتھ ماحول کو زیادہ سے زیادہ پاکیزہ اور محتفل بنانے کے لئے بھی ماسی جاری ہیں مجلس شوریٰ کی تجویز کے مطابق ہر مہینہ حضرت مولانا مفتی محمود حسن صاحب گنگوہی مدظلہ تشریف لاتے ہیں طلبہ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں، ذمہ داروں کی ملاقاتیں بھی ہوتی ہیں اور دارالعلوم کے بارے میں تبادلہ خیال بھی ہوتا ہے، حضرت مفتی صاحب دایا لافتا بھی تشریف لے جاتے ہیں اور کبھی کبھی عام طلبوں میں بھی شرکت فرما کر فصاحت عالیہ سے نوازتے ہیں، جمعیتہ الطالبہ کے زیر اہتمام بھی جلسے ہوتے رہتے ہیں جن میں اساتذہ کرام اور حضرت مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی خطاب فرماتے ہیں۔

پہلے دارالاقامہ میں بڑی تشنگی تھی، اب رواق خالد کی پہلی منزل کی تکمیل کے بعد بڑی حد تک یہ تشنگی بھی ختم ہو گئی ہے اور طلبہ آرام کے ساتھ تعلیمی مشاغل میں منہمک ہیں، ابھی چند یوم قبل سال گذشتہ کے

سالانہ امتحان میں کامیاب ہونے والے طلبہ کو حسب سابق ایک اجلاس عام میں کتابیں انعام میں تقسیم کی گئیں، یہ انعامی اجلاس کئی سال سے منعقد نہیں ہو رہا تھا، اس لئے کہ یہ انعام سالانہ امتحان میں کامیاب ہونے والوں کو دیا جاتا ہے اور دو سال سے سالانہ امتحان کی فہرست ہی نہیں آئی، علیحدہ میں سالانہ امتحان ہوا، اور اس میں کامیاب ہونے والے ۱۳۰۰ سے زائد طلبہ کو انعام تقسیم کیا گیا، اس اجلاس میں تلاوت کلام پاک کے بعد سب سے پہلے حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مدظلہم نے مختصر خطاب فرمایا پھر حضرت مولانا سعید احمد اکبر آبادی، حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب، حضرت مولانا وحید الزماں صاحب نے تقریریں کیں، اس کے بعد حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب شیخ الحدیث کے مبارک ہاتھوں سے انعامات کی تقسیم شروع ہوئی، حضرت شیخ الحدیث کے بعد حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالنپوری اور حضرت مولانا عبدالحق صاحب اعظمی نے انعامات تقسیم کئے، دو دن کے اجلاس کے بعد پھر تعلیم پوری آب و تاب کے ساتھ شروع ہوئی۔

اب ۳۰ مارچ کو غلام اکیم کا اجلاس ہو رہا ہے، یہ اجلاس بھی سات سال کے بعد منعقد ہو رہا ہے، توقع ہے کہ اس میں ہزاروں مسلمان اور ہمدردان دارالعلوم شریک ہوں گے، قرب و جوار کے ذمہ دار اور یہی خواہان دارالعلوم کی ایک مختصر مشنگ کی گئی تو معلوم ہوا کہ مخلصین کے دلوں میں اخلاص اور ہمدردی کا دریا موجزن ہے، توقع ہے کہ یہ اجلاس انشاء اللہ توقع سے زیادہ کامیاب ہوگا، اس اجلاس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ غلہ کے ذریعہ دارالعلوم کی ضرورت پورا کرنے والے مخلصین اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں کہ ان کی ہمدردی کا کیا مصرف ہے اور اس سال تو دارالعلوم کی یہ ضرورت تقریباً دو گنی ہو گئی ہے اور دارالعلوم ایک بڑے بھونچال سے گذر کر قحط ہو رہا ہے، اس لئے بھی ضروری ہے کہ تمام بھی خواہ اپنی آنکھوں سے دارالعلوم اور اس کی ضروریات کو دیکھ لیں اور پورے اطمینان قلب کے بعد دارالعلوم کو اس جانب سے بے نیاز کر دیں۔ سال گذشتہ ہمارا فراہم ہوئی تھی وہ حسب سابق بھی نہیں درمیان میں دارالعلوم کے طلبہ کی تعداد دو چند ہو گئی تو یہ غلہ سال پورا کرنے سے پہلے ختم ہو گیا اور اسی وقت غلہ خرید کر ضروریات کو پورا کیا جا رہا ہے، توقع ہے کہ یہی خواہان دارالعلوم اپنی آنکھوں سے اپنے مرکزی ضروریات کے مشاہدے کے بعد اس سال کی ضرورت کو پورا کرنے میں دلچسپی لیں گے۔

ان پر سکون حالات کے دوران ایک حادثہ فاجعہ بھی پیش آیا کہ دورہ حدیث کے ایک قلم عالم مولوی صیام الدین بستی ہرجوم کا مختصر سی علالت کے بعد انتقال ہو گیا، مرحوم پر پہلے فالج کا حمل ہوا بامدہ طبیہ میں علاج ہوا اور وہ رو بہ صحت ہو گئے، پھر اچانک دوسرا خطرناک مرض شروع ہوا اور وہ

میرٹھ احمد علی بیجا گیا لیکن وہ جانبر نہ ہو سکے اور اللہ کے راستے میں طلب علم کیلئے نکلے ہوئے اس مسافر نے اپنی زندگی اللہ کے راستے میں قربان کر کے رضائے خداوندی کی دولت حاصل کر لی، ذمہ دارانِ مدرّساتِ کرام اور طلبہ عزیز نے اشک بار آنکھوں اور دگدگاز جذبات کے ساتھ اس کی آخری رسوم ادا کی ایصالِ ثواب کیا گیا اور دعا کی گئی کہ اللہ تعالیٰ مرحوم کو اپنی بے پایاں رحمت سے ہمکنار کرے، اور پسماندگان کو صبر جمیل کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ جمعۃ الطلّٰبہ کی جانب سے ایصالِ ثواب کا بھی انتظام کیا گیا اور اپنے مرحوم بھائی کی اچانک رحلت پر اظہارِ جذبات کے لئے ایک جلسہ بھی کیا گیا جس میں حضرت مولانا سعید احمد پاپا لپوری نے قیمتی نصیحتوں سے نوازا اور بتلایا کہ رسمیں کس طرح بیعتات میں تبدیل ہوتی ہیں اور رسمیں دارالعلوم کا فرزند ہونے کی حیثیت سے کن چیزوں کا لحاظ کرنا چاہئے؟ حضرت مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی نے فلسفہ موت بیان کرتے ہوئے صبر جمیل کی تلقین فرمائی اور آخر میں مولانا عبدالرؤف صاحب افغانی مدرس دارالعلوم دیوبند کی رقت انگیز دعا پر جلسہ کا اختتام ہوا۔

تاریخ طبری۔ اسلامی تاریخ کا ایک عظیم اور مستند سرمایہ

تاریخ طبری اسلام کی سب سے پہلی وہ اہم اور مستند تاریخ ہے جس کے حوالوں کے بغیر کوئی بھی اسلامی تاریخ مکمل نہیں ہو پاتی، درحقیقت ابن جریر کی یہ کتاب اپنی علم کے نزدیک مآخذ کا درجہ رکھتی ہے، بعد کی تمام کتب تاریخ اس سے ماخوذ ہیں، خدا کا شکر ہے کہ ادارہ تبلیغ دین، عام افادیت کے پیش نظر اس عظیم کتاب کو سلیس اردو میں قسط وار آہستہ سے شائع کر رہا ہے، پانچ قسطیں شائع ہو چکی ہیں۔ قیمت فی قسط -/10 ہے۔ آپ ایک خط لکھ کر ممبر بن سکتے ہیں، ڈاک خرچہ جبراً ادا نہ رہے گا، ہر ماہ ایک تازہ قسط -/10 روپے کی وی پی سے آپ تک پہنچتی رہے گی۔ تاریخ طبری ۱۱ جلدوں پر مشتمل ہے، تفصیل یہ ہے: ● سیرت النبی مکمل ● خلافت راشدہ محمد اول علیہ السلام سے خلافت محمد ● خلافت راشدہ محمد دوم علیہ السلام سے خلافت علیؑ محمد سوم کا دوم شمار ہے ● خلافت محمد ● امیر معاویہ و شہادتِ حسینؑ ● خلافت معاویہ سے خلافت محمد ● اموی دور حکومت ● خلافت معاویہ سے خلافت محمد ● حضرت علیؑ و حضرت زین العابدینؑ ● خلافت معاویہ سے خلافت محمد ● عباسی دور حکومت ● خلافت محمد ● ہارون رشید اور اہل بیت علیہم السلام ● خلافت محمد ● خلافت بغداد کا دور انحطاط ● خلافت محمد ●

نامبر ۱۔ ادارہ تبلیغ دین دیوبند۔ یو پی۔ ۲۴۷۵۵۴

فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم دیوبند (شعبہ نشر و اشاعت دارالعلوم)					
نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت
فتاویٰ دارالعلوم جلد ۱	22/-	دیوان المتنبی	10/-	انتصار الاسلام	9/-
" " " "	15/-	تاریخ دارالعلوم جلد اول	50/-	مصائب و التراویح	6/50
" " " "	23/-	" " دوم	50/-	تفسیر معوذتین	3/-
" " " "	28/-	" انگریزی	135/-	اسلامی عقائد اور مسائل	2/-
" " " "	27/-	سوانح قاضی جلد اول	40/-	مودودی مذہب	2/50
" " " "	33/-	" " دوم	38/-	مودودی دستور اور عقائد	2/50
" " " "	30/-	" " سوم	12/-	تظہیر و قرآن پر ایک نظر	3/50
" " " "	25/-	مخطوطات جلد اول	19/-	مکتوبات	3/-
" " " "	28/-	" " دوم	21/-	مکتوبات ثلثہ	4/-
" " " "	20/-	قبلہ نما	28/-	دو ضروری مسئلے	-/75
" " " "	10/-	دینی دعوت کے قرآنی اصول	6/50	جماعت اسلامی کا دینی ماحول	3/50
الفیہ الحدیث	11/-	ناقابل فراموش واقعات	26/-	" " "	2/50
مشکوٰۃ الآثار	11/-	المسار الانوار	6/50	" " "	2/50
الفیہ	3/50	فتویٰ فردغ	4/50	" " "	4/50
نفۃ الادب	6/-	برائین قاسمہ	9/-	اجتماع گنگوہ	-/75
مقدمۃ ابن الصلاح	10/-	حکمت قاسمہ	2/50	در منثور اول	1/-
تفسیر عارک و التنزیل	8/-	مدارج سلوک	16/-	" " دوم	1/-
الاشباہ والنظائر	27/-	جائزہ تراجم قرآنی	11/-	اعضاد اللہ	1/-
عقیدۃ الطحاوی	10/-	قرآن محکم	4/-	ایمان و عمل	3/-
حامی	20/-	حجت الاسلام	10/-	دارالعلوم دیوبند کا ایک	1/50
ملاحسن	10/-	اسرائیل	4/-	فتویٰ اہل اس کی حقیقت	1/50
مقامات حریری	22/-	قرآنی پیشین گوئی	3/75	ماثورہ دعائیں	1/50

1

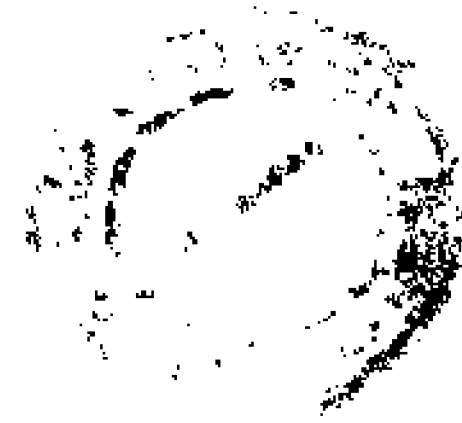
1. The first part of the paper is devoted to a discussion of the various methods which have been proposed for the determination of the rate of reaction between a gas and a solid. The methods are classified into three groups: (a) methods based on the measurement of the rate of change of the weight of the solid, (b) methods based on the measurement of the rate of change of the volume of the gas, and (c) methods based on the measurement of the rate of change of the concentration of the gas.

2. The second part of the paper is devoted to a discussion of the various factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid. The factors are classified into three groups: (a) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid, (b) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid, and (c) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid.

3. The third part of the paper is devoted to a discussion of the various factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid. The factors are classified into three groups: (a) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid, (b) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid, and (c) factors which influence the rate of reaction between a gas and a solid.

Reg. No. SHN-L13-NP-21-82

DARUL-ULOOM MONTHLY
DEOBAND (U.P.)



کتابخانه دارالعلوم دیوبند

دَارُ الْعُلُومِ دِیُونِندِکَا عَلَمِ دِیْنِ اِصْلَاحِی مَابِیْنَامِه

د. ۵۶۰۶
A.M.

دَارُ الْعُلُومِ

پیر سرپرستی

مَجْلِسِ شُورِی دَارِ الْعُلُومِ دِیُونِندِ

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

... ..

مکرم ان اعلیٰ حضرت الحاج مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

دارالعلوم دیوبند

جلد نمبر ۶۲ اپریل ۱۳۸۳ء مطابق رجب ۱۴۰۳ء شمارہ نمبر

چند سالانہ	مدیر مسئول
ہندوستان سے ۲۵/- روپے	ریاست علی بخٹوری
سودی عرب، کویت، ابوظہبی وغیرہ سے ذریعہ ایریل	طابع و ناشر
جزیب مشرقی افریقہ، برطانیہ وغیرہ سے ذریعہ ایریل	دارالعلوم معرفت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
۹۰/- روپے	مہتمم دارالعلوم دیوبند
۱-۵/- روپے	
امریکہ، کیناڈا وغیرہ سے ذریعہ ایریل ۱۲/- روپے	مطبوعہ
پاکستان سے ذریعہ ریل ۴۵/- روپے	محبوب پرنٹنگ پریس دیوبند
۲/۵۰ روپے	

④ ضروری گزاریں

حضرات معاونین و خریداران! ہمارے دارالعلوم کی خدمت میں گزاریں ہیں کہ جن حضرات کی تہذیبی گزشتہ ہینوں میں ختم ہو چکی ہے ان کو مارچ سلسلہ کے شمارہ میں سرخ نشان کے ذریعہ خریداری ختم ہونے کی اطلاع دی جا رہی ہے، لیکن جن حضرات کا سالانہ چندہ ابھی تک وصول نہیں ہوا ہے ان کو دوبارہ سرخ نشان کے ذریعہ اطلاع دی جا رہی ہے کہ ان کی مدت خریداری ختم ہو چکی ہے لہذا بذریعہ منی آرڈر چندہ ارسال فرما کر مشکور فرمائیں۔ منی آرڈر کے ذریعہ چندہ وصول نہ ہونے کی صورت میں سالانہ نام دیواری کے ذریعہ روانہ کیا جائے گا اور اس صورت میں معاونین کو کاشف الحقائق

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳	مدیر مسئول	حول آغاز
۶	حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلویؒ	مسئلہ نجات
۲۵	حضرت مولانا سعید احمد صاحب پانیپوری	طب ادراسلام
۳۷	مولانا عبدالحفیظ صاحب رحمانی	حضرت عمیر بن سعد الانصاری اوسی
۴۲	محمد وحید الدین قاسمی	کوائف دارالعلوم
۴۷	حضرت مولانا محمد عثمان صاحب کاشف الہامی	شیخ الہندؒ (نظم)
۴۸		فہرست مطبوعات دارالعلوم دیوبند

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں
- ۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ -/۴۵ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ تحصیل شجاع آباد، ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں
- ۳۔ مارچ ۱۹۸۳ء سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے، خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتاب کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں

(مدیر)

حشر آغاز

مدیر مسئول

انسان طبعی طور پر حقیقت کا متلاشی، صداقت کا شیدا اور اپنے مقصد تک پہنچنے کی یانت کے لئے سرگرم رہتا ہے، لہذا اگرچہ خالق کائنات نے دنیا میں اپنی معرفت کی بے شمار نشانیاں اور بے انتہا دلائل پیدا فرمائے ہیں اور عقل کی ذرا سی جنبش بھی اس ذات ہر صفات کی پہچان کیلئے کافی ہے لیکن اس نے اپنی حکمت بالغہ کے تحت اس دنیا میں غفلت کے بھی اتنے ہی اسباب پیدا فرمادئے ہیں کہ انسان ان میں مبتلا ہو کر اپنے مقصد سے دور ہو جاتا ہے۔

اسی مقصد کی طرف انسان کو متوجہ کرنے کیلئے خداوند رحیم و کریم نے پیغمبروں کو مبعوث فرمایا اور پاکیزہ نوحی انسانوں کو صراطِ مستقیم کی دعوت دیتے رہے، نبی آخر الزماں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم چھٹی صدی عیسوی میں مبعوث فرمائے گئے اور آپ کے اوپر کی زندگی ہی میں تبلیغِ دین کا فرض عائد کر دیا گیا۔ ارشاد خداوندی ہے۔

ادع الی سبیل ربک بالحکمة
دالموعظۃ الحسنۃ وجادلہم
بالتی ہی احسن

اپنے پروردگار کی صراطِ مستقیم کی طرف، حکمت اور پاکیزہ نصیحت کے ساتھ دعوت دیجئے اور اچھے اسلوب کے ساتھ مقابلہ کیجئے۔

حکمت کا مفہوم یہ ہے کہ اپنے موقف پر جواستدلال کیا جائے وہ انتہائی مضبوط ہو، عقل کی کوئی طرفیت اس کو پرکھا جائے تو اس میں کسی طرح کی کمزوری نہ پائی جائے، پاکیزہ نصیحت کا خلاصہ یہ ہے کہ انتہائی اخلاص اور روزگار کے ساتھ یہ کام انجام دیا جائے اور اس اہم کام کی انجام دہی میں دل سوزی کی وہ کیفیت ہو کہ سننے والوں کے دل بھی اسی کیفیت میں ڈوب جائیں جس کیفیت سے داعی کا دل سرشار ہے، اور اچھے اسلوب کے ساتھ مقابلہ کا مطلب یہ ہے کہ ضد سخت کلامی اور سخت پروردی سے اجتناب کیا جائے، ان تین ابتدائی اور انتہائی باتوں کی رعایت کرتے ہوئے دعوت و تبلیغ کا کام انجام دیا جائے، چنانچہ ارشادِ ربانی کی تعمیل میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے خاندانِ اوراہی وطن کی شدید مخالفتوں کے دوران بھی مستحکم رہے، ساتھ اس فرض عائد کو ادا فرمایا، قریش کے نے کئی بار کوشش کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کام سے روک دیں، ایک مرتبہ آپ کے چچا ابوطالب نے قریش کے زبردست اصرار پر آپ سے کہا کہ آپ اپنے آپ کو اور اپنے خاندانِ والوں کو مشکل میں مبتلا نہ کریں تو آپ نے فرمایا کہ اگر لوگ سورج کو میرے دل سے ہاتھ پڑھائیں تو میں ہاتھ پر رکھ دوں اور مجھ سے اس کام کے ترک کرنے کی فرمائش کی جائے تب بھی میں اس کام کو ہرگز نہ چھوڑوں گا، یہاں تک کہ خدا اس کو غالب فرمادے یا میں اس کے حصول کی کوشش میں اپنی جان دیدوں، آپ کا ایمان و یقین بے ہیر نہ جاتا سن کر بے اختیار ابوطالب نے کہا کہ بھتیجے! جاؤ اور جس طرح چاہو تبلیغ کرو، میں کبھی تمہیں کسی کے حوالے نہ کروں گا۔

چنانچہ آپ نے اور آپ کے قابل صدا احترام رفقاء یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے دین کے انسانوں کو خدا کی آخری پیغام اور اسلام کی نعمت سے آشنا کرنے کیلئے اپنی زندگیوں وقف کر دیں اور اس سلسلے میں حکمت و موعظت اور اچھے اسلوب کی پابندی کے نتیجے میں بہت کم عرصے میں دنیا کے وسیع و عریض رقبہ پر توحید و رسالت کا پرچم لہرانے لگا جس کو آپ نے دعوت و تبلیغ کا یہ نازک کام شروع فرمایا تھا، اس وقت انسانی معاشرہ انتہائی سقیم حالت میں مبتلا تھا، دور صرف اخلاقی انحطاط ہی کا شکار نہیں تھا یا مسئلہ صرف کسی ملک و قوم تک محدود نہیں تھا بلکہ مسئلہ یہ تھا کہ انسان اپنے مقصد خلقت سے غفلت کی وجہ سے گویا اپنے آپ کو جہنم کا ایندھن بنانے پر رضامند ہو گیا ہے، اس کے نزدیک اس زندگی کے بعد دوسری اصل اور دائمی زندگی کا کوئی تصور نہیں تھا اور اگر تھا بھی تو اس ابدی زندگی میں راحت و سکون حاصل کرنے کے لئے اس زندگی میں اسے کیا کرنا چاہئے اس کیلئے انسان کے پاس کوئی واضح دستور العمل باقی نہ رہ گیا تھا، حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی جدوجہد اور دعوت و تبلیغ کی اہمیت ایک روایت میں اس طرح بیان فرمائی ہے کہ میری اس دعوت و تبلیغ کی مثال جس کے ساتھ مجھے دنیا میں بھیجا گیا ہے ایسی ہے جیسے کسی انسان نے آگ روشن کی جب اس کی روشنی چاروں طرف پھیل گئی تو آگ میں گرنے والے کیرے کوڑے اور پروانے آگ میں کودنے لگے اور اس شخص کی ہزار کوشش کے باوجود وہ اس آگ کا لقمہ بننے سے محفوظ نہ رہا، بالکل اسی طرح تم لوگ جہنم کی دہکتی ہوئی آگ میں چھلانگ لگانا چاہتے ہو، اور میں تمہاری کمر بکڑ پکڑ کر کہیں اس سے روکنے کی کوشش میں ہوں، قرآن کریم میں بھی مضمون اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

کختر علی شفا حضرت من النار اور تم لوگ جہنم کے گڑھے کے کنارے پر پہنچ گئے تھے
فانقذکم منها۔ مگر اس نے تم کو بچالیا۔

آج کے مادی ہندوستان کی کثیر آبادی کا حال، دور جاہلیت کے انسان سے مختلف نہیں ہے، مقصد خلقت سے غفلت کے مرض میں شاید ان کی حالت اس دور سے بھی زیادہ افسوسناک اور قابل رحم ہے، وہ یقیناً مسلمانوں کی نظر کرم اور ان کی غلصانہ دعوت و تبلیغ کے ضرور تمند ہیں، ایک انسان ہونے کی حیثیت سے ہیں ان کے دلوں کی تائیک دنیا کو، ایمان و یقین کی روشنی سے منور کرنے کی جدوجہد کرنی چاہئے، اولاد آدم ہونے کی حیثیت سے اور نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک امتی ہونے کی حیثیت سے ہمارے لئے اس میں کوئی خوشی کی بات نہیں ہے کہ ہمارے برادران وطن اپنی غفلت کے سبب جہنم کا ایندھن بنیں اور ہم انہیں ان کی خطرناک اور بدترین صورتحال پر تنبیہ بھی نہ کریں، خیر امت ہونے کی حیثیت سے ہماری یہ ذمہ داری ہے کہ اگر قافلہ انسانیت کے مسافر اپنی منزل کی صحیح سمت سے ہٹ جائیں تو ہمیں صحیح سمت سفر کی رہنمائی کیلئے کوشش کرنی چاہئے۔ ہندوستان میں ہماری مساعی کے کامیاب ہونے کے امکانات بھی بہت روشن ہیں، ہمارے ابناء وطن کا ایک بڑا طبقہ انسانیت کے ابتدائی حقوق سے بھی محروم ہے، ذات پات کی

اونچ نیچ اور عدم مساوات نے ان کی زندگی کو اجیرن بنا دیا ہے، خدا کی پیدا کی ہوئی نعمتوں میں سے صرف ہوا اور کھج کی روشنی سے تو وہ استفادہ کر لیتے ہیں لیکن جن نعمتوں پر انسان کا ذرا بھی کنٹرول ہے اس سے اس طبقہ کو محروم کر دیا گیا ہے جیسے پانی کو انسان کی بنیادی ضرورت کے سبب قدرت نے اسے ہر جگہ پیدا فرمایا ہے لیکن جس کنویں پر انسان کا ذرا بھی اختیار ہے یہ طبقہ اس کنویں سے پانی لینے سے بھی محروم ہے، حقوق انسانیت سے محروم اس برادری کو صرف اسلام کے دامن میں پناہ ملتی ہے اگر ہم مضبوط استللال سے، سوز و گداز کی کیفیت میں ڈوب کر ان گم کردہ راہ انسانوں کو مقصد زندگی کی طرف لانے کی کوشش کریں اور انہیں اسلام ایمان کی دولت سے ہم کنار کر کے آخرت کے عذاب الیم سے بچانے میں کامیاب ہو جائیں تو یہ انسانیت کی سب سے بڑی خدمت ہوگی۔

پھر یہ کہ دارالعلوم دیوبند کے فضلاء کی ذمہ داریاں اس سلسلے میں بہت بڑھی ہوئی ہیں، دارالعلوم کے قیام کے مقاصد میں علوم دینیہ کی اشاعت بھی ہے، اسلام اور مسلمانوں کی سربلندی کے لئے جدوجہد بھی ہے اور گم کردہ راہ انسانوں کی ہدایت بھی ہے، اس لئے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اور آپ کے ذریعہ عام ہونے والی ہدایت کے بارے میں یہ ارشاد فرمایا ہے کہ اس ہدایت اور علم کی مثال جس کے ساتھ مجھے دنیا میں بھیجا گیا ہے اس بارش کی طرح ہے جو کسی سرزمین پر برسے کہ اس زمین کا کچھ حصہ تو اس کو قبول کر لیتا ہے اور اس سے سرسبزی و شادابی جم لیتی ہے اور کچھ حصے اس پانی کو رد کر لیتے ہیں اور اس روئے پانی سے انسان فیضیاب ہوتے ہیں، وہ پانی انسانوں کے پینے کے کام بھی آتا ہے اور اس سے سیرابی کا کام بھی لیا جاتا ہے، اور زمین کا ایک حصہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ نہ سبزہ اگاتا ہے اور نہ پانی کو رد کرتا ہے۔

بلاشبہ دارالعلوم دیوبند کے کابرا اور اس کے فیض یافتہ علماء کرام زمین کے اس حصہ کی طرح ہیں جس نے بارش کا اثر قبول کیا اور اس سے سرسبزی و شادابی کے گستاں پہلے ہانے لگے، ملک کے طول و عرض بلکہ کوہِ اُضی پر پھیلے ہوئے یہ علماء کرام اگر آج ہی اپنی سماجی کوتاہیوں، انسانیت کا جو درد ان کے سینے میں ہے وہ دعوتِ تبلیغ کی زبان بن کر عصر حاضر کے انسان کے ضمیر کو سمجھوڑنے لگے تو کتنے ہی انسانوں کو خطرناک مستقبل سے بچایا جاسکتا ہے اور فضلاء دارالعلوم کی مؤثر کویہ کام کرنا چاہئے، اور حواصن فی الارض پر حکمِ من فی السماء کے صرف یہ معنی نہیں ہیں کہ ہمیں مغلوں کے احوال اور مصیبت زدہ انسانوں کی ہمدردی ہو، بلکہ جو لوگ خالق کائنات کے عرفان اور اس کے حقوق سے غفلت میں اور اس غفلت نے انہیں موت کے بھکی دائمی زندگی کے مستقبل کی پریشانی سے دوچار کر دیا ہے، جو اس دنیا میں پودہ کا عالم کی جلوہ گری سے مستفید نہ ہونے کی بنا پر آخرت میں بھی دیدار کی لذت سے محرومی کا سامان فراہم کر رہے ہیں ان پر بھی رحم آنا چاہئے، اور ہمیں بار بار پوری بیانت، کامل دسویں اور پورے اخلاص کے ساتھ خدا کے آخری دین کی طرف دھمت دے کر انہیں نعمتِ اسلام سے بہرہ ور ہونے کی صدمہ دہکرتی چاہئے، اس طرح نہ صرف یہ کہ ہم ان لوگوں کو صراطِ مستقیم پر لائیں گے بلکہ آپ کے اس ارشاد کا مصداق بن جائیں گے کہ اگر اللہ تمہارے ذریعہ کسی ایک انسان کو بھی ہدایت عطا فرما دے تو یہ ہمارے لئے بھی بڑی نعمت ہے۔

مکاتبات

(از علامۃ العصر حضرت مولانا محمد ادریس صاحب سابق مدرس دارالعلوم دیوبند)
عرف میں کسی مصیبت سے رستگار ہو جانے کا نام نجات ہے مگر اصطلاح شریعت میں غضب الہی اور قہر خداوندی سے بچ جانے کو نجات کہتے ہیں یا بعزائیں دیگر۔ آخرت کے مصائب سے بچ جانے کا نام نجات ہے۔ گفتگو اب طریق نجات میں ہے، یعنی قہر خداوندی اور عذاب الہی سے بچنے کا کیا طریق ہے۔ نصاریٰ نے کفارہ کو طریقہ نجات ٹھہرایا۔ اور آریوں نے آواگون اور تسلیخ کو طریقہ نجات سمجھا، مگر اسلام نے نجات کا ایک ایسا سہل اور عجیب و غریب طریقہ بتلایا کہ جو عین فطرت اللہ کے مطابق اور عقل سلیم اور فہم مستقیم کے موافق ہے۔ وہ یہ ہے کہ۔

اول انسان حق جل جلالہ پر ایمان لائے یعنی اس کو خدائے برحق مانے اور حق جن چیزوں کے ماننے کا اس نے حکم دیا ہے خلوص دل اور صدق زبان سے ان کی تصدیق کرے۔ دوم یہ کہ جن چیزوں کے کرنے کا اللہ سبب و تعالیٰ نے حکم دیا ہے ان کو بجالائے اور جن چیزوں سے اس حکم الحاکمین نے منع فرمایا ہے ان سے پرہیز کرے اور ان کے ارتکاب کو حیات روحانی کے حق میں ہم قاتل اور اپنے مولائے حقیقی اور منعم اصلی کے درمیان میں حجاب اکبر سمجھے، پس جو شخص خدائے برحق پر ایمان لایا اور اس کے احکام کی اطاعت کی اور اس کی نافرمانیوں سے احتراز اور اجتناب کیا وہ اللہ کے فضل و رحمت سے غضب الہی اور عذاب خداوندی سے نجات پا گیا۔ کما قال تعالیٰ۔

وَرَوْقَاهُمْ عَذَابُ الْجَحِيمِ اور اللہ تعالیٰ نے ان کو عذاب دوزخ
فَضْلًا مِّن رَّبِّكَ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ سے بچالیا۔ محض اپنے فضل سے اور یہی
الْعَظِيمُ سب سے بڑی کامیابی ہے۔

باوجود ایمان اور عمل صالح کے عذاب جہیم سے نجات پانے کو خدا کے فضل کی طرف اس لئے منسوب فرمایا کہ وہ ارحم الراحمین۔ اگر تو نیک حسن نہ عطا فرماتا تو کہاں سے ایمان لاتے اور اگر وہ اعزاء اور حوارج نہ عطا فرماتا تو کہاں سے اس کی عبادت اور بندگی کر سکتے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا یہ لوگ اپنے اسلام لانے کا آپ پر احسان

قل لا تمنا علیٰ اسلامکم
بل اللہ یمین علیکم ان
ہد اکم للایمان ان کنتم
صادقین۔

جتلانے میں، آپ کہہ دیجئے کہ مجھ پر اپنے اسلام
کا احسان نہ رکھو بلکہ اللہ تعالیٰ تم پر احسان
جتلاتا ہے کہ اللہ ہی نے تم کو ایمان کی توفیق
دی بشر طیکہ تم اس دعویٰ ایمان میں سچے ہو۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک روز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت بابرکت میں حاضر تھا تو سارے شاگرد فرمایا کہ تمہارے کواحول ولا قوۃ الا باللہ کی تفسیر بھی معلوم
ہے، میں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رطل خوب جانتے والے ہیں۔ فرمایا کہ اس کی تفسیر یہ ہے۔

لا حول عن معصیت اللہ
الا بعصمۃ اللہ ولا قوۃ
علی طاعة اللہ الا بعون
اللہ (اخرجه البزار)

کوئی شخص اللہ کی معصیت سے بدون اللہ کی
عصمت اور حفاظت کے نہیں بچ سکتا اور کوئی
شخص بدون اللہ کی اعانت اور امداد کے
اللہ کی اطاعت نہیں کر سکتا۔

جہاں آفریں گرنہ یاری کند
غزوۂ احباب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی زبانوں پر عبداللہ بن رواحہ
رضی اللہ عنہ کے یہ کلمات جاری تھے۔

کجا پسندہ پر ہمیز گاری کند
غزوۂ احباب میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی زبانوں پر عبداللہ بن رواحہ
رضی اللہ عنہ کے یہ کلمات جاری تھے۔

اللہم لو کانت ما اھتدینا
ولا تصدقنا ولا
صلینا فانزلن سکینۃ
علینا۔

اے اللہ اگر تیری توفیق نہ ہوتی تو ہم ہدایت
نہ پاتے اور نہ کوئی صدقہ کر سکتے اور نہ کوئی
نماز ادا کر سکتے، اے اللہ تو ہم پر اپنی سکینت
اور طماننت نازل فرما۔

شکرواحسان ترا جوں سر کم
جان و گوش و چشم و ہوش و پاؤ دست
ایں کہ شکر نعمت تو می کم
شکر ایں شکر از گجا آرم بجا
دست و پاؤ ایں زبان و لفظ شکر
طاعت و توفیق طاعت ہم ز تو

اندریں رہ گو قدم از سر کم
جلد از درہائے احسانت پرست
ایں ہم از تو نعمت شد مفتعم
من کیم از تست توفیق اسے خدا
عاریت از تست بے از پیچ نہ کر
لطف تو بر ما نوشتہ صدقہ

پلوں کا خط جو انبیوں کے نام ہے اس کے دو سر باب میں بالتفصیل اسکا ذکر ہے کہ ہم گمراہ تھے

خدا نے محض اپنے فضل سے ایمان اور ہدایت ہم کو عطا کیا۔ اور اپنے فضل سے ہم کو نجات دی۔ چنانچہ باب مذکور کی آٹھویں آیت میں ہے۔

(۸) تم کو ایمان کے وسیلے فضل ہی سے نجات ملی ہے اور یہ تمہاری طرف سے نہیں خدا کی بخشش۔
(۹) اور نہ اعمال کے سبب سے ہے تاکہ کوئی فخر نہ کرے۔
(۱۰) کیونکہ ہم اسی کی کار نگر می ہیں۔

توریت میں جا بجا ایمان اور عمل صالح کو مدار نجات ٹھہرایا ہے، چنانچہ توریت کتاب استثنایات میں ہے۔

(۱) اگر تو کوشش کر کے خدا کی آواز سے تاکہ ان سب حکموں پر جو آج کے دن تجھ کو فرماتا ہوں۔ دھیان رکھ کے عمل کرے تو تیرا خدا تجھ کو سرفراز کرے گا۔ (۲) اور ساری برکتیں تجھ پر آویں گی اور تجھے پہنچیں گی (۳) سو تو شہر میں مبارک ہو گا اور کھیت میں بھی مبارک ہو گا۔ الخ
باب مذکور کی چودھویں آیت تک خدا کے حکموں پر عمل کرنے والوں کے لئے دنیا اور آخرت کی کیا برکتیں ملیں گی بالتفصیل ان کا تذکرہ ہے، پھر نذر دھویں آیت میں ہے۔
(۱۵) کہ اگر تو اپنے خدا کی آواز کا مشنوار نہ ہو گا تو ساری نعمتیں تجھ پر اتریں گی۔

اور پھر دوسرے نافرمانوں کیلئے وعید اور تہدید کا سلسلہ چلا گیا ہے اور کتاب استثناء باب یازدہم آیت ۲۶ میں ہے۔

(۲۶) دیکھو آج کے دن تمہارے آگے برکت اور لعنت رکھ دیتا ہوں۔ برکت جبکہ تم خدا کے حکموں مانو۔ اور لعنت جبکہ خدا کی فرمانبرداری نہ کرو۔ الخ

اور کتاب استثناء کے باب چہارم اور پنجم اور ششم میں یہی مضمون بالتفصیل مذکور ہے جس کا دل چاہے دیکھ لے۔ اور انجیل متی کے باب ۱۹۔ آیت ۱۷ میں اور انجیل مرقس کے باب دہم آیت ۱۷ میں اور انجیل لوقا کے باب ۱۸۔ آیت ۱۸ میں بالتفصیل مذکور ہے کہ انسان ہمیشہ کی زندگی یعنی نجات دائمی کا وارث جب ہوتا ہے کہ جب خدا کے حکموں پر عمل کرے اور انجیل متی کی باب ہفتم آیت ۲۲ میں ہے کہ آسانی بادشاہت اس کو ملتی ہے جو خدا کی مرضی پر چلتا ہے۔ اور انجیل یوحنا باب سوم آیت ۱۶ میں ہے۔

جو کوئی اس پر (حضرت مسیح علیہ السلام) پر ایمان لائے ہلاک نہ ہو بلکہ ہمیشہ کی زندگی پائے، کیونکہ خدا نے بیٹے کو دنیا میں اس لئے نہیں بھیجا کہ دنیا پر سزا کا حکم کرے بلکہ اس لئے کہ

دنیا اس کے وسیلے سے نجات پائے جو اس پر ایمان لاتا ہے، اس پر سزا کا حکم نہیں ہوتا جو اس پر ایمان نہیں لاتا، اس پر سزا کا حکم ہو چکا۔ اس لئے کہ وہ خدا کے اکوڑتے بیٹے پر ایمان نہیں لایا اور سزا کے حکم کا سبب یہ ہے کہ نور دنیا میں ۱۹۔ آیا ہے اور آدمیوں نے تاریکی کو نور سے زیادہ پسند کیا اس لئے کہ ان کے نام بڑے تھے۔ ۲۰۔ کیونکہ جو بدی کرتا ہے وہ نور سے دشمنی رکھتا ہے وہ نور کے پاس نہیں آتا۔ مگر جو سچائی پر عمل کرتا ہے وہ نور کے پاس آتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ نجات کا مارتین چیزوں پر ہے۔ اول ایمان۔ دوم اعمال صالحہ۔ سوم تقویٰ اور پرہیزگاری۔ قال اللہ عز وجل

فاما من تاب وامن
وعمل صالحا فصلى ان
يكون من المفلحين

ومن يطع الله ورسوله ويخش
الله ويتق الله فاولئك
هم الفائزون

ان الذين امنوا وعملوا
الصالحات كانت لهم
جنت الفردوس من قبل
خالدين فيها۔

مگر جو شخص ایمان ہی نہ لائے اس کی نجات ناممکن ہے، اس لئے کہ جس طرح حق جل شانہ پر ایمان لانا اور اس کو خدائے برحق ماننا اور اس کے احکام کو بے چون و چرا تسلیم کرنا نجات دائمی اور حیات جاودانی اور ہمیشہ کی زندگانی کا سبب ہے اسی طرح اس حق جل و علا پر نہ ایمان لانا اور اس کو جھٹلانا اور اس حکم الہی کی اطاعت سے انکار کرنا اور اس کی بندگی اور فرمانبرداری کو اپنے لئے عار سمجھنا ہلاکت ابدی اور شقاوت سرمدی کا سبب ہے اعاذنا اللہ تعالیٰ من ذلك۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس سے محفوظ رکھے۔ آمین

خدائے عزوجل پر ایمان لانے سے بڑھ کر کوئی نعمت اور کوئی عزت اور سر بلندی اور سرفرازی نہیں اور خدا کے ساتھ کھڑے رہنے سے بڑھ کر کوئی مصیبت اور کوئی ذلت و نکتہ خرابی اور بدحوالی

نہیں، شیطان لعین جو ساری دنیا کے نزدیک ملعون و مردود، رحیم و مطرود، طوم و درجور، مغضوب و مقہور ہے وہ صرف اسی کفر و انکار کا رملہ اور استکبار کی وجہ سے ہے۔ کمال تعالیٰ
ابی واسطکبر و کان من اللہ کا حکم ماننے سے انکار کیا اور تکبر کیا اور
الکافرین۔ علانیہ کافروں میں سے ہو گیا۔

سلاطین عالم کے یہاں بھی خطا اور قصور تو معاف ہو جاتا ہے، مگر بغاوت اور سرکشی اور حکومت سے مقابلہ کا جرم کبھی معاف نہیں ہوتا، باغیوں کی سزا سب کے نزدیک قتل یا حبس دوام ہے، اسی طرح جو لوگ اس حکم الہی کے بغاوت کرتے ہیں اور اس کی خدائی اور فرماں برداری کو نہیں تسلیم کرتے اور نہایت بے حیائی اور دھڑائی کے ساتھ اس کے احکام اور ذرائع یعنی انبیاء و مرسلین کا مقابلہ کرتے ہیں ان کی سزا بھی سوائے حبس دوام کے اور کچھ نہیں ایسے ہی باغیوں اور سرکشوں کے لئے ایک دائمی جہنم تیار کیا ہے، اس جہنم کا نام جہنم ہے۔ کما قال تعالیٰ
و جعلنا جہنم للکافرین ادم نے کافروں کے لئے جہنم کو جہنم بنا دیا ہے۔

انجیل متی باب ۱۲ درس ۲۱ میں ہے کہ ہر گناہ اور کفر (یعنی کفر عملی) تو معاف کیا جائے گا، مگر جو کفر روح کے حق میں ہو وہ معاف نہ کیا جائے گا۔ ۱۲

ہاں جو شخص خدا اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا، اس کے احکام کو تسلیم کیا مگر مقتضائے بشریت اپنی جہالت اور نادانی سے کسی حکم کا خلاف کر گزرا۔ اور کوئی گناہ اس سے سرزد ہو گیا تو اس رب کریم اور رؤف رحیم نے ہم کو یہ بذلت اور مشرودہ جانفزا سنایا ہے کہ اے میرے گنہگار اور خطا کار بندو! میری رافت و رحمت اور میرے عفو اور مغفرت سے تم ناامید مت ہو، میری رحمت کا دروازہ ہر وقت کھلا ہوا ہے، جس وقت چاہو معذرت کے لئے حاضر ہوا اور عفو اور مغفرت کی اسناد عا اور درخواست میری بارگاہ میں پیش کرو۔ میں ضرور تمہاری معذرت کو سنوں گا اور عفو اور مغفرت کی درخواست کو قبول کروں گا۔

والی لغفار لمن تاب و امن
و عمل صالحا ثم اھتدی (سورہ طہ)
کتب ربکم علی نفسکم الرحمة
اور میں بلاشبہ ہر اس شخص کو معاف کرنے والا ہوں جو توبہ کرے اور ایمان لے لے اور صالح عمل کرے اور پھر ٹھیک سیدھے راستہ چلتا رہے
تمہارے پروردگار نے رحمت اور مہربانی کو اپنے لئے

انه من عمل منكم
شعوب بجهالة شمر قاب
من بعدة واصلم
فنانه غفور
رحيم

رہوالذی یقبل التوبة عن
عبادہ ویعفو عن السيئات
ويعلم ما تفعلون۔

کہہ دیا ہے کہ جو شخص نادانی سے بُرا عمل کر بیٹھا اور
پھر اس کے بعد توبہ کر لے اور اُسندہ اپنے اعمال
کی اصلاح کر لے تو اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے
کہ وہ بڑے ہی مغفرت فرماتے والے اور رحمت
فرماتے والے ہیں۔

اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور
تمام گناہوں کو معاف کر دیتا ہے اور جو کچھ تم
کرتے ہو اس کو خوب جانتا ہے۔

معاذ اللہ غفور رحیم ایسا نہیں جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں کہ وہ خدائے قدوس جب تک
گنہگاروں کی طرف سے کسی معصوم اور بے گناہ کو صلیب پر نہ چڑھائے اس وقت تک نجات نہیں ہو سکتی
اور نہ معاذ اللہ وہ ایسا ہے جیسا کہ آریہ کہتے ہیں کہ بندہ ہزار گنہگاروں اور لاکھ گریہ و زاری کرے اور اپنے
گناہوں سے توبہ کرے مگر جب تک گدھا اور کتا بندہ اور سورہ نہ بن لے اس وقت تک کسی طرح درگنہ نہ کرے
سبحانہ وتعالیٰ عما یصفون وہ ان سب باتوں سے پاک اور منزہ ہے اس کا ارشاد توبہ ہے۔
آپ کہہ دیجئے کہ لے بندہ، جنہوں نے کفر اور کفر
کر کے اپنے اوپر زیادتی کی ہے تم خدا کی رحمت سے
نا امید مت ہو اور یہ خیال مت کرو کہ ایمان لانے
کے بعد بھی کفر و شرک پر مواخذہ ہوگا، بالیقین اللہ
تعالیٰ تمام گنہگاروں کی مغفرت فرمادیجے
اور وہ بڑی رحمت فرماتے والے ہیں البتہ تم کو یہ
چاہئے کہ عذاب آنے سے پہلے تم اللہ کی طرف رجوع کرو
اور اسلام میں داخل ہو کر اس کے مطیع اور فرمان بردار
بن جاؤ عذاب اللہ کے بھڑکنا کوئی مدونہ کی جائے گی۔

قل یا عبادي الذين امنوا
علي انفسهم لا تقنطروا
من رحمة الله ان الله يعفو
الذنوب جميعا انه هو
الغفور الرحيم وانيبوا
الي ربكم واسلموا
له من قبل ان
ياتيكم العذاب انتم
لا تنصرون

مگر کافر و گہر و بت پرستی باز آ
ایں در گہ ما در گہ نومیدی نیست

باز آ باز آ از کبر و مستی باز آ
صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

جس طرح ہم نے توبہ کا طریق نجات ہونا قرآن سے نقل کیا ہے اسی طرح کتب سابقہ کے

بھی چند خواہے دینے ناظرین کرتے ہیں۔

صحیفہ یحیاء باب ۵۵ آیت ۷ وہ جو شریر ہے اپنی راہ کو ترک کرے اور بدکردار اپنے

خیالوں کو اور خداوند کی طرف پھرے کہ وہ اس پر رحمت کرے۔ اور کثرت سے معاف کرے گا۔ اھ

تواریخ دوم باب ۷ درس ۱۲ پس اگر میرے لوگ جو میرے نام سے کہلائے جاتے ہیں اپنے

تین مایوسی کریں اور دعا مانگیں اور میرا منہ ڈھونڈیں اور اپنی بری راہوں سے پھریں تو میں آسمان پر سے

سنوں گا اور ان کی خطائیں بخشوں گا اور ان کی زمین کو امان دوں گا۔ اھ

زبور باب ۳۲ درس اول مبارک ہے وہ جس کا گناہ بخشا گیا اور خطا ڈھائی گئی، مبارک ہے

وہ آدمی جس کے گناہوں کو خداوند حساب میں نہیں لاتا، جس کے دل میں دغا نہیں۔

پھر درس پنجم میں ہے۔ میں نے تجھ پاس اپنے گناہ کا اقرار کیا میں نے کہا کہ میں خداوند کے آگے

اپنے گناہ کا اقرار کروں گا سو تو نے میری بد ذاتی کے گناہ کو بخش دیا۔

کتاب الامثال باب ۲۸ درس ۱۳ وہ جو اپنے گناہوں کو چھپاتا ہے کامیاب نہ ہوگا پر وہ

جو گناہ کا اقرار کرتا ہے اور اسے چھوڑ دیتا ہے، اس پر رحمت ہوگی، مبارک ہے وہ انسان جو سزا

ڈرتا ہے۔ اھ

انجیل لوقا باب ۷ درس ۱۳ خبردار ہوا اگر تیرا بھائی گناہ کرے اسے ملامت کر۔ اگر توبہ کرے

اسے معاف کر (۴) اور اگر وہ ایک دن میں سات دفعہ تیرا گناہ کرے اور ساتوں دفعہ تیرے پاس آکر

کہے کہ توبہ کرتا ہوں تو اسے معاف کر۔ اھ

تعجب کی بات ہے کہ ایک بھائی تو توبہ سے گناہ معاف کر دے مگر نصاریٰ کے نزدیک اسلام الہی

توبہ کرنے والے کا گناہ معاف نہیں کر سکتا۔

انجیل لوقا باب ۱۵ درس ۳ (بھیتروں کی تمثیل) جس کی سو بھیتروں میں سے ایک بھیتروں کو ہٹا

اور پھر وہ گم شدہ بھیتروں کو مل جائے تو انسان کو بے حد خوشی ہوتی ہے اور دوستوں اور پڑوسیوں کو بھی اس

خوشی میں شرکت کے لئے بلاتا ہے اسی طرح ننانوے راستبازوں کی نسبت جو توبہ کی حاجت نہیں

رکھتے ایک توبہ کرنے والے گنہگار کی بابت آسمان پر خوشی ہوتی ہے۔

پھر درس ششم میں اسی طرح کھوئے ہوئے درہم کی مثال مذکور ہے کہ جس کے پاس درہم

ہوں اور ایک کھویا جائے اور پھر مل جائے تو بے حد خوشی کرتا ہے کہ میرا کھویا ہوا درہم مل گیا، اسی طرح ایک

توبہ کرنے والے گنہگار کی بابت خدا کو فرشتوں کے سامنے خوشی ہوتی ہے۔ اھ

توبہ کیا ہے؟ اپنے گناہ کو برا سمجھ کر دنیا اور آخرت کی خرابی اور برائی کا باعث جان کر فوراً اس سے باز آنا اور پھر نہایت ندامت اور شرم ساری ذلت اور نکساری کے ساتھ بارگاہ خداوندی میں مغفرت اور معفرت کی درخواست کرنا اور راستہ کے لئے سچے دل سے یہ معصوم اور بچہ ارادہ کر لینا کہ یہ کام پھر کبھی نہ کرؤں گا دین تمہی میں اس کا نام توبہ ہے۔ محض زبان سے استغفر اللہ، سبلی من کل ذنب و التوب الیہ کہہ لیجئے کا نام توبہ نہیں ہے۔ بقول داعی بصری ایسی توبہ اور استغفار تو خود توبہ اور استغفار کی محتاج ہے ہاں اگر ذل کی ندامت اور شرم ساری کے ساتھ زبان سے بھی توبہ اور استغفار اور اپنے قصور کا اعتراف اور قرار کرے تو سبحان اللہ نور علی نور ہے۔

توبہ اور استغفار کے حکم اور اسرار اس عظیم و حکیم نے انسان کو خطا اور نسیان سے مرکب پیدا فرمایا ہے۔ لغزش اور تقصیر کو اس کی فطرت اور غیر میں رکھتا ہے۔ پس اگر انسانی لغزشوں اور خطاؤں کی بغیر جہاد اور سزا خدا کی طرف سے معافی ناممکن ہو تو پھر نجات کی کوئی سبیل ہی نہیں۔ اس صورت میں نجات ایک نقطہ بمعنی رہ جانا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس عظیم و حکیم نے انسان کو سزا یا تقصیر اس لئے بنایا (۱) تاکہ خدا کی ذات ستودہ صفات کا بے حیہ بننا اس کو منکشف ہو جائے اور یہ سمجھ لے کہ میں سزا پا چاہی ہوں اور وہ قدوس و سلام تمام عیبوں سے پاک اور منزہ ہے۔

(۲) اور تاکہ اس عظیم و قدیر کی کمال قدرت اور کمال تصرف کا علم ہو کہ وہ مصروف القلوب کس طرح ہمارے ظاہر اور باطن میں متصرف ہے اور کس طرح ہمارے دلوں کو کبھی طاعت کی طرف پھیرتا ہے اور کبھی معصیت کی طرف کبھی نیکی کی جانب اور کبھی بدی کی جانب۔

(۳) اور تاکہ بندہ کو اپنا مجبور و مقہور ہونا معلوم ہو جائے اور یہ اس پر منکشف ہو جائے کہ بدون حق میں و علو کی عصمت و اعانت اور بدون اس کی امداد اور توفیق کے کوئی طاعت اور نیکی نہیں ہو سکتی جب وہ اپنی اعانت اور توفیق روک لیتا ہے اسی وقت بندہ سے خطائیں اور لغزشیں شروع ہو جاتی ہیں۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

(۴) اور تاکہ اس کی ستاری اور پردہ پوشی کا کچھ اندازہ کر سکے کہ وہ عظیم و خیر کہ جس کی بے چون و چوک نگاہ سے قلب اطمینانہ کا کوئی حال مخفی نہیں وہ میری خطائیں دیکھ رہا ہے مگر پھر پردہ پوشی کر رہا ہے لوگوں میں مجھ کو رسوا نہیں کیا۔

(۵) اور تاکہ اس عظیم و حکیم کے علم اور بردباری کا علم ہو کہ اس نے اپنے علم اور کرم سے میری خطا پر نے فرمایا ہے۔ میں اللہ سے ہر گناہ کی معافی چاہتا ہوں اور اس کی طرف رجوع کرتا ہوں۔

فورا کوئی گفت نہیں کی اگر چاہتا تو فوراً زمین ہی میں دھنسا دیتا، یا کسی مذاب سے ہلک کر کھاتا مگر وہ عظیم و کرم ہے موانعہ میں جلدی نہیں فرماتا ہے بلکہ جہلت دیتا ہے شاید بندہ پھر اس کی طرف رجوع کرے۔

دو کونش یکے قطرہ در کبیرِ حلم گنہ بیند و پردہ پوشد بحلم
اگر بر جفا پیشہ بشتا نشتے کہ از دست قہشش اماں یافتے
پس پردہ بیند علم ہائے بد ہو پردہ پوشد بالائے خود
بعض خدا کے بندے خطا اور لغزش کے بعد تھوڑی دیر کے لئے اپنی خطا اور لغزش سے تو غافل ہو جاتے ہیں مگر اس حق جل شانہ کی کریم اور ستاری، حلیم اور دباری کے شاہد اور مراقبہ میں مستغرق ہو جاتے ہیں جس کا ثمرہ اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ مذمت و خجالت، پشیمانی اور شرمساری میں اور غرق ہو جاتے ہیں اور ہرگز بے میں حق جل شانہ کی محبت کی لہریں دوڑنے لگتی ہیں کہ ہم تھوڑا سیاباھ اٹھا بکار میں اور وہ حلیم و دربار ہے مگر گنہ بیند و پردہ پوشد بحلم

گناہ دیکھ رہا ہے اور اپنے حلم سے پردہ پوشی کر رہا ہے۔

(۶) اور تاکہ بندہ تذلل اور تسکین، خشوع اور خضوع، عجز اور انکسار، احتیاج اور افتقار کے کُل مارج و مراحل طے کر کے مولا کے برحق کا کامل عباد اور بندہ بن سکے اور نفس امارہ فرعونیت کے مارے سے بالکل پاک اور صاف ہو جائے۔

ففس۔ حقیقت میں شیطان کا عینی اور ثَوَام بھائی ہے اس کے مزاج میں بھی وہی عوار و اشکار ہے جو ابلیس کے مزاج میں ہے جب موقع ملتا ہے فرعون کی طرح انا الحق کہہ کر خدا کی جگہ پر اٹھنے والا اعلان اس دھوی کی نشر و اشاعت کرتا ہے اور جب مجبور ہو جاتا ہے تو دھوی خدا کی کو مخفی اور مضمر رکھتا ہے۔

نفس امارہ ہاست کے مردہ است و از غم بے آلتی افسردہ است
اسی وجہ سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد نفس کو جہاد و کبر فرمایا ہے اس لئے کہ یہ اندھنی اور قریبی دشمن ہے کفار اور مشرکین تو بیرونی دشمن ہیں اور ظاہر ہے کہ اسے غلط دشمن کا استیصال دنیا و مافیہا اور ضرورتاً
وقال تعالیٰ

یا ایہا الذین امنوا قاتلوا اے ایمان والو قریب کے کافروں سے
الذین یلوونکم من الکفار قتال کرو
اس لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قریبی کافر اور اندھنی دشمن یعنی نفس کے جہاد کو

جہاد بگڑ گیا ہے، اسی وجہ سے آپ نفس کے شر سے پناہ مانگتے کا بہت اہتمام فرماتے تھے، ہر خطبہ میں توحید شہ
من شرہ و انفسا ضرور فرماتے یعنی ہم کو اللہ کی اعانت اور امداد کے ذریعہ اپنے نفس کی برائیوں سے
پناہ مانگتے ہیں۔ ایک حدیث میں ہے کہ آپ یہ دعا مانگا کرتے تھے۔

اللھم لا تجعلی
الحی نفسی
طرفۃ عین

اے اللہ ایک لمحہ کیلئے بھی مجھ کو میرے نفس کے حوالہ
سپردہ نہ فرما، یعنی اگر نفس کے حوالہ ہو گیا تو سوائے
ہلاکت کے اور کیا انجام ہوگا۔

عبودیت کا تذلل ہی نفس کو فرعونیت کے شائبہ سے پاک کر سکتا ہے، تذلل کے مراتب
کہ جن کے بغیر نفس کا تزکیہ نہیں ہو سکتا۔ حسب ذیل ہیں۔

پہلا مرتبہ ذلت احتیاج یہ ذلت تمام مخلوق میں مشترک ہے اس لئے کہ سبع مہمورات او
سبع ارضین اور کائنات کا ہر سہ زندہ اس کا قتل جس ہے اور وہ غنی حیدر ہے مستغنی اور بی نیاز ہے
اس لحاظ سے ساری مخلوق اس کبیر متعال اور عزیز ذوالجلال کے سامنے ذلیل اور حقیر ہے۔

دوسرا مرتبہ ذلت اطاعت یہ اختیاری تذلل ہے جو مطیعین کے ساتھ مخصوص ہے اس لئے کہ ہر
مطیع اپنے مطاع کے سامنے اور ہر عابد اپنے معبود کے سامنے ذلیل اور سبت ہے، حیوان نام ہی اس کا ہے کہ
کسی کو عظیم و جلیل سمجھ کر اس کے سامنے تذلل اور تسکین خوع اور خضوع کو اختیار کیا جائے۔

تیسرا مرتبہ ذلت محبت یہ ذلت محبین اور مخلصین، عشاق اور والہین کے ساتھ مخصوص ہے، محبت
کی اساس اور بنیادی ذلت پر ہے ہر محب اپنے محبوب کے سامنے ذلیل اور خواہ ہے۔

عاشقی چیت بگوستدہ جاناں بودن دل بدست دگرے دادن و حیراں بودن
اذل لمن اھوی کا کسب عزتہ و کمر عزتہ قد نالھا المرأ بالذل
اپنے محبوب کے سامنے ذلیل ہوتا ہوں تاکہ عزت حاصل کروں اور بہت سی عزتیں ذلت ہی سے حاصل ہوتی ہیں۔
اذا کان من تھوی عزیزا و لمر قسین ذلیل لہ فاقرا لسلام علی الوصل
اگر عزیز محبوب عزیز ہو اور تو ایک کے سامنے ذلیل نہ ہو تو پھر وصل پر بھی سلام پڑھنا۔

چوتھا مرتبہ ذلت خطا و تقصیر یہ ذلت گناہ گاروں کے ساتھ مخصوص ہے، حق میں شائبہ کی
محبت اور ناقصان کے جہان ان اپنے اندام ایک خاص ذلت اور خواری کو محسوس کرتا ہے، جب انسان میں
یہ ساری ذلتیں جمع ہو جائیں اپنے کو محتاج اور فقیر مطلق اور حق تعالیٰ شانہ کو بے نیاز اور غنی مطلق اس نے
کوبندہ اور اس کو معبود اپنے کو محب اور اس کو محبوب اپنے کو رعب سیاہ اور خطا کار، گنہگار اور ناکارہ اس کو

ظہر مستند سمجھنے لگے، تب جہودیت کا خلعت اس کو عطا ہوا تب تک جس سے بڑھ کر کوئی خلعت نہیں۔
 لامتناہی اکامیا عبدہا غامدہ اشرف اسماء فی
 مجھ کو مت پکارو مگر اس کا عہد اور غلام کہہ کر اس لئے کریں نام میلارب سے بہتر ہے۔
 اگر یک بار گوید بسندہ من از عرش مجتہد و خندہ من
 داغ ظلمیت کو دپایہ خسرو بلند میر ولایت شود بسندہ کہ سلطان خرید
 (۷) اور تاکہ ذنب اور معصیت میں مبتلا ہونے سے نفس میں کثرت عبادت کی وجہ سے موجب پیدا
 ہو گیا ہے اس کا ازالہ ہو جائے جب نفس میں اپنی عبادت کی وجہ سے عجب عباد خود پسندی کا مرض پیدا
 ہو جائے تو ایسا حالت ذنب اور معصیت میں مبتلا ہونا ہزار طاعتوں سے زائد نافع اور مفید ہوتا ہے۔

سب جانتے ہیں کہ بعض مرتبہ صحت اور عافیت اتنی مفید اور کامیاب نہیں ہوتی جتنا کہ مرض مفید اور
 کارآمد ہوتا ہے اس لئے کہ مرض کے آتے ہی طبیعت علاج کی طرف متوجہ ہو جاتی اور طبیب کی رائے سے
 تنقیہ اور مسہل لیا جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ فاسد مادہ خارج ہو کر طبیعت پہلے سے زیادہ صاف
 ہو جاتی ہے اور اس کے بعد لطیف غذاؤں کے استعمال سے پہلے سے زائد قوی ہو جاتا ہے۔

اسی طرح گناہ میں مبتلا ہو کر بارگاہ خداوندی میں تضرع اور استہال گریہ اور زاری کرنا عجب اور
 خود پسندی کے مادہ فاسدہ کا بالکل استیصال کر دیتا ہے اور پہلے سے زائد بہتر ہو جاتا ہے چنانچہ ایک اثر الہی ہے
 انین المذنبین احب الی من یعنی گنہگاروں کی اولیٰ اؤں تا اولیٰ کی تسبیح
 سے مرے نزدیک زیادہ محبوب ہے۔

(۸) اور تاکہ اس کی شان عفو اور مغفرت کا اظہار ہو اس لئے کہ اس کے اسماء حسنیٰ میں غفور رحیم اور غفور
 اور تواب عظیم بھی ہے اس لئے ضروری ہے کہ دیگر اسماء حسنیٰ کی طرح ان اسماء حسنیٰ کے آثار بھی اس عالم میں
 ظاہر ہوں، اسی محی اور میت نے شان احیاء اور اموات کے ظاہر کرنے کیلئے موت اور حیات کو پیدا فرمایا
 اسی طرح اس ارحم الراحمین نے شان عفو و مغفرت اور شان حلم و کرم ظاہر کرنے کیلئے گنہگاروں کو پیدا
 فرمایا تاکہ ان کے گناہوں کی مغفرت اور ان کی خطاؤں کو معاف فرمائے۔ اگر گنہگار نہ ہوں تو پھر مغفرت
 کس کی ہو اور خطائیں کس کی معاف کی جائیں اور تیری اور پردہ پوشی کس کی ہو اور توبہ اور معذرت
 کس کی قبول ہو، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایک ارشاد میں اسی طرف اشارہ فرمایا ہے۔
 لو لم تدنوا لذنوبکم لاجاء بقرم ین بنون اگر تم گناہ نہ کرتے تو اللہ تعالیٰ تم کو فنا کر دیتا
 اقلکم بکم ولجاء بقرم ین بنون اور تمہارے جہلم میں ایسا قوم آتا کہ جو گناہ کرے

یستغفرون اللہ فیغفر لہم
اللہ سے استغفار کرتی اور اللہ تعالیٰ ان کی
معفرت فرماتا۔

(۹) اور تاکبندہ ذنب اور معصیت میں مبتلا ہو کر بارگاہ خداوندی میں تضرع اور ندائی عجز و کساکہ
کے ساتھ رجوع کرے تو حق جل شانہ کی طرف سے اس کو محبوبیت کا خلعت عطا ہو، حبیب اللہ کے
لقب سے سرفراز ہو

ان اللہ محب التقی انبیین
اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں اور پاک صاف
و محب الملتطہرین
رہنے والوں کو محبوب رکھتا ہے۔

بارگاہ خداوندی میں کوئی قربت اور کوئی طاعت اس قدر پسندیدہ اور محبوب نہیں جس قدر کلام
اور استغفار، عجز اور انکسار، استدعا اور سوال، تضرع اور التماس اس کو پسندیدہ اور محبوب ہے
اس لئے کہ حق جل شانہ نے تمام کائنات اور تمام مخلوقات میں سے انسان کو اپنا محبوب بنایا ہے، تمام مخلوقات
پاس کو شرف اور فضیلت عطا کی، تمام کائنات کو اس کے لئے پیدا کیا اور اس کو اپنے لئے پیدا کیا، خود
دست قدرت سے اس کو بنایا اور اپنی طرف سے خاص روح اس میں بھونکی، مسجود ملائک بنایا، زمین کو اس کے
لئے فرش اور آسمان کو چھت بنایا، قسم قسم کے لذائذ و طیبات، نوک و ثمرات زمین سے اس کے لئے آگے
ملائکہ اللہ کو ان کی حفاظت کے لئے مقرر کیا کہ سوتے اور جاگتے، سفر اور حضر میں ان کی حفاظت کریں
کہ جنات اور شیاطین ان کو اچک نہ لیں، علم اور معرفت، خلافت اور امامت، نبوت اور رسالت، محبت
اور خلعت سے اس کو سرفراز کیا، ان کے دشمن اور حاسد ابلیس یعنی کو مقام قرب سے نکالا اور تلامذہ
کہ یہ تمہارا کھلا دشمن ہے، اس سے موالات اور دوستی نہ کرنا اور اس کے بہکائے میں نہ آنا اور یہ
بھی بتلادیا کہ ہم اکرم الاکرمین اور ارحم الراحمین اور اجدد الابدین ہیں یعنی سب سے زائد کرم کرنے
والے، سب سے زائد رحم کرنے والے، سب سے زائد جود و انعام کرنے والے ہیں ہماری رحمت ہمارے غضب پر
ہمارا علم ہماری عقوبت، ہمارا عفو ہمارے مواخذہ پر سابق اور مقدم ہے، ہمارے نزدیک عفو انتقام
سے، رحمت عقوبت سے، فضل عدل سے کہیں زائد محبوب اور پسندیدہ ہے، تمام خیر ہمارے
قبضہ میں ہے، رحمت کے بے شمار خزانے ہمارے ہاتھ میں ہیں اگر تمام آسمان اور زمین والے، اولین اور
آخرین، جن الملائک، خشک اور تر سب ہی کرم سے وقت و ادھ میں سوال کریں اور ہم اپنے ایک ادنیٰ
اشارہ سے سب کی حاجتیں ان کے وہم و گمان سے زائد پوری کر دیں تو ہمارے خزانے رحمت میں
ایک ذرہ بیکار بھی کمی نہ ہوگی۔

ہم جواد مطلق ہیں ہم باوجود غنائے مطلق اور بی نیازی کے جوہر اور احسان، انعام اور اکرام سے اس قدر مسرور اور خوش ہوتے ہیں کہ تم باوجود فقیر مطلق ہونے کے خدا کی نعمتوں کو لے کر اس کا عشر عشر بھی مسرور اور خوش نہیں ہوتے، ایک شاعر اپنے بادشاہ کی مدح میں کہتا ہے۔

كَانَ مَعْلٍ سَوَالٍ فِي مَسَامِعِهِ قَمِيصٌ يَوْسُفُ فِي اجْفَانِ يَعْقُوبَ
سائین کا سوال بادشاہ کے کانوں کو اس قدر خوشگوار معلوم ہوتا ہے جیسا کہ یوسف علیہ السلام کا کرتہ یعقوب علیہ السلام کی آنکھوں پر۔

اَقْسَا لَوْ اَشْكُرْتُهُمْ عَلَيْهِ دَانٍ سَكْتُوْا سَا لَتَهْمَا سُوَاكَ
اگر لوگ تجھ سے سوال کرتے ہیں تو سائین کا ممنون اور شکر کرتا ہے اور اگر خاموش رہتے ہیں اور تجھ سے سوال نہیں کرتے تو ان سے سوال کا سوال کرتا ہے، یعنی تو ان سے یہ درخواست ادنیٰ سوال کرتا ہے کہ آؤ میں جواد اور کریم ہوں مجھ سے سوال کرو اور مانگو۔

دیکھا کہ مخلوق کو انعام اور احسان کس درجہ لذت اور خوشگوار ہے تو اس سے کچھ اندازہ لگاؤ کہ اگرچہ ارحم الراحمین اور اجدد الابدین کو انعام و احسان کس درجہ محبوب اور پسندیدہ ہوگا، فقر اور مساکین انعام لیکر اس قدر خوش نہیں ہوتے جتنا کہ سخی اور کریم لوگ انعام دے کر مسرور ہوتے ہیں، مساکین اس کریم کی دی ہوئی نعمت کی مسرت اور خوشی میں مشغول ہیں، ان کو معلوم نہیں کہ منعم اور محسن کا قلب کس قدر فرحت اور مسرت سے لبریز ہے بندہ جب اپنے ہم جنس کی مسرت اور فرحت کا کا حق اندازہ نہیں کر سکتا تو اس اجدد الابدین اور اکرم الاکرم کے بعد کرم کے بے چون و چگون مسرت کا کہاں اندازہ کر سکتا ہے، چنانچہ انجیل لوقا باب ۱۵ درس ۲۲ میں حضرت مسیح علیہ السلام سے کھوئے ہوئے بیلے کی تمثیل ذکر کی گئی ہے کہ ایک باپ کے دو بیٹے تھے ایک فرمانبردار اور دوسرا نافرمان۔

چند روز کے بعد وہ نافرمان بیٹا نادام ہو کر باپ کے پاس واپس اور اپنے تصور کا اقرار کرنے کے لئے آیا، آہی سہا تھا کہ باپ کو ترس آیا۔

(۲۱) اور دوڑ کر اس کو گلے لگایا، اور بوسے لے لے اور اس کے لئے عمدہ لباس اور نیا جوتہ اور نئی انگوٹھی تیار کرائی اور اس خوشی میں ایک پلاہوا پھر ملاذبح کیا اور احباب کی دعوت کی اور کہا کہ آؤ ہم سب کھا کر خوشی منائیں کیونکہ یہ میرا بیٹا مردہ تھا، اب زندہ ہوا، کھویا ہوا تھا اب ظاہر ہے، تیسویں درس تک اس تمثیل کا ذکر ہے۔

اسی طرح خاتم الانبیاء محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مثال بیان فرمائی ہے

کہ ایک شخص اوشنی پر سوار تھا، اسی پر اس کا ناشتہ اور پانی تھا ایک قیودق میدان میں ایک درخت کے نیچے اترا، وہاں آرام کیا سو کر جواٹھا تو دیکھا کہ اوشنی ندارد ہے بہت جیلن اور پریشان ہوا، بہت تلاش کیا کہیں نام و نشان نہ ملا، جب بالکل ناامید ہو گیا اور سمجھ لیا کہ اب زندگی محال ہے۔ یکایک دیکھتا گیا ہے کہ اوشنی چلی آ رہی ہے اور ناشتہ اور پانی سب اسی طرح موجود ہے، اس حالت میں جو گم شدہ اوشنی ملنے کی اس کو مسرت اور فرحت ہوتی ہے حق جل شانہ کو جب اس کا گم شدہ بندہ تاب ہو کر واپس آتا ہے اس سے لاکھوں بڑھ کر مسرت اور خوشی ہوتی ہے۔

اچھے یہ کہ انسان کی جوشان ہے وہ کسی مخلوق کی نہیں اور رب العالمین کا محبوب ہے اس پر خدا کا جو دکر مہندول ہوا وہ کسی مخلوق پر نہیں ہوا، مانے بچے پر وہ رحم نہیں کر سکتی جو اس ارحم الراحمین نے بندوں پر فرمایا، اس پر بھی اگر بندہ اپنے مولا اللہ نعم حقیقی سے سرتابی کیساتھ اس کو چھوڑ کر اس کے یعنی شیطان سے موالات اور قطعی شروع کر دے تو کیا اس ارحم الراحمین کو شاق نہ گذرے گا؟

پھر ہریان جس ماں نے اپنے بچے کو ہزار ناز و نعمت میں پرورش کیا ہو اگر وہ بچہ ماں کی اطاعت سے تو ماں اس کو گھر سے نکال کر دروازہ بند کر لیتی ہے لیکن اگر وہ بچہ یہ سمجھ کر کہ میں نے غلطی کی، مادہ ہریان سے زائد میرے لئے کوئی شفقت اور مہربانی کرنے والا نہیں یہ سمجھ کر نہایت ندامت اور شرمساری کے ساتھ پس ہوا اور دروازہ کی جو کھٹ پر سر رکھ کر نہایت ندامت کے ساتھ اپنے قصور کی معذرت کرنے لگا اور کہنے لگا کہ اے ماں تجھ سے زائد میرا کوئی شفیق اور مہربانی نہیں، مجھ سے قصور ہوا آئندہ سے ایسا نہ ہو گا، وقت ماں کی مسرت اور خوشی کا حال نہ پوچھو کہ اس کا بھاگا ہوا الحنت جگر اور نود بھر پھر واپس آ گیا طمسرت اور جوش محبت میں بچے کو سینہ سے چٹالیتی ہے، اور یہ کہتی ہے کہ اے میرے نادان بچے ہاں چلا گیا تھا، میرے سوا تیرا کہاں ٹھکانا تھا، مجھ سے زائد تیرا کون شفیق اور مہربان اور خیر خواہ رہہ رو تھا۔

اسی طرح جب خدا کا بھاگا ہوا بندہ اور اس کا حبیب مخصوص، اس کے جو دکر م اور اس کے شمار آلاء و نعم کو یاد کر کے پھر واپس آتا ہے اور خدا کے در پر سر رکھ کر نہایت تعزیر اور ندامت اور عجز و انکساری، ندامت اور شرمساری سے اپنے قصور کی معافی چاہتا ہے اور یہ عرض کرتا ہے کہ اے میرے وردگار تیرے سوا میرا کوئی مادی اور ملجا نہیں، تیرے سوا میرا کوئی سہارا اور پناہ نہیں، تو ارحم الراحمین برتاب و رحیم اور جواد کریم ہے، تم میرے فضل کے محتاج ہیں اور تو ہمارے عقاب سے مستغنی اور بے نیاز

تیری بارگاہ میں عفو، اتمام سے زیادہ محبوب ہے، رحمت عقوبت سے زیادہ پسندیدہ ہے، فضل صل سے زیادہ کچھ کو عزیز ازاد پیارا ہے۔

اس وقت حق جل شانہ کی رحمت واسعہ کا دریا اس قدر جوش میں آجاتا ہے کہ ماں کے جوش محبت کو اس کے دریا نے رحمت سے وہ نسبت بھی نہیں ہوتی جو ایک قطرہ کو دریا کے ساتھ ہے کیونکہ وہ ارحم الراحمین ماں سے کہیں زائد مہربان ہے جیسا کہ حدیث میں ہے۔

اَللّٰهُ اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ مَنْ اَكَا مَرُوْلًا هَا اَللّٰهُ تَعَالٰی اپنے بندوں پر ماں سے کہیں زائد مہربان اس وقت ارحم الراحمین بن فرماتے ہیں کہ اے بندے میں نے تیرا قصور معاف کیا اور اپنے غضب کو مٹا اور خوشنودی سے اور شدت کو رحمت سے اور عقوبت کو عفو سے اور مواخذہ کو علم اور بردباری سے اور تیری سیئات کو حسنات سے بدل دیا۔ کہا قال تعالیٰ

اَلَا مِنْ تَابٍ وَّ اٰمَنٍ وَّ عَمَلٍ
عَمِلَ صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ يَمْدُلُ
اَللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ
وَّ كَانِ اَللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِيْمًا
جس شخص نے توبہ کی اور ایمان لایا اور اعمال صالحہ کئے۔ ایسے لوگوں کی برائیوں کو اللہ تعالیٰ نیکیوں سے بدل دیتا ہے۔

اس لئے کہ جب توبہ کرنے والے نے ہر سیرہ کو ندامت اور پشیمانی، خجالت اور شرمساری بدل دیا تو اللہ جل شانہ نے اپنی رحمت سے ہر سیرہ کو حسنہ سے بدل دیا۔

اور ابلیس لعین جب دیکھتا ہے کہ بندہ پر ندامت اور شرمساری اور آہ و زاری کے ساتھ توبہ کرنے پر ارحم الراحمین کی جانب سے یہ رحمتیں برس رہی ہیں تو غیظ و غضب سے اپنے سر پر خاک ڈالنے لگتا ہے اور ابلیس لعین بندہ سے گناہ کر اگر اس قدر بچتا ہے کہ بندہ بھی خود اس قدر نامادام اور پشیمان نہیں، اس حامد ازلی کو یہ گوارا نہیں کہ بندہ گناہ کے بعد پھر بارگاہ خداوندی میں تقرب اور محبت کے ساتھ سرفراز ہو، چنانچہ کتاب یسحیاہ باب اول درس ۱۶ میں ہے۔

اپنے برے کاموں کو میری آنکھوں سے دور کرو بد فعلی سے باز آؤ، نیکو کاری سیکھو خدا کہتا ہے اگرچہ تمہارے گناہ قمری ہوویں پر برف کے مانند سفید ہو جائیں گے اور ہر خبیثہ اور خونی ہوویں پر اُن کی طرح اُجھلے ہوں گے۔ اُم

اس عبارت کا صاف مطلب یہ ہے کہ جو شخص بدی سے باز آجائے یعنی برے کاموں سے توبہ کرے اور نیکو کار بن جائے اور اعمال صالحہ کرنے لگے تو اس کی سیئات کو حسنات سے بدل دیا جائے گا۔

توبہ اور استغفار کے یا سرور ہم نے حافظ خمس الدین ابن قیم قدس اللہ سرہ کی مدارج السالکین سے اقتباس کر کے جو یہ تاثریں کئے ہیں۔ اب اصل مقصد کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

اصل مقصد کی طرف رجوع | خلاصہ یہ کہ گنہگار کی نجات کا ایک طریقہ توبہ اور استغفار ہے جو عین فطرت اور عقل سلیم کے مطابق ہے۔

آریہ لوگ توبہ اور استغفار کی حقیقت اور اس کے اسرار سے بالکل بے خبر ہیں اس لئے وہ لوگ توبہ کے منکر ہیں، چنانچہ دیانند جی سیتار تھ پر کاش مصنف ۱۹۱۱ء میں لکھتے ہیں کہ۔

توبہ سے گناہ معاف نہیں ہو سکتے اس لئے کہ خدا منصف ہے کبھی ظلم نہیں کرتا، گناہ معاف کرنے سے توبہ انصاف ہوتا ہے جیسا گناہ ہوا ایسی ہی سزا دینی منصف کا کام ہے۔

انتہائی کلام۔۔ سبحان اللہ کیا دانائی اور فراست ہے کہ اگر خدا توبہ اور معذرت سے بندوں کے تصور معاف فرمادے تو ظلم ہو جائے۔ مگر دیانند جی کو یہ معلوم نہیں کہ ظلم کے معنی دوسروں کے حق تلف کرنے کے ہیں، دوسروں کے حق نہ دینا یا حاکم ہو کر دوسروں کے حق نہ دلوانا یہ بے شک ظلم ہے مگر اپنے حق کا معاف کر دینا دنیا میں کسی عاقل کے نزدیک ظلم نہیں اور اگر بالفرض اپنا حق معاف کر دینا بھی ظلم ہے تو پھر بتلائیں فضل و کرم کیا چیز ہے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے عدل کی وجہ سے بندوں کے حقوق توبہ سے معاف نہیں فرماتا بلکہ اس میں اپنی شان عدل سے ایک دو سکر کے حقوق ضرور دلائے گا اپنے حقوق میں عزم و کرم فضل اور احسان سے کام لیتا ہے، بندوں کے حق میں عدل اور انصاف سے کام لیتا ہے بلکہ اگر حق تعالیٰ شانہ اپنے فضل سے حقوق العباد بھی معاف فرمادیں تو بھی خلاف عدل نہیں اس لئے کہ وہ مالک ہے اور سب اسی کے مملوک ہیں، پس حقوق العباد کا بھی حقیقتہً وہی مالک ہے اگر آقا اپنے غلام کے قرضہ کو معاف کر دے تو کوئی ظلم نہیں۔ پنڈت جی کے نزدیک خدا کو اپنے حقوق سے بھی درگزر کرنے کا حق نہیں۔ حالانکہ ساری دنیا کے نزدیک اپنے حقوق سے درگزر کرنا عین لطف و کرم ہے، لہذا بھی اگر چاہتے ہیں مگر بہت ہی کم، تو اپنا حق کبھی نہ کبھی معاف کر ہی دیتے ہیں۔ مگر معاذ اللہ خدا کو اتنا بھی اختیار نہیں جتنا کہ ایک لالہ جی کو ہے۔ خدا اگر معاف کر دے تو دائرہ عدل و انصاف سے نکل جاتا ہے۔ پنڈت جی کے نزدیک صاحب حق پر اپنے حق کا تقاضہ لازم اور واجب ہے اگر صاحب حق تقاضہ نہ کرے تو یہ عدل اور انصاف کے خلاف ہے۔

پنڈت جی ذرا غور سے کام لیں اور سوچیں کہ جس طرح ذات خداوندی تمام موجودات کی اصل ہے اسی طرح کمالات خداوندی کمالات مخلوق کی اصل ہیں، مخلوق میں جو کمالات ہیں وہ ان کے کمال

پر تو اور عکس ہے۔ آفتاب میں اگر نور نہ ہوتا تو زمین کہاں سے منور ہوتی۔ اسی طرح اگر خالق میں کمال نہ ہوتا تو مخلوق میں کہاں سے کمال آتا۔ جو دو کرم فضل اور احسان، عفو، تقصیرات، اپنے مجرموں کی خطاؤں کا معاف کرنا بالاتفاق صفات کمال ہیں اور یہاں اوقات یہ کہتے ہیں ع
در عفو لذتے ست کہ در انتقام نیست

تو پھر خدا کے ذات منبع الکمال کے لئے یہ صفت کمال تسلیم کرنے میں کیوں تامل ہے، علاوہ
انہیں اگر توبہ سے تصور معاف نہیں ہو سکتے تو پھر بندت جی بتلائیں کہ خدا کے سامنے روئے اور گرد گریبانے اور
دعائیں مانگنے سے کیا فائدہ اگر وہ تمہاری توبہ قبول کر لے اور دعا کو سن لے تو تم اس کو ظالم ٹھہرانے کو
تیار ہو، بندت جی لکھتے ہیں کہ دھرم کی پابندی چونکہ بغیر خدا کی مدد اور اعانت کے نہیں ہو سکتی اس لئے
ایشور سے اس طرح مدد مانگنی چاہئے۔

”اے اگنی (پریشور) عہد و صداقت کے مالک و محافظ میں سچے دھرم پر چلوں گا
اے پریشور مجھے سچے نیک چلن اور دھرم پر عمل کرنے کی طاقت ہو، میرا یہ سچ
دھرم کا عہد آپ کی عنایت سے پورا ہو، عہد یہ ہے کہ میں آج سے دھرم کی
پابندی اور جھوٹ، کھوٹے چال چلن سے دوری اختیار کرتا ہوں

بھو وید ادھیائے۔ ۱۔ منتر ۵۰

خدا سے یہ عہد کرنا کہ میں تیری اطاعت کروں گا اور تیری نافرمانی سے بچوں گا اسی کا نام توبہ ہے جس کے
بندت جی منکر ہیں، نیز بندت جی ستیا رتھ پر کاش صفحہ ۲۵۲ باب ہفتم کے ۱۴ سوال کے جواب
میں لکھتے ہیں کہ۔

”خدا کی حمد اور ثنا اور مناجات سے بھی کئی یعنی نجات حاصل ہو سکتی ہے۔“

لہذا توبہ سے بدرجہ اولیٰ نجات حاصل ہونی چاہئے اس لئے کہ توبہ میں ندامت اور پشیمانی اور اپنے عجز
اور انکساری اور خدائے عزوجل کی عظمت و جلال اور اس کی شان استغفار اور بے نیازی کو ملحوظ رکھ کر
خدا کی حمد اور ثنا ہوتی ہے۔

نجات کا دوسرا طریقہ جس طرح توبہ موجب نجات ہے اسی طرح اعمال صالحہ بھی موجب
نجات ہیں۔ دنیا میں اگر کسی سے کوئی قصور ہو جاتا ہے تو بعض اوقات اس شخص کے گزشتہ کارنامے
ہی اس قصور کی معافی کا سبب بن جاتے ہیں۔

واذا الحبيب اتى بذنب واحد جاعوت محاسنة بالف شفيع

جب دوست سے کوئی گناہ صادر ہو جاتا ہے تو اس کے محاسن ہزار شفیع بن کر سامنے آجاتے ہیں۔ اسی طرح جب کسی سے خدا کا کوئی گناہ صادر ہو جاتا ہے تو اس کے گزشتہ اعمال صالحہ اور نیکو کارنامے جو اس نے محض اللہ کے لئے کئے تھے اور خدا کی راہ میں جو جان و مال سے جان نثاری کی تھی وہ سب اس کی شفاعت کرتے ہیں اور اس کے قصور کا کفارہ بن جاتے ہیں۔ کما قال تعالیٰ۔

ان الحسنات میذہبن
السیئات ومن یومن باللہ
ويعمل صالحاً یکفر عنه
سیئاته ویدخلہ جنت
تجری من تحتہا الانهار
خالدا فیہا ابدًا
ذالک الفوز العظیم
(تغابن)

بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں، جو شخص اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور عمل صالح کرے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کا کفارہ کرے گا اور اس کو جنت کے باغوں میں داخل کرے گا جس کے نیچے سے نہریں جاری ہوں گی جن میں ایسے لوگ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے۔

انجیل متی باب ۶ ورس ۱۲ میں ہے ”اگر تم آدمیوں کے قصور معاف کرو گے تو تمہارا آسمانی باپ بھی تمہیں معاف کرے گا۔ (۱۵) اور اگر تم آدمیوں کے قصور معاف نہ کرو گے تو تمہارا باپ بھی تمہارے قصور معاف نہ کرے گا۔“

معلوم ہوا کہ نیک عمل کی وجہ سے گناہ معاف ہوتے ہیں اس لئے کہ قصور کا معاف کرنا ایک نیک عمل ہے۔ کما قدین قدان۔ جیسا عمل کرو دسی جزا ملے گی۔

اور انجیل لوقا باب ۷ ورس ۴۷ میں ایک عورت کا واقعہ مذکور ہے کہ جس کے گناہ حضرت یسوع علیہ السلام کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے معاف ہوئے اس لئے کہ نبی کی تعظیم اعلیٰ درجہ کا نیک عمل ہے۔ انجیل لوقا باب ۱۹ ورس ۸ میں ہے۔

”اے صلوٰۃ دیکھ میں اپنا آدھا مال غریبوں کو دیتا ہوں اور اگر کسی کا ناحق کچھ لے لیا

تو اسکو جو گناہ ادا کرتا ہوں۔ یسوع نے اس سے کہا کہ آج اس گھر میں نجات آئی۔“

اس آیت میں فقر اور مساکین پر صدقہ کرنے کو موجب نجات بتلایا ہے۔

نجات کا تیسرا طریقہ گنہگار کی نجات کا ایک طریقہ یہ ہے کہ انبیاء کی شفاعت سے اس کا قصور معاف کر دیا جائے۔ سلاطین عالم اگر کسی سے ناراض ہو جاتے تو جس طرح عجز اور انکساری کے ساتھ

معذرت کرنے سے تصور معاف ہو جاتا ہے، اسی طرح بعض مرتبہ وزراء اور مقربین بارگاہ سلطانی کی سفارش سے بھی تصور معاف ہو جاتا ہے، چنانچہ توریت کے کتاب عدد باب ۱۲ دس ۱۹ میں ہے اب تو اپنی رحمت کی فراوانی سے اس امت کا گناہ بخش دیکھے، جیسا تو مصر سے لیکر یہاں تک بخشا رہا ہے۔ خداوند نے فرمایا کہ میں نے تیرے گنہگاروں سے بخشا۔ اور اس درس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت سے گناہ کا بخشا جانا مذکور ہے۔ کتاب خروج باب ۱۰ درس ۱۶ میں ہے۔

تب فرعون نے موسیٰ اور ہارون کو جلد بلایا اور کہا کہ میں خداوند تمہارے خدا کا اور تمہارا گنہگار ہوں، سو اب میں تمہاری منت کرتا ہوں فقط اس مرتبہ میرا گناہ بخشا اور اپنے خدا سے شفاعت کرو کہ فقط اسی موت کو مجھ سے دور کرے چنانچہ وہ فرعون کو پاس سے نکل گیا اور خداوند سے شفاعت کی۔

اور اسی طرح کتاب خروج کے باب ۸ - آیت ۸ - اور آیت ۲۹ - اور آیت ۳۰ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت کا ذکر ہے، پورا باب ہی شفاعت کے بیان میں ہے اور اسی طرح کتاب خروج باب ۳۲ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت کا ذکر ہے۔ بنی اسرائیل نے جب گوسالہ پرستی کی اور ان پر خدا کا تہر بھڑکا تو اس وقت بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شفاعت سے وہ تہر دفع ہوا جیسا کہ کتاب خروج کے باب ۳۲ میں مذکور ہے، تواریخ دوم باب ۳۰ درس ۱۸ سے درس ۲۱ تک میں حضرت حزقیاہ کے دہلے قصور - معاف ہونا مذکور ہے۔

نجات کا چوتھا طریقہ وہ یہ کہ حق میں شائبہ بلا کسی توبہ اور استغفار اور بغیر کسی کی شفاعت کے محض اپنے فضل و کرم سے کسی کے گناہ معاف فرمادیں، جیسے بعض مرتبہ سلاطین عالم مراحم خسروانہ سے کسی مجرم کو بغیر سزا رہا کر دیتے ہیں ۱۲

اے طالبانِ نجات! آخر دی اور اے خواستگارانِ حیاتِ ابدی! اگر نجات کا صحیح اور ٹھیک راستہ معلوم کرنا چاہتے ہو تو یہ ہے کہ جو اسلام نے تم کو تلقین کیا اور تمام کتبِ سماویہ اور صحفِ الہیہ نے حرف بحرف اس کی شہادت دی اور فطرتِ سلیمہ اور عقولِ مستقیمہ نے اس کی تائید کی۔

سوچ لو اور خوب سوچ لو کہ نجات کا اس سے بہتر راستہ کہیں نہیں مل سکتا، یہی ایک راستہ جنت کا ہے اور اس کے سوا سب راستے جہنم کے ہیں۔ آمین

طِبُّ اور اسلام

انہی _____ حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالپوری

جامعہ طیبہ دارالعلوم دیوبند کے جلسہ تقسیم انعام میں حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری استاذ صدریت دارالعلوم دیوبند نے ”طِبُّ اور اسلام“ کے موضوع پر جو تقریر فرمائی تھی، وہ بغرض افادہ شریک اشاعت کی جارہی ہے۔
ادارہ

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔

جناب صدر! حضرات اطباء اور برادرانِ عزیز!

جامعہ طیبہ دارالعلوم دیوبند کا انعامی جلسہ بعض وجوہ سے دارالعلوم دیوبند کے انعامی جلسہ سے علیحدہ ہو رہا ہے، جس کے اسباب پر پرنسپل جامعہ طیبہ جناب مولانا حکیم محمد عمر صاحب نے اپنی رپورٹ میں روشنی ڈالی ہے، ہمیں اس کوتاہی کا احساس ہے قطعاً اور مولانا جامعہ طیبہ کے انعامات کی تقسیم دارالعلوم کے طلباء کے ساتھ ہی ہونی چاہئے، کیونکہ جامعہ طیبہ دارالعلوم ہی کا ایک شعبہ ہے اور جامعہ کے طلبہ دارالعلوم ہی کے طلبہ ہیں اور یہاں کی تعلیم بھی دین ہی کی تعلیم ہے مگر جو مقصد ہوتا ہے وہ ہوتا ہے اور عالم اسباب میں اس کے اسباب بن جاتے ہیں، اب اس مسئلہ کو حل کرنے کی سولے اس کے کوئی صورت نہیں ہے کہ آپ دو ہفتہ کی تاخیر سے ہونے والی اس نشست کو دلائلِ حق کے جلسہ انعامیہ کی جو بھی نشست قرار دیں، دارالعلوم کے انعامات تین نشستوں میں تقسیم ہوئے تھے، آج اس کی جو بھی نشست کو اسی کا تتمہ سمجھنا چاہئے اور ہفتہ دو ہفتہ کے فصل کو نظر انداز کر دینا چاہئے۔ مجھے ایک واقعہ یاد آیا کہ زمانہ جاہلیت میں عرب میں سالانہ قوی میلے ہوتے تھے امدان میں مشاعروں کے پردگزام رکھے جاتے تھے، شعراء اپنی سال بھر کی کاوشیں پیش کرتے تھے، اور صدر جلسہ ان کی پوزیشن متعین کیا کرتا تھا، ایک بار حکانط کے مشاعرہ میں عراق کے کسی شاعر نے کلام پڑھا، صدر جلسہ نے اس کی پوزیشن واضح کرتے ہوئے اعلان کیا کہ اَنْتَ اَشْعَرُ

مَنْ بِالْعِرَاقِ یعنی آپ عراق کے تمام شعراء میں اول نمبر ہیں۔
 مشاعرہ ختم ہو گیا، لوگ گھروٹ گئے، شعراء سال بھر مشق سخن کرتے رہے اور اپنے
 صلاحیتوں کو اجاگر کرتے رہے، اگلے سال جب دوبارہ مشاعرہ ہوا تو وہ شاعر اپنا نیا کلام نے
 شریک جلسہ ہوا، اتفاق سے اس سال بھی صدر جلسہ وہی استاذ تھے جنہوں نے سال گذشتہ
 صدارت کی تھی، جب اس شاعر نے اپنا نازہ کلام سنایا تو چونکہ وہ سال بھر کی محنت سے آگے
 نکل چکا تھا کہ صدر اجلاس نے اعلان کیا وَمَنْ بِالْحِجَازِ! یعنی آپ حجاز کے تمام شاعر
 میں بھی اول نمبر ہیں، صدر جلسہ نے اس جملہ کا عطف سال گذشتہ بولے ہوئے جملہ پر کب
 الغرض جب معطوف، معطوف علیہ میں سال بھر کا فصل ہو سکتا ہے تو ایک جلسہ کی مختلف
 نشستوں میں ہفتہ دو ہفتہ کا فصل کیوں نہیں ہو سکتا۔

آپ آج کے اس جامعہ طبیہ کے جلسہ انعامیہ کو جلسہ معطوف سمجھئے اور اس کو دارالعلوم
 کے جلسہ کا تتمہ خیال کیجئے!

برادران عزیز! علم طب کے بارے میں ایک عام غلط فہمی یہ پائی جاتی ہے کہ یہ دنیوی
 علم ہے، علم دین سے اس کا براہ راست کوئی تعلق نہیں ہے، خدمت خلق کی نیت کے ذریعہ
 اس کا دین سے جوڑ لگایا جاتا ہے۔ میں آج کی گفتگو میں اس بات کو صاف کرنا چاہتا ہوں کہ یہ
 خیال غلط ہے اور یہ پیدا ہوا ہے کسی کے اُس مقولہ سے جو زبان زد خاص و عام ہے کہ العِلْمُ
 عِلْمَانِ : علم الاکابر و علم الاکابر ان۔ معلوم نہیں یہ بات کس نے کہی ہے، جس نے
 بھی کہی ہے غلط کہی ہے۔

علم طب، علم شریعت کا ایک لازمی جز ہے اور دین کا ایک اہم باب ہے اور سیرت نبویؐ کا
 ایک اہم گوشہ ہے، آپ اس سلسلہ میں تین باتوں پر غور کریں، آپ خود یہ فیصلہ کرنے پر مجبور ہوں گے
 کہ یہ خیال بالکل ہی بے اصل ہے۔

پہلی بات یہ ہے کہ حدیث شریف کی کسی بھی کتاب کو اٹھا کر آپ دیکھیں، آپ کو ہر کتاب
 میں "کتاب الطب والرقی" ضرور ملے گی، اگر علم طب علم دین کا جوڑ ہوتا تو کتاب احادیث
 میں اس باب کو شامل کرنے کا کوئی جواز نہیں تھا، اس لئے یہ بات بدیہی اصول ہے کہ جس طرح
 لہ موضوعات کی کتابوں میں اس کو موضوع حدیث کہا گیا ہے، الموضوع فی الاحادیث
الموضوع لعلی القاری ص ۱۲۳۔

ناز، زکوٰۃ، حج، روزے، بیع و خراہ، مزارعہ، اجارہ، اوقاف اور میراث کتب حدیث کے ابواب ہیں اور دین کے اجزاء ہیں اسی طرح علم طب بھی علم شریعت کا ایک شعبہ اور علم دین کا ایک جزو لا ینفک ہے۔

البتہ یہ فرق آپ ضرور ملحوظ رکھیں کہ دین کے سب اجزاء ہم رتبہ نہیں ہیں، کوئی فرض عین ہے تو کوئی فرض کفایہ، کوئی واجب ہے تو کوئی سنت اور مستحب، اس لئے دلائل کی روشنی میں اس پر تو گفتگو کی جاسکتی ہے کہ علم طب کا دین میں کیا مقام ہے، فرض کفایہ ہے یا سنت مستحب ہے؟ مگر اس بحث کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ علم طب علم دین ہے یا نہیں؟ دوسری بات یہ ہے کہ حکیم انسانیت، فخر کائنات، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَآءًا إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَآءًا یہ حدیث شریف صحت کے اعلیٰ معیار پر ہے صحیح بخاری شریف کی حدیث ہے، مسلم شریف میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد مروی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں لِكُلِّ دَآءٍ دَآءٌ وَفِي دَآءٍ اَصِيبٌ دَآءٌ اللّٰهُ اَعَزُّ بِرَأْسِهِ مِنْ كُلِّ دَآءٍ یعنی ہر مرض کا علاج ہے، کوئی بیماری ایسی نہیں ہے جس کا علاج خالق کائنات نے پیدا نہ فرمایا ہو، یہ علاج اسی لئے ہے اعلیٰ دوائیں اسی لئے پیدا کی گئی ہیں کہ ان کو استعمال کیا جائے، اور اس ارشاد نبوی کا مقصد بھی امت کو علاج کرنے کی ترغیب دینا ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ صرف تو لا بلکہ عملاً بھی خود اپنا علاج فرمایا ہے اور اپنے سب مبارک سے یا اپنے زیر انتظام اپنے صحابہ کا علاج کیا ہے اور اسی وجہ سے پوری امت متفق ہے کہ بیماری کا علاج سنت نبوی ہے۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس ارشاد سے جو مسلم شریف میں وارد ہوا ہے یہ بات بھی واضح ہوتی ہے کہ مسلمانوں کی یہ بھی ذمہ داری ہے کہ جب کوئی نئی بیماری جنم لے تو اس کے علاج کی کھوج لگائیں، کیونکہ اس ارشاد میں یہ فرمایا گیا ہے کہ جب دوا بیماری کے موافق دجاتی ہے تو حکم الہی شفا ہوتی ہے، بے سوچے سمجھے علاج کرتے رہنا اور شفا کی امید لکھنا اسلامی تعلیمات کی رو سے صحیح نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ ہر شخص بیماریوں کی دوائیں متعین ہیں کر سکتا، یہ فریضہ حضرات اطباء کا ہے کہ وہ ہر اس بیماری کا علاج دریافت کریں جو نئی پیدا ہوئی ہے، مثلاً ایک زبان میں لقوۃ سہل ہوتی لا علاج مرض سمجھ جاتے تھے مگر کھوج جاری رہی،

تلاش جستجو ہوتی رہی اور جو بندہ یا بندہ آج اطباء نے اس کا علاج دریافت کر لیا، فعا بیماری کے مطابق حاصل ہو گئی، چنانچہ اب یہ امراض لا علاج نہیں سمجھے جاتے اور میں یہ کہوں تو شاید مباہلہ نہ ہو کہ آج پچھتر فیصد مریض حکم الہی شفا یاب ہو جاتے ہیں مگر زمانہ کی رفتار کے ساتھ ساتھ ہمارا بھی نئی نئی پیدا ہوتی رہتی ہیں، مثلاً آج کینسر لا علاج مرض سمجھا جاتا ہے، مسلمان اطباء کو ان کے دین نے یہ تعلیم دی ہے کہ کوئی مرض لا علاج نہیں ہے، کینسر کا بھی کائنات میں معقول اور مد فیصد علاج موجود ہے، مسلمان اطباء کو دینی فریضہ سمجھ کر جدوجہد جاری رکھنی چاہئے اور تجربات اور تحقیقات کے ذریعہ اس کی واقعی دوا ڈھونڈ نکالنی چاہئے، اگر طلب صادق رہی اور جد مسلسل ہوتی رہی تو انشاء اللہ وہ دن دور نہیں ہے کہ اس مرض کے مطابق دوا دریافت ہو جائے گی اور انسانیت کو بڑی راحت ملے گی۔

الغرض نئی پیچیدہ اور خطرناک بیماریوں کے بارے میں تجربات اور تحقیقات کرتے ہوئے یہ خیال غالب نہیں رہنا چاہئے کہ جس طرح کیمیا سائنس دانوں کی محنت رائیگاں جاتی ہے اس کی جدوجہد بھی بے فائدہ ثابت ہوگی بلکہ اس حدیث شریف کی روشنی میں اسے جزم و یقین کے ساتھ جدوجہد جاری رکھنی چاہئے، انشاء اللہ وہ دیر سویر اپنے مقصد میں ضرور کامیاب ہوگا۔

بلکہ میں تو آگے بڑھ کر یہ بات عرض کرنا چاہتا ہوں کہ یہ دونوں باتیں شرعاً مہمور بہ ہیں مجمع علماء کا ہے، آپ سب ہی حضرات یہ نکتہ جانتے ہیں کہ حدیث شریف ”خبر ہے اس میں دو باتوں کی اطلاع دی گئی ہے ایک یہ کہ ہر بیماری کے لئے اللہ تعالیٰ نے اسباب شفا پیدا فرمائے ہیں، دوسری اطلاع یہ دی ہے کہ جب دوا بیماری کے مطابق آتی ہے تو حکم الہی شفا ہوتی ہے، الحاصل یہ دونوں خبریں اور اطلاعات ہیں جو سید الکونین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی امت کو دی ہیں اور ہر خبر انشاء کو متضمن ہوتی ہے، پس جب ہم اس نقطہ نظر سے اس ارشاد نبوی کو پڑھتے ہیں تو ہمارے سامنے دو شرعی حکم آتے ہیں ایک یہ کہ بیمار ہونے پر اسباب شفا اختیار کرنے چاہئیں، مرض کا علاج کرنا چاہئے اور دوسرا حکم یہ ہے کہ ہر نئی بیماری کی دوا ڈھونڈنی چاہئے، پہلا حکم ظاہر ہے کہ عام انسانوں سے متعلق ہے مگر دوسرا حکم سب کی مشترک ذمہ داری ہے، عام انسانوں کی ذمہ داری یہ ہے کہ ایک علاج سے فائدہ نہ ہو تو محنت ہار کر نہ بیٹھ رہیں، بلکہ دوسرا علاج اختیار کریں، اس خیال سے کہ ہو سکتا ہے دوسرا موافق آجائے۔ اور اگر باب فن کی یہ ذمہ داری ہے اور آپ حضرات پر شرعی فریضہ عائد ہوتا ہے

ہر نئی بیماری کا علاج تلاش کریں۔

اس کو آپ یوں سمجھ سکتے ہیں کہ شریعت نے اطباء کو علاج میں اجتہاد کا حکم دیا ہے۔ طرح حرقی پذیر دنیا میں، نئے نئے ردنا ہونے والے معاملات میں فقہ زمانہ مامور ہے۔ اجتہاد کرے اور نئے معاملات کے شرعی احکام واضح کرے، اسی طرح بیماریاں بنتی ہی ہوتی رہتی ہیں، اس لئے حضرات اطباء پر یہ فریضہ عائد ہوتا ہے کہ وہ اجتہاد کریں اور نئی یوں کی مخصوص دوائیں دریافت کریں۔

میں اس حقیقت کو ظاہر کرتے ہوئے نہایت دکھ محسوس کرتا ہوں کہ ہمارے متقدمین نے تو اپنی ذمہ داری محسوس کی تھی، انہوں نے انتھک کوششوں سے فن کو چار چاند لگا دیا، ابوعلی سینا کی کتاب ”القانون“ کا صیقل گزرنے کے بعد بھی فن طب میں ایک اہم کام رہا، مگر افسوس ہے کہ متاخرین اطباء نے نہ صرف یہ کہ فن کو اپنی مجتہدانہ صلاحیتوں سے ہم رکھا بلکہ وہ اسلاف کے ورثہ کی حفاظت بھی کما حقہ نہیں کر سکے، اقرون متوسطہ کی کتابوں میں نہ صرف فن جراحی، سرجری اور آپریشن کا نظریہ ملتا ہے بلکہ ہمیں ان کتابوں میں آپریشن کی عجیب آلات کی تصویریں بھی ملتی ہیں مگر افسوس ہے کہ آج ہمارے اطباء سرجری کو نہ کا طریقہ سمجھتے ہیں اور ان کے یہاں پھوڑے پھینسی تک کی جراحی کے آلات نہیں ہیں۔ نون کا یہ فن غیروں نے اپنا لیا اور اپنی مجتہدانہ جدوجہد سے اتنا آگے بڑھا دیا کہ آج شکل سے کوئی شخص یہ اعتراف کرے گا کہ فن جراحی مسلمانوں کی ایجاد ہے۔

تیسری بات جو میں آپ کے غور کے لئے پیش کرنا چاہتا ہوں یہ ہے کہ مذہب کی بنیادی کتاب قرآن کریم ہے جو اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور جس میں یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ ”ہذا نزلنا لکل شیء“ ہے، اس آیت کریمہ کا مطلب جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ قرآن کریم علوم دینیہ کی طرح تمام علوم دنیویہ کا بھی تذکرہ ہے یہ صحیح نہیں ہے، اس موضوع پر میں گفتگو کا یہاں موقع نہیں۔ میں اس بات کی غلطی واضح کرتا، البتہ آپ کے غور کے لئے اتنا اشارہ کئے دیتا ہوں کہ دین کے جو اصل حامل ہیں یعنی علماء کرام جو درحقیقت مذہب کے رمزشناس ہیں اور جن کا شب و روز کا مشغلہ قرآن و حدیث میں غور و فکر کرنا ہے، کسی ایسے عالم سے یہ دعویٰ نہیں سنیں گے کہ قرآن کریم میں تمام دنیوی علوم بیان کئے ہیں، یہ دعویٰ آپ انگریزی پڑھ لکھ دانشوروں سے سنیں گے وہ قرآن کریم

تعظیم اور اس کی عظمت کو دہرایا کرنے کے لئے اپنے مخاطبین کے سامنے اس قسم کے دعوے پیش کرتے ہیں، مگر حقیقت یہ ہے کہ قرآن کریم ایک دینی کتاب ہے اور دین کے متعلق تمام امور ادا انسان کی تہذیب و تربیت سے متعلق تمام مضامین اس میں نہایت خوبی کے ساتھ تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں، اصول کی روشنی میں قیامت تک کی تمام ضروریات سمیٹ لی گئی ہیں اس لئے ہمیں غور کرنا ہے کہ علم طب کے بارے میں قرآن کریم نے کیا موقف اختیار کیا ہے، علامہ ابن قیمؒ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ علم طب کے بنیادی اصول تین ہیں، قرآن کریم نے وہ تینوں اصول محفوظ رکھے ہیں۔

پہلا اصول۔ حفظانِ صحت ہے، یعنی اس طرح زندگی گزارنی چاہئے کہ آدمی بیماریوں سے محفوظ رہے، ان شکلوں سے بچنا چاہئے جو بیماریوں کو دعوت دیتی ہیں یا جن میں بیمار پڑنے کا اندیشہ ہے، مثلاً آج کل موسم بدل رہا ہے، ٹھنڈا گرم ہو رہا ہے، دن گرم ہوتا ہے رات ٹھنڈی ہو جاتی ہے، ایسے زمانہ میں پہننے کے کپڑوں میں بے احتیاطی برتنایا بے پردائی سے باہر کھلی جگہ میں سو جانا حفظانِ صحت کے اصول کے خلاف ہے۔

حفظانِ صحت کے بہت سے اصول ہیں مگر ان میں جو بنیادی چیز ہے اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن کریم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ۔ کھاؤ پیو مگر اسراف نہ کرو یعنی صحت سے زیادہ نہ کھاؤ، اللہ تعالیٰ مسرفین کو پسند نہیں فرماتے۔ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب ہم اپنی مملوکہ حلال و طیب چیز کھا رہے ہیں تو سہارا جی چاہے اتنی کھا سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ اسراف سے کیوں منع فرما رہے ہیں اگر ہم غیر کا مال حالتِ فحشاء میں کھا رہے ہوتے تو یہ کہا جاسکتا تھا کہ جان بچانے کی حد تک کھانے کی اجازت دی گئی ہے اور اندازِ ضرورت کھانے سے اس لئے منع کیا گیا کہ وہ کھانا غیر کا ہے، مگر جب ہم اپنا ہی مملوکہ کھانا کھا رہے ہیں تو اللہ تعالیٰ اُدْرُلِیْطُ کھانے سے کیوں منع فرما رہے ہیں؟ میں اسی سلسلہ میں عرض کر رہا تھا کہ کھانے پینے میں اسراف کی یہ ممانعت حفظانِ صحت کے اصول کو پیش نظر رکھنے کی وجہ سے ہے، یہ بات صحیح ہے کہ کھانا اپنا ہے مگر ناڑی کی بندوق کی طرح پیٹ بھر لینے سے بچائے فائدے کے نقصان ہو سکتا ہے

لَقَوْلِهِمْ لَطِبَ الْاَبْدَانِ قَلْبَةً: حفظ الصحة، والحیة عن الموزی واستفراغ المول

الفاسدة فذکر سبحانه هذه الاصول الثلاثة الخ زاد المعاد ص ۵۹ ج ۲۔

اس لئے حفظانِ صحت کے اصول کا تقاضا یہ ہے کہ ہم کھانے میں اعتدالی کا خیال رکھیں۔
میسٹر عزیزو! اگر آپ غور کریں گے تو بیشتر بیماریوں کا سبب اسی پر خوری کو پائیں گے
آج لوگوں کا یہ حال ہے اور ان کے کھانے کی ہوس اتنی بڑھی ہوئی ہے کہ وہ بھوک کے طبعی تقاضے
سے نہیں کھاتے ہیں اور نہ طبعی تقاضے پر اکتفا کرتے ہیں، اشتہارِ صادق نہیں ہوتی پھر بھی چٹنیوں
ایاروں، کومروں اور سلاخوں کی مدد سے کھاتے ہیں، ایک وقت بھی نافہ نہیں کرتے، اور
جو لوگ بھوک لگنے پر کھاتے ہیں وہ طبعی اشتہار پر اکتفا نہیں کرتے، بلکہ چٹنیوں کی مدد سے کھانے کو
دھکے دے دے کر گلے تک لبالب بھر لیتے ہیں، پھر بیمار نہیں پڑیں گے تو کیا ہوگا؟

مجھے ایک واقعا یاد آیا، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں سلطنتِ روم نے ایک حکیم
کو مدینہ منورہ بھیجا تاکہ مطلب کرے اور مسلمانوں کے بارے میں رپورٹ اپنی حکومت کو بھیجے تاکہ
کہتے ہیں کہ وہ مدینہ منورہ آیا اور مطلب کر لیا، پورا ایک مہینہ انتظار کرتا رہا مگر ایک مریض بھی
اس کے پاس نہیں پہنچا۔ وہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور دریافت کیا کہ کیا
وجہ ہے اس شہر میں کوئی بیمار ہی نہیں ہے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہمارا طریقہ
یہ ہے کہ ہم بھوک لگنے پر کھاتے ہیں اور بھوک باقی ہوتی ہے اور کھانا چھوڑ دیتے ہیں، وہ حکیم یہ
کہتا ہوا اپنی دوکان بڑھا گیا کہ یہاں کوئی بیمار ہو ہی نہیں سکتا۔

کھانے کے آداب میں اسلام نے اس ادب کو بڑی اہمیت دی ہے کہ پیٹ کے تین حصے
کئے جائیں، ایک حصہ کھانے کے لئے، دوسرا حصہ پانی کے لئے اور تیسرا حصہ سانس کے لئے
رکھا جائے، یعنی بھوک لگنے پر بھی ایک تہائی پیٹ کھایا جائے، یہ ادبِ اسلامی اسی آیت
کریمہ کی تفسیر ہے، جس میں اپنی صحت کی حفاظت کے لئے کھانے پینے میں احتیاط اور اعتدال
کی تعلیم دی گئی ہے۔

دوسرا ایسا دیکھیں صولِ علم طب کا تجزیہ یعنی پرہیز ہے۔ یعنی پوری احتیاط کے
باوجود اگر آدمی بیمار ہو جائے تو اسے پوری احتیاط کرنی چاہئے، اور ان چیزوں سے بچنا
چاہئے جن سے بیماری کو بڑھاوا ملتا ہے۔

یہاں ایک طالب علمانہ اشکال ہو سکتا ہے کہ جب حفظانِ صحت کے اصولوں کی پوری پوری
رعایت رکھی جائے گی تو پھر بیمار ہونے کا کیا سوال؟ اس سلسلہ میں جاننا چاہئے کہ اول تو
انسان ہمہ وقت بھول بھوک سے دوچار رہتا ہے، انسان سے یہ مستبعد نہیں ہے کہ وہ بھول کر

یا پوک کر حفظانِ صحت کے اصول کی خلاف ورزی کر بیٹھے اور اس کے نتیجہ میں بیمار پڑ جائے، ثانیاً حفظانِ صحت کے اصول بیماری سے بچنے کے اسباب ہیں، علتیں نہیں ہیں، اسباب نہیں بھی ہو سکتے ہیں اور متعارض بھی ہو سکتے ہیں، نیز انسان حوادث سے بھی دوچار ہوتا رہتا ہے اور اس سلسلہ میں کوئی احتیاط اور کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی، مقدراتِ الہی کے ہاتھوں انسان مجبور ہوتا ہے، الغرض حفظانِ صحت کے اصولوں کی رعایت رکھتے ہوئے بھی بیمار پڑنے کی بہت سی راہیں ہیں، پس جب بیمار پڑ جائے تو اب فنِ طب میں بنیادی ہدایت مریض کو دی جاتی ہے وہ حمیہ یعنی پرہیز ہے اللہ تعالیٰ نے اس اصول کی رعایت فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا ہے وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُمْ مِنَ الْمَطَرِ أَوْ لَا مَسَّ لَكُمْ الْبَسَاءُ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَبُّوا صَبِيحًا طَيِّبًا۔ یعنی بیمار کو جسے پانی نقصان پہنچاتا ہے پانی کی موجودگی میں بھی تیمم کی اجازت ہے، تفصیل علم فقہ میں ہے کہ کن کن صورتوں میں ضریم کو مباح کرتا ہے۔ مجھے اجمالاً یہ بات عرض کرنی ہے کہ بیماری کی حالت میں تیمم کی اجازت نیز بیماری کی حالت میں روزہ نہ رکھنے کی اجازت جو ایک دوسری آیت میں وارد ہوئی ہے اسی حمیہ یعنی پرہیز کی رعایت فرماتے ہوئے دی گئی ہے۔

علم طب کا قیاس بنیادی اصول :- استفراغ مادہ فاسد ہے یعنی علاج

ظاہری اور سرسری نہ ہونا چاہئے بلکہ جو فاسد مادہ مرض کا سبب ہے اس کا ازالہ ہونا چاہئے، اس اصول کی رعایت فرماتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرْضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنْ رَّأْسِهِ فَغَدَّ يَتِمُّ صِيَامَ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ، اس آیت کریمہ کے شان نزول میں ایک واقعہ مروی ہے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم عمرہ کے لئے تشریف لے جا رہے تھے، صحابہ کا بڑا مجمع ساتھ تھا، ایک صحابی حضرت کعب بن جھرہ رضی اللہ عنہ کے سر میں جوئی ہو گئیں اور اس بری طرح ہو گئیں کہ سر میں سے جھڑ جھڑ کر نیچے گرنے لگیں، ایک منزل میں پڑاؤ تھا، وہ بیٹھے ہانڈی پکا رہے تھے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کے پاس سے گذر ہوا، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا حال ملاحظہ فرمایا اور دریافت فرمایا کہ اَیُّوْ ذٰلِکَ هُوَ اَمْلَکَ؟ کیا یہ جوئی آپ کو ستاتی ہیں؟ انہوں نے ثنابات میں جواب دیا، جس پر یہ آیت کریمہ نازل ہوئی اور انھیں اجازت دی گئی کہ وہ حالتِ احرام میں سرمہ ڈالیں اور فدیہ ادا کریں کیونکہ جوئی کا عارضی علاج کچھ زیادہ کارگر نہیں جب تک سرمہ ڈال کر میں کچھ دور نہ کیا جائے

درمات کھل کر متعفن ریاہ خارج نہ ہوں، کامل علاج نہیں ہو سکتا۔

الغرض قرآن کریم نے علم طب کے تینوں بنیادی اصولوں کی طرف نہ صرف اشارہ فرمایا ہے بلکہ احکام، ان کی پوری پوری رعایت فرمائی ہے، پھر ایسے علم کو دنیوی علم کہنے کی گنجائش کیونکر ہو سکتی ہے؟ لہٰذا آپ حضرات اپنا ذہن بالکل صاف کر لیں، علم طب دنیوی علم ہرگز نہیں ہے۔ ہمارا جامعہ طیبہ چند سالوں سے قائم ہوا ہے مگر علم طب کی تعلیم دارالعلوم میں روزِ اول ہی سے جاری ہے کیونکہ یہ شریعت کا ایک اہم باب ہے، دارالعلوم ایک دینی ادارہ ہے وہ جس دین کی تعلیم دے رہا ہے اس کی تکمیل علم طب کی تعلیم کے بغیر ممکن ہی نہیں ہے، دارالعلوم کے سب سے پہلے سرپرست حضرت اقدس مولانا گنگوہی قدس سرہ نہ صرف علم طب جانتے تھے بلکہ علاج معالجہ بھی کرتے تھے اس طرح دارالعلوم کے سب سے پہلے صدر مدرس حضرت اقدس مولانا محمد یعقوب صاحب نانوتوی یں سرہ حاذق حکیم تھے۔ حضرت اقدس شیخ الہند قدس سرہ تو غالباً حکیم نہیں تھے مگر ان کے مائی حکیم تھے، حضرت علامہ کشمیری رحمہ اللہ علیہ نے بڑی عمر میں علم طب کا مطالعہ فرمایا تھا اس درجہ مہارت حاصل کر لی تھی کہ دیوبند کے مشہور معالج حکیم محفوظ صاحبؒ انہی کے فیض یافتہ تھے، جامعہ طیبہ کے قیام سے پہلے قانونچہ، نفیسی اور شرح اسباب دس نظامی کا جز تھے، یہ ہمارے حکیم محمد عمر صاحب پرنسپل جامعہ طیبہ اس وقت بھی یہ کتابیں پڑھاتے تھے، اور ناوقت کے ان فیض یافتہ تلامذہ آج ملک کے نامور اطباء ہیں۔

الغرض آپ حضرات یقیناً بدلیں اور ذہن سے یہ خیال نکال دیں کہ آپ دنیوی علم حاصل کر رہے ہیں بلکہ یہ سمجھیں کہ آپ ایک خالص دینی علم حاصل کر رہے ہیں۔ حدیث شریف میں ہے اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِنِيَّاتٍ وَ اِنْ خَلَا بِحُكْمٍ اَوْ اَمَّا نَوِيٌّ، اگر آپ حضرات اپنی نیتیں صحیح کر لیں گے تو حقیقی معنی میں آپ دینی طالب علم بن جائیں گے اور آپ کا سونا جاگنا، اٹھنا بیٹھنا، کھانا پینا من ہر حرکت و عمل عبادت بن جائے گی اور آپ کائنات کی دعاؤں کے حقدار ہوں گے فرشتے آپ کی تعظیم کریں گے، جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے اِنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ لَتَضَعُ جَنَاحَهُآ رِضًا لِّطٰلِبِ الْعِلْمِ۔ آسمان وزمین کے درمیان جو ملائکہ مامور ہیں اور اپنے میں مشغول ہیں جب وہ کسی طالب علم کو دیکھتے ہیں تو اپنے پر رکھ دیتے ہیں یعنی اپنی پرواز بند کر دیتے ہیں اور طالب علم کو خوش کرنے کے لئے تعظیماً کھڑے ہو جاتے ہیں۔

غرض کہ آپ کا مقام بہت بلند ہے بشرطیکہ آپ کی نیت درست ہو اور اگر کسی کو یہ

نجان ہو کہ حکیم ڈاکٹر تو علاج کے چیسے لیتے ہیں، اگر علم طب دینی علم ہے اور علاج معالجہ دینی کام ہے تو اس پلاجرت لینا کیونکر درست ہے؟ تو اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ جاننا چاہئے کہ علم طب کا رتبہ بہت بڑھا یا جائے تو فرض کفایہ کے درجہ تک پہنچ سکتا ہے، فرض عین بہر حال اس کو نہیں کہا جاسکتا اور فرض کفایہ کا حکم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ادائیگی فریضہ کے لئے متعین نہ ہو تو وہ عمل کی اجرت لے سکتا ہے مثلاً مسلمان کی تجہیز و تکفین فرض کفایہ ہے، اگر گورکن اس کام کے لئے متعین نہیں ہے بلکہ دوسرے مسلمان اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے موجود ہیں تو گورکن قبر کھودنے کی، خصال نہلائی کی اور دُری کفن سینے کی اجرت لے سکتا ہے۔ لیکن اگر اسی حضرات اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے متعین ہو جائیں یعنی تجہیز و تکفین کے لئے دوسرے مسلمان موجود نہ ہوں یہی کفن دوز، خصال اور گورکن ہی موجود ہوں تو اب ان میں سے کسی کے لئے اجرت لینا جائز نہیں ہے، اب یہ ان کا دینی فریضہ ہے کہ میت کو نہلائیں، کفن پہنائیں اور قبر کھود کر دفن کریں۔

اسی طرح اگر کسی مریض کے علاج کے لئے کوئی حکیم یا ڈاکٹر متعین نہیں ہے تو اس کیلئے علاج و معالجہ کی اجرت اور فیس لینا جائز ہے لیکن اگر کسی موقع پر کسی مریض کے علاج کے لئے کوئی حکیم یا ڈاکٹر متعین ہو جائے اور سوائے اس کے کوئی علاج کرنے والا موجود نہ ہو تو اب اس کا دینی فریضہ ہے کہ اجرت اور فیس کے مطالبہ سے بالاتر ہو کر اس مریض کی جان بچانے کے لئے اپنی آخری توانائی تک صرف کر دے۔

دوسری بات یہ ہے کہ حکیم ڈاکٹر اپنے پاس سے دعا بھی دیتے ہیں اور دوا کی قیمت لینا جائز ہے اور تیسری بات یہ ہے کہ عوض عبادات محضہ کا لینا جائز نہیں ہے جیسے نماز پڑھنا، حج کرنا، وغیرہ وغیرہ، ان میں بھی فقہاء متاخرین نے اذان و امامت اور تعلیم قرآن کی خواہ لینے کو جائز کہا ہے، بہر حال عبادات محضہ کا عوض لینا جائز نہیں ہے اور علم طب ظاہر ہے کہ عبادات محضہ نہیں ہے بلکہ از قبیل معاملات فیما بین الناس ہے اس لئے مذکورہ مشبہ کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

میں خیال کرتا ہوں کہ اب بات اچھی طرح منع ہو گئی ہے اور وقت بھی کافی ہو گیا ہے اور طلبہ کا اصل مقصد یعنی انعامات کی تقسیم ابھی باقی ہے، اب قبلہ حضرت مہتمم صاحب دامت برکاتہم اپنے دست مبارک سے آپ حضرات کو انعام دیدے گے، اس لئے میں بات کو مختصر کرتے ہوئے ایک آخری بات کہہ کر گفتگو کو ختم کرتا ہوں۔

انعام۔ انعام ہوتا ہے وہ آپ کی جدوجہد کا بدلہ نہیں ہے، نہ اس کا صلہ دینا ممکن ہے دارالعلوم اپنی بساط کے مطابق بہت معمولی سا انعام پیش کرتا ہے، آپ اسے قبول فرمائیں اور اس کی بجاہمیت ہم اس کو ذہن نشین رکھیں۔

حدیث شریف میں ایک واقعہ آیا ہے، کسی غزوہ سے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم مراجعت فرمائے مدینہ منورہ ہو رہے تھے اور حسب معمول لشکر کے پیچھے پیچھے چل رہے تھے تاکہ ضرورت مندوں کی دستگیری فرمائیں، لشکر میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بھی شامل تھے مگر ان کے پاس سواری کیلئے جو اونٹنی تھی وہ نہایت ہی لاغر تھی، قافلہ کے ساتھ نہیں چل سکتی تھی جس کی وجہ سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ قافلہ سے پیچھے رہ گئے تھے، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم قافلہ کے پیچھے تشریف لا رہے تھے، راستہ میں حضرت جابر سے ملاقات ہوئی، حضورؐ نے وجہ پوچھی کہ قافلہ سے پیچھے کیوں رہ گئے ہو؟ انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اونٹنی بہت لاغر ہے، قافلہ کے ہمراہ چلنے کی سکت نہیں رکھتی، آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چھڑی سے اس اونٹنی کو چونکایا، پس چونکا لگتا تھا کہ اس کے جسم میں ایک بجلی سی دوڑ گئی اور نہایت برق رفتار ہو گئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اونٹنی تو بہت تیز چل رہی ہے، حضرت جابرؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ آپ کی برکت ہے ورنہ وہ تو بیرگھیٹ رہی تھی۔

آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جابرؓ ساتھ ساتھ باتیں کرتے ہوئے روانہ ہوئے، راستہ میں حضورؐ نے حضرت جابرؓ سے پوچھا کہ اونٹنی میرے ہاتھ بیچتے ہو، انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بیچنے کا کیا سوال، یہ تو آپ کی نذر ہے، حضورؐ خاموش ہو گئے اور چلتے رہے، کچھ دیر بعد حضورؐ نے پھر وہی بات دہرائی اور حضرت جابرؓ نے حسب سابق بیچنے سے مضرت کی اور ہدیہ کی پیشکش کی، حضورؐ پھر خاموش ہو گئے اور چلتے رہے، کچھ دیر بعد حضورؐ نے پھر وہی بات دہرائی، بار بار انکار نامناسب سمجھتے ہوئے حضرت جابرؓ نے فروختگی کے لئے رضا مندی ظاہر فرمادی۔

حضورؐ نے فرمایا کہ میں یہ اونٹنی ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم میں خریدتا ہوں اور مدینہ منورہ تک سواری کی تمہیں اجازت دیتا ہوں۔

گھر پہنچ کر حضرت جابرؓ نے اپنے ماموں سے ذکر کیا کہ میں نے اونٹنی آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ بیچ دی ہے۔ ماموں نہایت برا فرد خستہ ہوئے اور سخت سست کہا کہ تم نے بھی کیوں تمہیں چاہئے تھا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہدیہ پیش کرتے، حضرت جابرؓ نے تفصیلی واقعہ سنایا، کہ میں نے یہ پیشکش کی تھی مگر آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے

منظور نہیں فرمایا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ جس شام مدینہ منورہ پہنچے اس کی صبح کو اذنی لیکر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ جابرؓ کو اذنی کی قیمت ایک اوقیہ یعنی چالیس درہم دو، اور ایک قیراط یعنی درہم کا چھٹا حصہ زائد دو۔ حضرت بلالؓ نے حکم کی تعمیل کی، حضرت جابرؓ اذنی باندھ کر اور قیمت لے کر جانے لگے تو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واپس بلایا اور فرمایا کہ اذنی کی قیمت بھی لے جاؤ اور اذنی بھی لے جاؤ، اذنی اب میری طرف سے ہدیہ ہے۔

یہ واقعہ حدیث شریف کی تمام کتابوں میں موجود ہے، البتہ اس میں ایک جز ہے جو ناسی خیر میں آیا ہے وہ یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اذنی کی قیمت تو خرچ کر دی مگر وہ ایک قیراط یعنی درہم کا چھٹا حصہ جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور انعام عطا فرمایا تھا اسے تبرک سمجھ کر بٹوے میں نہایت حفاظت سے محفوظ رکھا۔

یہ تبرک ان کے پاس تقریباً ساٹھ سال محفوظ رہا تا آنکہ سلاطین میں واقعہ حرہ پیش آیا اور اس میں وہ تبرک ضائع ہو گیا۔ جس کا حضرت جابرؓ کو بہت افسوس ہوا، وہ بڑے تضرع سے فرماتے تھے کہ افسوس جس تبرک کو ساٹھ سال تک نہایت احتیاط سے رکھا وہ اس بلوے کا نذر ہو گیا۔

اس واقعہ سے آپ تبرک اور انعام کی اہمیت سمجھ سکتے ہیں کہ انعام اگرچہ تھوڑا ہوتا ہے مگر بہت قیمتی ہوتا ہے۔

وَأَخْرَجُوا نَا ان الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

لَهُ فَقَالَ لِبَلَالٍ: يَا بَلَالُ، نَزَنُ لَكَ أَوْقِيَّةً، وَزِدَكَ قِيرَاطًا
قُلْتُ: هَذَا شَيْءٌ زَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَفَارِقْنِي، فَجَعَلْتَهُ فِي كَيْسٍ، فَلَمْ يَمِزْ عِنْدِي
حَتَّى جَاءَ أَهْلُ الشَّامِ يَوْمَ الْحَرَّةِ، فَاخْذُوا مِنَّا مَا
أُخِذَ وَ

(نسائی شریف ص ۲۲۷ ج ۲)

حضرت عمیر بن سعد الانصاریؓ

از ————— مولانا عبدالحفیظ رحمانی (لوہرن بستی)

حضرت عمیر رضی اللہ عنہ جلیل القدر صحابی رسول ہیں۔ صحابہ کرام میں آپ کا فضل و زہد مسلم تھا۔ حدیث وفات کے بعد ان کی والدہ نے جلاس بن سید بن صامت سے نکاح کر لیا تھا، جلاس نے منافقت بنا پر غزوہ تبوک میں شرکت نہیں کی تھی، مدینہ میں رہ کر وہ مسلمانوں کی تضحیک کر رہا تھا۔ حضرت عمیرؓ نے ان کی زبان سے یہ ایمان سوز جملہ خود ہی سنا کہ ”اگر یہ شخص سچا ہے تو ہم گدھوں سے بھی بدتر ہیں“ عمیر سچے مکے مسلمان تھے، جلاس کی بات سن کر بیقرار ہو گئے اور فرمایا، ”جلاس! بھرا تم مجھے سب سے زیادہ محبوب تھے اور بہترین معاون بھی، تمہاری پریشانی میرے اوپر ہر چیز سے ماری تھی لیکن ابھی تم نے ایک ایسی بات کہی ہے کہ میں چاہوں تو اس کے سبب تم کو رسوا کر دوں۔ رخاموش رہ جاؤ تو دین و ایمان غارت ہو جائے، مگر یہی چیز دوسری کے مقابلہ میں آسان ہے“ چنانچہ حضرت عمیرؓ نے اپنے غم و ارادہ کے مطابق نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم تک بات نہ چا دی، جلاس کی بارگاہ نبوت میں طلبی ہوئی تو اس نے یہ حلف کہہ دیا کہ عمیرؓ نے میرے اوپر رونا الزام لگایا ہے، میں نے یہ بات نہیں کہی ہے، اللہ تعالیٰ نے اس موقع پر یہ آیت نازل فرمائی:

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا
لَقَدْ قَالُوا
وہ لوگ اللہ کی قسمیں کھا جاتے ہیں کہ ہم نے
(خلائی بات) نہیں کہی، حالانکہ یقیناً انہوں نے

اسد الغابہ ج ۴ ص ۱۴۴

جلاس بن سید بن صامت انصاری منافق تھا، دیکھئے سیرت ابن ہشام ج ۲ ص ۱۴۱-۱۵۳
نافقین کے اسماء جلاس نے بعد میں سچی توبہ کر لی اور تادم آخر اسلام پر ثابت قدم رہے، توبہ کی توفیق
وہ تبوک کے بعد ہوئی۔ اسبابہ ج ۴ ص ۲۵۲ - اسد الغابہ ج ۱ ص ۲۹۲ -

تشیاب ج ۱ ص ۲۶۴ - نیز ج ۲ ص ۱۴۴

کفر کی بات کہی تھی اور (وہ بات کہہ کر) اپنے اسلام (ظاہری) کے بعد (ظاہری) بھی کانٹا ہو گئے، اور انہوں نے ایسی بات کا ارادہ کیا تھا جہاں کے ہاتھ نہ لگی، اور یہ انہوں نے صرف اس بات کا بدردیا ہے کہ ان کو اللہ نے اور اس کے رسول نے نذر خداوندی سے مالدار کر دیا، سو اگر اس کے بعد بھی توبہ کریں تو ان کے لئے (دونوں جہان میں) بہتر ہو گا اور اگر روگردانی کی تو اللہ تعالیٰ ان کو دنیا اور آخرت میں دردناک سزا دے گا، اور ان کا دنیا میں نہ کوئی یار ہے اور نہ مددگار۔

عَلِمَةُ الْكَفْرِ، وَكَفَرُوا بَعْدَ
اسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا
وَمَا نَقَمُوا لَآنَ اَغْنَاهُمْ تِلْكَ
وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَنُتَات
يَتَوَبُّوْا يَكْ خَيْرٌ لِّهَمْ وَاَنْ
يَتَوَلَّوْا يَعْذِبْهُمْ اَللّٰهُ
عَذَابًا لِّیْسَ
فِی الدُّنْيَا وَاَلَا خُسْرًا
وَمَا لَكُمْ فِی الْاَرْضِ مِنْ
وَلٰی وَاَنْصُرُوْهُ

آیت پاک نازل ہونے کے بعد جلاس نے سچی توبہ کر لی اور عمر بھر اپنی اسلام پسندی اور نیکو کاری میں نیک نام رہے اور حضرت عمیرؓ کو بھی زندگی بھر ان سے شکایت نہیں ہوئی۔ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول آیت کے بعد حضرت عمیرؓ سے فرمایا تھا ”لو کہ تم نے ٹھیک ہی سنا تھا، تمہارے رب نے تمہاری تصدیق کر دی“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس موقع پر لڑکا کہہ کر مخاطب کرنا اس بات کا ثبوت ہے کہ حضرت عمیرؓ اس وقت نابالغ لڑکے تھے، اسی وجہ سے مشرق صحابیت تو حاصل ہوا لیکن نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں غزوات میں شریک ہونے کی سعادت حاصل نہ ہو سکی، جب اس قابل ہو تو اس میدان کے ممتاز مجاہد بن کر سامنے آئے۔

حضرت عمیرؓ نے شام کی فتوحات میں شرکت فرمائی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو ہر قابل ۱۔ سورۃ توبہ آیت ۴، ۵۔ ان آیات سے متعلق منافقین کا ایک قصہ تفاسیر میں منقول ہے جنہوں نے آنحضرتؐ کے قتل کی سازش کی تھی، تعداد بارہ تک بیان کی گئی ہے، ان میں جلاس بھی تھا۔

۱۔ سیرت ابن ہشام ج ۲ - ص ۱۴۱-۱۴۲ - ۱۔ صابہ ج ۵ - ص ۳۲ - ۱۔ السد الخابہ ج ۴ - ص ۱۴۴
۱۔ استیعاب ج ۲ - ص ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ -
۱۔ استیعاب ج ۳ - ص ۱۲۱۶ - ۱۔ السد الخابہ ج ۴ - ص ۱۴۴
۱۔ صابہ ج ۵ - ص ۳۲

۱۔ حضرت حیا بن غنم کو لکھا کہ عمیر بن سعد کو عین الوردہ کی طرف روانہ کر دو۔ حضرت حیا بن غنم نے حکم نہیں کیا اور مقدمۃ الجیش حضرت عمیرؓ کے آگے بھیج دیا، عمیرؓ کی ڈبھیر پہلے کانوں سے ہوئی، یہ پیا ہو کر بھاگ گئے اور غنیم کے مویشی مسلمانوں کے ہاتھ آئے، لیکن شہر والوں نے شہر نیاہ کا دروازہ بر لیا اور منجیق نصب کر کے مسلمانوں پر پتھروں اور تیروں کی بارش کر دی جس کے نتیجے میں بہت مسلمان شہید ہو گئے۔

حضرت حیا بن غنم راس عین پر پہلے چڑھائی کر چکے تھے لیکن کامیابی حضرت عمیرؓ کی نہ تھی، چنانچہ عمیرؓ نے دوبارہ حملہ کیا اور شدید ترین سرد آزمانی کے بعد مسلمان شہر پر قابض ہو گئے۔ یہ شہر کے باشندوں نے مصالحت کر لی اور زمین اصل مالکوں کو واپس کر کے ہر فرد پر دینار جزیہ مقرر کر دیا گیا۔ عورتوں اور لڑکوں کو بھی قیدی نہیں بنایا گیا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عمیرؓ کی خدمات، ان کے استقلال اور دیگر امتیازی صاف کی وجہ سے بہت متاثر تھے، فرمایا کرتے تھے کہ میں عمیرؓ جیسے لوگوں کو پسند کرتا ہوں۔ دن حضرت عمیرؓ کے صاحبزادے حضرت عبدالرحمن سے کہنے لگے کہ شام میں تمہارے سے افضل کوئی شخص نہیں ہے۔

سیرت نگاروں نے حضرت عمیرؓ کو زام، متقی، صاحب درع، فعال، متحرک، قائم، راقم پسند لکھا ہے، انہیں اوصاف کی بنا پر حضرت عمرؓ نے ان کو جزیرہ کا حاکم مقرر کیا تھا۔ سعید بن عامر بن حذیم کے بعد حمص کا گورنر بنایا۔

۲۵۵ عین الوردہ، راس العین ایک ہی مقام کے دو نام ہیں۔ جزیرہ کا مشہور شہر۔ معجم البلدان ج ۶

السبلذری ۱۸۱۔ ابن الاثیر ج ۲ ص ۲۷

اصابہ ج ۵ ص ۳۲ — السبلذری ص ۱۸۱

سعید بن عامر بن حذیم القرشی الحمی۔ مشہور جلیل القدر صحابی ہیں، فتح خیبر سے پہلے مسلمان آئے، خیبر اور دیگر غزوات میں شرکت فرمائی، حضرت عمرؓ نے حمص کا گورنر بنایا، آپ کی ما اور زہد مشہور تھا، منکبہ میں وفات ہوئی، طبقات ج ۴ ص ۲۶۹۔ استیعاب ج ۲

۶۲۲۔ اسد الغابہ ج ۲ ص ۳۱۱۔ اصابہ ج ۳ ص ۹۹

طبقات ابن سعد ج ۷ ص ۴۰۲۔ ابن الاثیر ج ۲ ص ۲۷

حضرت عمرؓ ان افسروں کو قد و رشک کی نگاہ سے دیکھتے تھے، جو عوام کے کاموں کو نہایت
رہتے تھے، اور ان کی بہت تعریف کرتے تھے۔ حمص میں قیام کے دوران حضرت عمرؓ کو دارالخلاۃ
سے حضرت عمرؓ نے لکھا کہ تم نے مسلمانوں سے جو خراج وصول کیا ہے اسے لے کر آجاؤ۔ حضرت
دارالخلاۃ حاضر ہوئے تو حضرت عمرؓ نے خراج کا سوال کیا، عمرؓ نے کہا۔ میں آپ کے حکم کے
مطابق حمص پہنچا اور میں نے اول ہی دہلہ میں وہاں کے نیک لوگوں کو جمع کرنے کے خراج کی وصولی
ان کے سپرد کر دی۔ جب انھوں نے جمع کر لیا تو میں نے خراج مناسب مواقع پر خرچ کر دیا
اگر کچھ بچا رہا تو پیش خدمت کر دیتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا تو تم کچھ نہیں لائے؟ پھر جب
یقین ہو گیا کہ عمرؓ نے اہل حمص پر سب کچھ خرچ کر دیا ہے تو تسکین فرمایا کہ عمرؓ کے عہد میں
تجدید کر دلا

حضرت عمرؓ نے ایک مرتبہ حمص میں خطبہ کے دوران فرمایا کہ جب تک حکمران سخت رہے گا
اسلام ناقابل فتح قلعہ بنا رہے گا، لیکن اسلام کی سختی کا مطلب تلوار سے مارنا نہیں، یا کوڑے برسانا
نہیں، بلکہ حق کے مطابق فیصلہ کرنا اور انصاف پر قائم رہنا ہے۔

یہی حضرت عمرؓ کا شعار اور خوبی تھی، آخر حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ جیسے افراد کا تعداد
کیوں چاہتے تھے؟

ایک بڑی خوبی حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں دنیا سے بے رغبتی تھی، آپ کے ذہد کا حال یہ
تھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حمص والوں کے پاس لکھا کہ تم اپنے شہر کے فقیروں کے نام
مجھے لکھ کر بھیجو۔ حکم کے مطابق فقراء کا فہرست لے کر ایک وفد حاضر خدمت ہوا، فقراء
کی فہرست میں حضرت عمرؓ کا نام بھی درج تھا۔ حضرت عمرؓ جب اس نام پر پہنچے تو حیرت
سے پوچھا کہ یہ عمر بن سعد کون ہیں؟ اہل حمص نے کہا ہمارے امیر عمر بن سعد انصاری
فرمایا کیا وہ فقیر ہیں؟ لوگوں نے کہا جی ہاں، حمص میں ان سے زیادہ نادار کوئی اور نہیں ہے

۱۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زندگی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ حمص اور قنسرين کے گورنر تھے،
دیکھئے ابن اثیر ج ۳ ص ۸ - اور ج ۳ ص ۳۰ - اور ج ۳ ص ۴۲ - طبری جلد ۳ ص
اور جلد ۳ ص ۳۴۲ - اور ج ۳ ص ۳۳۹ -

۲۔ الفاروقی عمر مصنف ڈاکٹر ہیکل ج ۲ ص ۲۲۴

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا پھر یہ اپنا وظیفہ کیا کرتے ہیں؟ جی یہ سب تقسیم کر دیتے ہیں اپنے لئے کچھ نہیں رکھتے۔ حضرت عمرؓ نے جب یہ حال سنا تو سو دیناران کے پاس بھیج دئے، عمرؓ نے یہ عطیہ بھی فقراء میں تقسیم کر دیا، بیوی نے کہا کم از کم ایک دینار لے اپنے لئے رکھ لیتے، فرمایا تم نے پہلے ذکر کیا ہوتا تو رکھ لیتا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وفات کے وقت عمرؓ تھے اود قسرن کے گورنر تھے، حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں بیمار ہوئے تو اپنا استعفیٰ بھیج دیا اور حضرت عثمانؓ سے اجازت لے کر اپنے اہل و عیال میں چلا گئے، حضرت عمرؓ کی سبکدوشی کے بعد حضرت عثمانؓ نے تھیں اود قسرن کی امارت بھی حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے سپرد کر دی تھی۔ اور حضرت عمرؓ کے مرض میں دن بدن اضافہ ہوتا گیا کوئی علاج کارگر نہیں ہوا، بالآخر حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں ۱۸ھ مطابق ۶۳۹ء میں اس دلفانی سے رخصت ہو کر شام میں مدفون ہوئے۔ حضرت عمرؓ کا شمار روایت صحابہ میں ہے اور اصحاب فتویٰ میں بھی۔ علاوہ ازیں آپ نہایت قوی، ذہنی قیادت، صداقت و ذکاوت، جہان فزائی اور کریم النفسی میں ممتاز تھے بلکہ حضرت عمرؓ کی وصف بیانی کے مطابق اپنی نظیر آپ تھے، حضرت عمرؓ کے وقار و شجاعت کا عالم یہ تھا کہ وہ کسی خطہ کی بڑی سے بڑی طاقت اور رکاوٹ کو خاطر میں نہیں لاتے تھے، خواہ دشمن جنگی ساز و سامان سے ہمیں ہوا ضمیمہ پوری قوت کے ساتھ قلعہ بند ہو کر دفاع کر رہا ہو، اور یہی نہیں بلکہ وہ شہر بھی حضرت عمرؓ ناقابل تسخیر نہیں سمجھتے تھے جن کا وہاں پیش رو قائدین نہان لیا ہو۔ درحقیقت حضرت عمرؓ مستقل مزاج تھے اور انھیں اپنی ذمہ داریوں کا پورا احساس تھا، لوگوں کے ساتھ لطف و محبت سے پیش آتے تھے، انھیں اپنے رفتار پر اعتماد تھا اور یہی حال دنیا کا بھی تھا، لیکن معاملات میں نرمی اور رعایت حضرت عمرؓ کی مضبوط شخصیت سے دور کی چیز تھی، طبیعت میں سکون و استقلال بہت تھا، کسی معاملہ اور اہم کام سے پریشانی ظاہر نہیں ہوتی تھی، راحت ہوا تکلیف دونوں حالتوں میں فرق محسوس نہیں ہوتا تھا، وہ ہمیشہ مقصد کو پیش نظر رکھتے تھے اور پورا کرنے کی تدبیر کیا کرتے تھے، ایک دوسرے کا تعاون حاصل کرنا اور شیرازہ بند رہنا ان کا مزاج تھا۔

۱۔ اخبار الطحاوی ص ۱۹۷-۱۹۸، فتحی الف، با سلفطری ج ۲ ص ۲۲۹-۲۳۰ ابن اثیر ج ۲ ص ۲۲۲
 ۲۔ الطبری ج ۲ ص ۲۳۹ ۳۔ اصحاب ج ۵ ص ۲۲۲۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایام خلافت میں حضرت عمرؓ کی وفات ثابت نہیں ہے۔ ۴۔ استیعاب ج ۲ ص ۱۲۱۷۔ ۵۔ طبقات ابن سعد ج ۲ ص ۴۰۲۔
 ۶۔ اصحاب ج ۵ ص ۳۲۲۔ ۷۔ اصحاب ج ۲ ص ۱۲۲۲۔ ۸۔ اصحاب النقیات من الصحابة و من بعدهم علی
 ۹۔ تراجم (ابن حزم) فتحی بحوالہ المسیرة ص ۲۲۲

کوائف العلوم

اجلاس غلہ اسکیم دارالعلوم دیوبند کی رپورٹ

اعلان و پروگرام کے مطابق غلہ اسکیم دارالعلوم دیوبند کا عظیم الشان اجلاس ۳ مارچ ۱۳۸۷ھ کو بوقت ساڑھے نو بجے شب زیر صدارت حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب ہستم دارالعلوم دیوبند منعقد ہوا، دارالعلوم کے کارکن، اساتذہ اور طلبہ کئی دن سے اس کی تیاری میں مصروف تھے۔

۳ مارچ کی صبح ہی سے تمام کارکنان اپنی اپنی ذمہ داری سنبھالنے کے لئے متعدد تھے جمعیتہ الطالبہ کے کارکنان نے اسٹیشنوں پر استقبال کے لئے صبح ہی سے انتظار شروع کر دیا تھا، مگر ظہر کے بعد مہانوں کی آمد شروع ہوئی، رات تک دفتری اعداد و شمار کے مطابق چودہ ہزار سے زائد مہمانان کرام دیوبند پہنچ گئے تھے، عام طور پر مہانوں کا قیام دارالعلوم کی درسگاہوں میں تھا، اور خصوصی مہمان محمود ہال کی جدید عمارت میں قیام پذیر تھے، جلسہ گاہ کے لئے وسیع پنڈال جامعہ طیبہ کے قریب تیار کیا گیا تھا، تلاوت کلام پاک کے بعد حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات دارالعلوم نے حضرت ہستم صاحب کے اسم گرامی کا صدارت کے لئے اعلان فرمایا۔

حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کو اجلاس کی کارروائی کے لئے اناؤنسر مقرر کیا گیا تھا، آپ نے اعلان میں فرمایا کہ حضرت ہستم صاحب مجلس خوری کے قدیم ممبر ہیں، اسی وقت بھی دارالعلوم پر اپنا کوئی مالی بار نہیں ڈالتے تھے اور اس وقت بھی جب سے وہ ہستم ہوئے ہیں بلا امتداد غنہ خدمات انجام دے رہے ہیں۔

اس کے بعد حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب نے افتتاحی خطاب فرمایا۔ آپ نے فرمایا کہ میں دارالعلوم کا ایک خادم ہوں، ہم خدام دارالعلوم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ آج

زماں کے بھاس نے یہ موقع نصیب فرمایا کہ غلہ اسکیم کا یہ اجلاس ہو رہا ہے اور آپ حضرات زحمت سفر گوارہ فرما کر تشریف لائے ہیں، آپ بختم خود ملاحظہ فرمائیں گے کہ دارالعلوم میں اللہ کے فضل و کرم سے یہ اجلاس ہو رہا ہے اور آپ حضرات کے تعاون سے قال اللہ اور قال الرسول کی صدائیں پھر بلند ہو رہی ہیں۔

اس کے بعد حضرت مولانا معراج الحق صاحب جو دارالعلوم کے بہت قدیم استاد ہیں اور پہلے ایک عرصہ تک موصوف نائب ہستم بھی رہے ہیں، دارالعلوم کے لئے ان کی خدمات قابل فخر ہیں آج کل وہ صدر المدرسین ہیں، انہوں نے بھی مہمانوں کا شکریہ ادا کیا اور دارالعلوم کے ماضی احوال کے حالات پر مختصر تبصرہ فرمایا۔

آپ نے فرمایا کہ پہلے سالوں میں تقریباً ڈیڑھ ہزار یا اس سے بھی کم طلبہ تعلیم پاتے تھے اور چھ سات سو طلبہ کو امداد ملا کرتی تھی، لیکن الحمد للہ اس سال دارالعلوم میں ڈھائی ہزار طلبہ زیر تعلیم ہیں اور ڈیڑھ ہزار طلبہ کی مکمل کفالت دارالعلوم کی طرف سے ہو رہی ہے، آج کا یہ طلبہ غلہ اسکیم کے عنوان سے ہو رہا ہے، ضرورت ہے کہ ہمارے کاشت کرنے والے برادران اسلام دارالعلوم کے لئے زیادہ سے زیادہ غلہ جمع کر کے دارالعلوم کو پہنچائیں، درسی کتابوں کی خریداری، دارالاقامہ کی توسیع اور جدید مدرسین کے تقرر اور دوسری ضروریات کے باعث اس وقت دارالعلوم کو امداد کی شدید ضرورت ہے۔

اس کے بعد دارالعلوم کے تین طالب علموں نے مل کر مولانا ریاست علی صاحب کا لکھا ہوا "تراخہ دارالعلوم" خوش الحانی کے ساتھ پڑھا، اس موقع پر اس ترانہ کو دارالعلوم کا ترانہ تسلیم کیا گیا اور مولانا ریاست علی صاحب کو مبارک باد دی گئی۔

اس کے بعد مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند نے حالات دارالعلوم پر تفصیلی خطاب فرمایا، اور مؤثر و مدلل انداز میں گزشتہ موجودہ حالات پر روشنی ڈالی، آپ نے فرمایا کہ اجلاس صد سالہ کے بعد دارالعلوم کی عالمگیر شہرت میں چار چاند لگے تھے، مگر افسوس چند دن بعد ہی کچھ لوگوں نے دارالعلوم کو اپنی جدی میراث بنانے کا پروگرام بنایا جس میں وہ ناکام ہو گئے، اجلاس صد سالہ کے بعد وراثت کا ذہن رکھنے والوں نے دارالعلوم کو اپنے مغلوث کے لئے مخصوص کر دیا، مگر الحمد للہ اب وہ پھر مجلس شوریٰ دارالعلوم مدرسین دارالعلوم طلبہ عزیز اور عام مسلمانوں کا بدستور ایک مشترک ادارہ بن گیا ہے جو سب کا ہے اور سب کیلئے ہے

مولانا وحید الزماں صاحب کی طویل اور مؤثر و مدلل تقریر کے بعد حضرت مولانا عبدالحلیم صاحب جو پوری رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم و خلیفہ حضرت اقدس مولانا دہی اللہ صاحب و خلیفہ شیخ المصطفیٰ مولانا محمود زکریا رحمہم اللہ نے مؤثر و دل نشین وعظ فرمایا، کاشت کاری اور صدقات کی تفصیلات پر قوجہ دلائی۔

آپ کے بعد دارالعلوم کی مجلس شوریٰ کے معزز رکن حضرت مولانا سعید احمد صاحب کبر آبادی دارالکفر شیخ الہند اکیڈمی دارالعلوم نے بھی اپنے مخصوص عالمانہ انداز میں عوام سے خطاب فرمایا، پر دو گرام کے مطابق ان کے بعد حضرت مولانا سعید احمد صاحب پانپوری کی تقریر تھی۔ مگر موصوف مہمانان کرام کے کھانے کے نظم میں مصروفیت کے سبب تقریر نہ فرما سکے۔

آپ کے بعد مولانا نصیر احمد خاں صاحب نائب مہتمم دارالعلوم نے غلہ اسکیم کمیٹی دارالعلوم کی جانب سے غلہ کے سلسلہ میں سال گذشتہ کی رپورٹ پیش فرمائی۔

اس کے بعد حضرت مولانا سعید احمد صاحب مدنی نے اہم تقریر فرمائی اور پونے دو بجے شب اجلاس کی یہ پہلی نشست مولانا عبدالحلیم صاحب کی دعا پر ختم ہوئی۔

فرزندان توحید کا یہ عظیم اجتماع کاشت کار مہمانوں، دیوبند کے شہری حضرات اور طلباء کی ۲۰-۲۵ ہزار کی تعداد پر مشتمل تھا، اتنی بڑی تعداد اور افادیت کے اعتبار سے ایک یادگار اجتماع ہو گیا۔

اس موقع پر دارالعلوم کے مدنی گیٹ سے جامعہ طیبہ کے صدر دروازہ تک اور جامعہ طیبہ کے عقب کے میدان میں جہاں کہ شاندار وسیع پنڈال اور اسٹیج بنا ہوا تھا، اجلاس لگاؤ تک مختلف دوکانیں، مکتبہ وغیرہ لگائے گئے تھے، جامعہ طیبہ کے میدان میں دو بڑے کیمپ مہمانوں کو کھانا کھلانے کے لئے لگائے گئے تھے، جس میں بیک وقت چار ہزار مہمانوں کو کھانا کھلانے کا انتظام کیا گیا تھا، اجلاس میں باہر سے آنے والے سب ہی مہمانان کرام کو ۳ مارچ کی دوپہر سے ۳۱ مارچ کی دوپہر تک بلا کسی پابندی کے کھانا پیش کیا گیا۔

دوسری نشست

۳۱ مارچ کی صبح پونے نو بجے اجلاس زیر صدارت حضرت مولانا سعید احمد صاحب مدنی صدر جمعیت علماء ہند منعقد ہوا۔

تلاوت مجید کے بعد مولانا محمد عثمان صاحب نائب ہتھم دارالعلوم دیوبند (نواسہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ) نے افتتاحی خطاب فرمایا۔

آپ کے بعد مفتی اعظم حضرت مولانا محمد حسن صاحب گنگوہی خلیفہ حضرت شیخ الحدیث رحمۃ اللہ نے حاضرین کو اپنے موعظہ حسنہ سے مستفید فرمایا۔

آپ کے بعد حضرت مولانا قاری محمد ہشام صاحب آرگنائزر جمعیت علماء ہند نے موخر و مدلل تاریخی تقریر فرمائی۔

آپ کے بعد حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند نے حالات طبع کے باوجود تاریخی حوالہ جات سے، ہندوستان میں اسلام کس طرح پھیلا کے عنوان پر روشنی ڈالی، امداس سلسلہ میں خاندان شاہ ولی اللہ رحمہم اللہ کی خدمات کا تذکرہ فرمایا۔

اس کے بعد مولوی محمد عثمان صاحب صدر جمعیتہ الطالبہ دارالعلوم نے معزز مہانوں کا شکریہ ادا کرتے ہوئے گزشتہ حالات پر تبصرہ فرمایا۔

اس کے بعد قریبی اضلاع کے مختلف مدارس اسلامیہ کے ہتھم و ذمہ داران اور نمائندوں نے اجلاس کو خطاب فرمایا۔

جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں

جناب مولانا عبداللہ صاحب - اجراڑہ، میسرکھڑ

جناب مولانا شریف احمد صاحب، بجنور

جناب مولانا محمد صنیف صاحب، باغونوالی، مظفرنگر

جناب مولانا مشتاق احمد صاحب، ہاپوڑ، غازی آباد

جناب مولانا زاہد حسن صاحب، سہارنپور

جناب مولانا محمد کامل صاحب، گڑھی دولت، مظفرنگر

آخر میں مولانا معین الدین صاحب شیخ الحدیث مدرسہ امدادیہ مراد آباد نے

اسلام تزکیہ نفس اور دارالعلوم کی خدمات کے سلسلہ میں تفصیلی تقریر فرمائی۔ اور

حضرت مولانا قاری علی صاحب مدرس مظاہر علوم سہارنپور کی نمائندگی فرماتے ہوئے دارالعلوم

کو خواجہ حسین پیش کیا اور ہمہ جہت تعاون کی یقین دہانی کی۔

اس کے بعد صدر اجلاس مولانا سید اسعد صاحب مدنی صدر جمعیت علماء ہند نے تقریر فرمائی۔

حضرت موصوف نے جامع مسجد گئے متوازی دارالعلوم کی جانب سے کی جانے والی غیر مذہب پوسٹ بازی اور ان کے مندرجات کا جواب دیا۔

آخر میں حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند نے مہمانان کرام کا شکریہ ادا کیا کہ وہ دارالعلوم کی نسبت سے زحمت گوارہ فرما کر یہاں تشریف لائے اور یہ بھی فرمایا کہ ہم حق میزبانی ادا نہیں کر سکے، آپ حضرات کو اگر کوئی تکلیف پہنچی ہے تو اس کے لئے ہم معذرت خواہ ہیں۔

اس کے بعد حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب دامت برکاتہم نے دعا کرائی اجلاس کی یہ دوسری نشست ایک بکے دن میں مجدد الشریعہ کا میا بی کے ساتھ اختتام پذیر ہوئی۔

اجلاس میں شرکت کے لئے تشریف لانے والے مدارس اسلامیہ کے ذمہ داران اور عام مسلمانوں نے اطمینان کا اظہار کیا کہ دارالعلوم نے اس مختصر عرصہ میں ہمہ جہتی ترقی کی ہے، تعلیم کا بہتر انتظام کیا گیا ہے قابل اساتذہ کو جمع کر کے معیار تعلیم کو بلند کیا ہے، نیرا دارہ میں رہائشی ضرورتوں کو پورا کیا گیا ہے۔ "رواق خالہ" کی ایک منزل کی تعمیر مکمل کر کے اس میں طلباء کو رہائش دی گئی ہے، اور اب دوسری منزل کا کام شروع کیا جا رہا ہے۔ اور ایک لاکھ سے زائد کی درسی کتابیں خریدی گئی ہیں۔ اور اس کے علاوہ کتنے ہی ترقیاتی منصوبے اور اصلاحی پروگرام زیر عمل ہیں۔

فلاح مدہش اولاً و آخراً

شیخ الہندؒ

از: مولانا محمد عثمان کاشف الہامی

وہ ابر گہر پاش دریا بدست
اٹھاسر زمین دیو بند سے
مٹاتا ہوا فرق پست و بلند
نبوت کی رعنائیوں کو لئے
دم تیغ کی طرح آئینہ دار
شفق کی طرح لالہ پوشی میں فرد
تبسم میں بجلی کی شورش لئے
ہوئی جس سے توقیر دار و رسن
چن جس کے پر تو سے خاور نصیب
نفس جس کا زندہ کن زندگی
دلوں کے لئے آفتاب یقیں
جلو میں لئے ایک تازہ جہاں
بہم کر دئے جس نے سیف و سبو
قدم زہرودوں کے اٹھے تیز تیز
نقوش سلف آئینہ بن گئے
شب تار کی ظلمتیں چھٹ گئیں
جگا ہیں نظارے کی خوگر ہوئیں
کچھ اس طرح اٹھے قدم عشق کے
کچھ ایسی تھی خونیں قبا عشق کی
نہج نے اک طسرح نو ڈال دی
جنوں زندگی سے ہوا ہمکنار

وہ فیضانِ مدرار کی ابتدا
لئے ساتھ امواج باد صبا
دکھاتا ہوا بحسب کو آئینہ
دلوں کو بھاتا، بڑھاتا ہوا
جبینِ سحر کی طرح پُر ضیا
ستاروں کی صورت منازلِ نما
ادامیں لئے کیف صدق و صفا
چلی جس سے گلشن میں رزمِ رضا
گل و لالہ جس سے بہار آشنا
نظر جس کی پیغام سخی بقا
لبِ حریت کی مچلتی دعا
دکھاتا ہوا عالم من مسحا
دلِ سنگ خارا مچلنے لگا
لبِ خامشی پر تھی بانگِ درا
بدلنے لگی بحسب و بر کی ہوا
ہوا نور آگیاں اُفتِ ہند کا
ہوئی شوق کو خواہش ابتدا
زبانوں پہ نامِ وفا آگیا
کہ خود جن کہنے لگا مرحبا
طلب کے لئے کھل گیا راستہ
قبا چاکیوں کا اشارِ ملاحظا

سیاست در دیں پہ خم ہو گئی
خدا لی کو مرید خدا مل گیا

فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم، یونہد (شعبہ نشر و اشاعت دارالعلوم یونہد)

نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت
فتاویٰ دارالعلوم جلد ۱	22/-	دیوان المتنبی	10/-	انتصار الاسلام	9/-
۲ " "	15/-	تاریخ دارالعلوم جلد ۱	50/-	مصابیح والمزایح	6/50
۳ " "	23/-	۴ " "	50/-	تفسیر معوذتین	3/-
۴ " "	28/-	۵ " " انگریزی	35/-	عقائد اور مسائل	2/-
۵ " "	27/-	سوانح قاسمی جلد اول	40/-	دوری مذہب	2/50
۶ " "	33/-	۷ " " دوم	38/-	مذہبی دستور اور عقائد	2/50
۷ " "	30/-	۸ " " سوم	12/-	نظریہ دو قرآن پر ایک نظر	3/50
۸ " "	25/-	مخطوطات جلد اول	19/-	مکتوبات	3/-
۹ " "	28/-	۱۰ " " دوم	21/-	مکتوبات ثلثہ	4/-
۱۰ " "	20/-	قبلہ نما	28/-	دو ضروری مسئلے	75/-
۱۱ " "	10/-	دینی دعوت کے قرآنی اصول	6/50	جماعت اسلامی کا دینی رخ	3/50
الفیۃ الحدیث	11/-	ناقابل فراموش واقعات	26/-	۱۲ " "	2/50
مشکوٰۃ الآثار	11/-	المنار الانوار	6/50	۱۳ " "	2/50
الفیہ	3/50	شعوی فروغ	4/50	۱۴ " "	4/50
نفیۃ الادب	6/-	برائین قاسمہ	9/-	اجتماع گنگوہ	75/-
مقدمۃ ابن الصلاح	10/-	حکمت قاسمہ	2/50	در منشور اول	1/-
تفسیر ہدایہ والتشریح	8/-	مدارج سلوک	16/-	۱۷ " " دوم	1/-
الاشباہ والانتظائر	27/-	جائزہ تراجم قرآنی	11/-	اعفاء اللجیہ	1/-
عقیدۃ الطہاری	10/-	قرآن حکم	4/-	ایمان و عمل	3/-
حامی	20/-	حجۃ الاسلام	10/-	دارالعلوم یونہد کا ایک	1/50
ملاحسن	10/-	اسرائیل	4/-	خو کا اور اس کی حقیقت	1/50
مقامات حریری	22/-	قرآنی چشمن گوئی	3/75	ماثرہ دعائیں	1/50

دَارُ الْعُلُومِ دِیُونْدِکَا عَلَمِ دینی اَصْلَاحی مَابَنَامَه



دَارُ الْعُلُومِ

زیر سرپرستی

A.P.V.
3.8.23

مَجْلِسِ شُورِی دَارِ الْعُلُومِ دِیُونْدِکَا

کام
اشوک کمار

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

[illegible]

عمران علی حضرت الحاج مولانا محمد علی صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

داراج - ماہنامہ علوم دیوبند

جلد نمبر ۶۴

مئی ۱۸۳۷ء مطابق شعبان ۱۲۰۳ھ

شماره نمبر

يحمده سائلان

ہندوستان سے / ۲۵ روپے

سودی عرب، کویت، الجزائر و غیرہ کے بندرگاہ

ایس میں ۹۰/- روپے

جنوبی مشرقی افریقہ برطانیہ وغیرہ سے بذریعہ ارسیل

۱۰۵/- روپے

امریکہ، کناڈا وغیرہ سے ذریعہ بریں / ۱۱۶ روپے

پاکستان کے ذریعہ بیس / ۴۵ روپے

فی پرچہ ۲/۵۰ روپے

مدیر مسئول

ریاست علی بخوری

طابع و نفا مشر

دارالعلوم معرفت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

قسم دارالعلوم دیوبند

عظیمیہ

محبوب پر شکر پر پی دیونید

ضروری گزارش

ماہنامہ دلائل اسلام کے خریداریوں سے گزارش ہے کہ جن حضرات کی تہذیبی و ادبی گذشتہ مہینوں میں ختم ہو چکی ہے۔

ان کو پرستاروں کے ساتھ سرخ نشان بدامانہ دیکھا جی ہے اور ان کے کندہ میں بھی ان کو اور جن کی مدت خیر و بدی

وتم بحمد الله تعالى في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٥ هـ الموافق ٢٠٠٤ م

[illegible]

بارہ ہجری ۱۱۱۱ھ میں حضرت امیر خسرو نے ایک نظم لکھی جس کا مطلع یہ ہے

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳	مدیر مسئول	حرف آغاز
۶	مولانا محمد حنیف علی معین الدین	وضع حدیث و صحابہ کی دنیا کی کوششیں
۱۹	مولانا سرتراز صاحب صدر	بدعت
۲۵	مولانا محمد مالک صاحب شیخ الحدیث جامعہ اشرفیہ لاہور	مسئلہ آخرت قرآن کریم میں
۳۲	مولانا محمد اسلام صاحب فاضل دیوبند	غزوہ تبوک کا ایک خطبہ رسالت
۳۶	پروفیسر ڈاؤنٹو آرٹز	بلا در کس میں اسلام کی اشاعت
۴۴	مدیر مسئول	احوال و کوائف دارالعلوم
۴۵	ہیتم صاحب دارالعلوم دیوبند	اعلان داخلہ دارالعلوم دیوبند
۴۸		فہرست کتب مطبوعہ دارالعلوم دیوبند

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱:- ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں
- ۲:- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۴۵ روپے مولانا عبدالستار صاحب مقام کرم علی والہ محض شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیجیں، ادا نہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو سالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں، ماہ مارچ ۱۹۵۷ء سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے، خریدار حضرات پتہ جمعہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

(مکمل)

(میرپنڈو)

海

حامد و مخلصاً ! بلاشبہ ایک مسلمان کیلئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی امروہ حسنہ ہے آپ کی حیات طیبہ کا ایک ایک لمحہ، آپ کے سفر زندگی کا ایک ایک نقش قدم انسانیت کیلئے فلاح و کامرانی کا ضامن ہے، اس لئے کہ آپؐ جو کچھ بھی کیا ہے وہ فرضیہ رسالت کی ادائیگی اور احکام خداوندی کی تبلیغ کے سوا کچھ نہیں ہے آپ کو حکم دیا گیا تھا۔

یا ایہا الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک
وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله
یعهذک عن الناس - ان الله لایہدی
القوم الکافرین -

اس آیت کریمہ میں آپ کو فریضہ رسالت کی اہمیت بتلائی گئی تھی اور فرمایا گیا تھا کہ اگر تبلیغ احکام میں کچھ بھی کوتاہی ہوئی تو سمجھا جائے گا کہ آپ نے فریضہ رسالت ادا نہیں کیا، پھر اس سلسلہ میں خداوند قدوس کی جانب سے اس ضمانت کا بھی اعلان تھا کہ ان نون کی جانب سے آپ کو کوئی نقصان نہ پہنچے گا، نیز اس اندیشہ کو بھی صاف کر دیا گیا تھا کہ کفار کے اثر قبول کرنے پر آپ ملول اور دلگیر نہ ہوں، اللہ تعالیٰ نے ہدایت کا دروازہ ان کیلئے بند کر دیا ہے مگر آپ اپنا فریضہ ادا کرتے رہیں۔

چنانچہ آپ نے اپنی زندگی میں جتنے کام کئے اُن سب میں دعوت الی اللہ کی روح کا رُخ ہے، یہ وہ دنیا تھا جس
آپ کو زندگی بھر بے چین رکھا، سفر ہو یا حضر، خوشی کا موقع ہو یا غم کا، پیدائش کی مبارکباد ہو یا موت کی تعزیت
آپ بازار میں ہوں یا مسجد میں، میدانِ جہاد میں ہوں یا پُر امن، ہر حال میں آپ کی زبان دعوت الی اللہ میں مصروف
رہی، آپ کا ہر من انسانوں کو راہِ ہدایت کی طرف رہنمائی کو تیار رہا اور آپ کا قدم شاہراہِ تیلخ پر گامزن رہا۔

بلاشبہ تاریخ انسانیت میں کوئی ایک انسان بھی حضور کا علی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ ایسا نہیں ہے جس کی پوری زندگی داعی الی اللہ بلوغت کی تفسیر ہو، اسی کی پیروی پر ہر مکر و مفید ہے۔ یہاں بالائے فہرست مختلف کی گریڈز اور رتبہ خود کے دلائل کو بیان کیا ہے، کسی روایت کے تحت کمرے میں دعوت و تبلیغ کا کام جاری ہے، اس کی طائفہ کے بعد کے تمام ان کے حق سے غفلت بیکاروں میں لگا ہے

دماؤں کی تلقین فرما رہے ہیں کہ پاک ہے وہ ذات جس کی تسبیح یہ بھلیاں کر رہی ہیں اسے اللہ بھی عطا
سے ملاک نہ کر اور اس سے پہلے ہی نہیں عاقبت عطا فرما دے۔

اسی پیغام خطاوندی کو ان نون تک پہنچانے کے لئے آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے
ذو استعداد قبیلوں میں بھیجے، خود سلاطین عالم کے نام گرامی نامے تحریر کرائے، مختلف قبائل میں
ازدواجی تعلقات قائم فرمائے اور تبلیغ کی راہ میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں ہونے دیا۔

تبلیغ اور دعوت الی اللہ کے سلسلے میں آپ کی سرگرمیوں کا اندازہ اس طرح بھی ہو سکتا
ہے کہ مرض الوفا میں بیماری کی شدت کے سبب پاؤں کے بل کھڑا ہونا دشوار ہے، دوسرا اس
قدر شدید ہے کہ سر مبارک پر پٹی بندھی ہوئی ہے مگر دعوت و تبلیغ کی سرگرمی کا یہ حال ہے کہ
حضرت عباس اور حضرت علی کے کاندھوں پر سہارا لے کر مسجد میں تشریف لائے ہیں، مہر پر چڑھ
نہیں پاتے تو آخری سیڑھی پر بیٹھ جاتے ہیں اور دعوت و تبلیغ کا حق ادا کرتے ہیں اور بالکل آخری
وقت میں بھی الصلوٰۃ الصلوٰۃ و ما ملکت ایما نکمہ کی نصیحت زبان پر جاری ہے
کہ نمازوں میں کوتاہی نہ کرنا اور مملو کین کے حقوق کا خیال رکھنا۔

غرض زندگی بھر آپ انسانیت کے گم کردہ راہ قافلہ کو مصراط مستقیم پر لانے کی جدوجہد
فرماتے رہے، اور اس سلسلے میں آپ نے ہر طرح کی محنت، جدوجہد اور قربانی پیش کی، اور خداوند
قدس نے آپ کی ماسعی کو کامیاب، آپ کی کوششوں کو بار آور اور آپ کی جدوجہد کو ثانیہ
خیر بنایا کہ جب آپ نے دنیا میں آنکھ کھولی تو دنیا میں تاحد نظر تاریکیوں کے سوا کچھ نہ تھا اور جب
آپ نے آنکھ بند فرمائی تو باطن انسانیت فہ کے ستاروں سے جگمگا رہی تھی اور ہر رہ گذر پر
قافلہ انسانیت کو روشنی دکھانے والے چراغ روشن کے جلا چکے تھے۔

اگر ہم آج بھی آپ کی اس جدوجہد اور سعی بلیغ کو سامنے رکھ کر دعوت و تبلیغ کا کام
انجام دیں تو اہل آدم کو آخرت کے غلبہ الیم سے بچایا جاسکتا ہے۔

ترسیلے خیر کا پتہ

جناب مولانا محمد غوث الرحمن صاحب دارالعلوم دیوبند

وضع حدیث اور صحابہ کی دفاعی کوششیں

مصنف _____ محمد عجاج الخطیب مصری

ترجمہ _____ مولانا محمد ضیف علی، محدث ملت، مالی گاؤں

اگو خداوند عالم کی ہر مانی اور اس کا کرم شامل حال نہیہا تو حدیث کے وضع کرنے والے دین کو نقصان پہنچانے میں لگے رہتے روئے اسلام کو اپنی کذب بیانی سے داغدار کرتے رہتے اور اسلامی تعلیمات میں ایسی بہت سی باتیں آمیز کرتے جن کا دین سے کوئی تعلق نہیں ہے خدا کا کرم کہ اس نے ایسے امین مخلص اور دردمند افراد کو کھڑا کیا جنہوں نے واضعین حدیث کا ڈٹ کر مقابلہ کیا ان کا تقاب کیا اور حق و باطل سے ممتاز کر دیا اگر یہ کوششیں جو صحابہ و تابعین نے صرف کی ہیں نہ تھیں تو واضعین حدیث کی ریشہ دانی سے بہت سے دینی احکام و مسائل لوگوں کی نظر میں مشتبہ رہ جاتے ہاں شبہ ایک انصاف پسند انسان جب غور کرتا ہے کہ صحابہ نے تدوین حدیث کے ساتھ دین کو موضوع روایتوں سے محفوظ رکھنا اور اس کی نشر و اشاعت کے لئے حدیث مدون ہونے تک کتنی زبردست کوشش کی ہے تو اسے ان کی عظمت کا یقین ہو جاتا ہے بلکہ اس کی حیرت اور زیادہ بڑھ جاتی ہے جب یہ دیکھتا ہے کہ حفاظت حدیث کے لئے کیسے لطیف اور علمی قواعد ان علماء نے مرتب کئے ہیں خود ہم کو بھی علماء کی تلاش و جستجو، وقت نظر و خبر و خط کے ساتھ موضوع روایات کی نقاب کشائی اور اس کا قدر و قیمت کا اندازہ ہو جاتا ہے جس کا احاطہ زبان و قلم سے کسی بھی طرح ممکن نہیں ہے ان واضعین کی سرگرمیوں کو جانتے کے لئے ہمیں اتنا کافی ہے کہ دشمنان اسلام نے بقول حضرت تھامد بن زید چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں، عبدالحکیم بن ابی العوجاء نے بھی خود چار ہزار موضوع حدیثوں کا اعتراف کیا ہے اور محمد بن ابی جابر قدس سرہ نے بھی ان کی تعداد کی تصدیق کی ہے حدیثیں وضع کرنے کا اعتراف کرتے ہوئے کہا ہے کہ میں نے خود چار ہزار حدیثیں وضع کی ہیں۔

بھی بہت سے دانشور ملتے ہیں، ہمارے علماء کا پیش اور ان کو یہ ہم غیر معمولی احتیاط اور احتیاط
خصوصیات کی وجہ سے، خواہش نیز اور دشمنان سر قلم اسلام خدا کے فضل و کرم سے اہل سنت کے عتاد
اور مایہ ناز علماء کے ہاتھوں درجہ فضیلت و کمال، علم و مستند اور حسن معاملہ کا اعتراف مشرق و مغرب کو
بھی ہے، یہ تمام مشکلات آسان ہوئیں اور حدیث پاک دور از کار بنے ہو وہ مغرض خدا اور خود ساختہ
علماء کے دست برد اور ان کی گرفت سے محفوظ رہی، حضرت عبداللہ بن مبارک نے ایک سوال کے
جواب میں کسی بھی بات فرمائی ہے ان سے کسی نے پوچھا کہ ان موضوع روایتوں کا کیا ہو گا فرمایا :
تقیض لھا البھانہ، اس کی سرکوبی کے لئے فضل و کمال والے علماء ابھی زندہ ہیں، پھر یہ آیت
تلاوت کی دو انا نحن نزلنا القرآن وانا له لعاقلون، ہم نے ہی قرآن نازل کیا ہے اور ہم ہی
اس کے محافظ ہیں۔ حفاظت حدیث کے لئے ان علماء نے بے پناہ کوشش کی اور روایت و روایت ہر سلسلے
حدیث پر بحث کی اور ایسے اقدامات کئے جو حفاظت حدیث کے لئے بلاشبہ ضمانت ہیں ہم آئندہ
اختصار کے ساتھ اسے پیش کریں گے۔

اہل سنت و کمال غایت اہتمام | :- مسلمان آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے
حضرت عثمان کی شہادت تک کذب بیانی سے محفوظ رہے
اور کسی نے بھی کوئی غلط بات کسی سے بھی نہیں کہی بلکہ ان کے سینے اعتماد سے سمومادوں کی دنیا ان کے
ایمان سے آباد تھی لیکن جب فتنہ واقع ہوا اور گروہ بندی نے زور پکڑا تو خواہوں کی ہن آئی اور
ان کا مقصد اندیش لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کذب بیانی کو اپنی ہوا و ہوس کا
ذریعہ بنالیا اور پہلے ہی سے صحابہ کرام بھی حدیث رسول کی حفاظت کے سلسلے پوری قوت کے ساتھ تیسرے
ہو گئے اور اسناد کو حدیث پاک کا لازمی جز سمجھ کر ہر راوی سے پوری شدت کے ساتھ سند میں طلب
کرنے لگے اسلئے کہ انسانوں کے نسب کی طرح حدیث کی سند بھی نہایت ضروری ہے حضرت محمد بن سیرین
فرماتے ہیں: لم یکنوا یسئلون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سمعوا السناد وھانکم
فینظروا الی اھل السنۃ فینوخذون حدیثھم فینظروا الی اھل البدع فلا یوخذون حدیثھم۔
ترجمہ: پہلے جب کوئی حدیث بیان کرتا تو سند نہیں پوچھتے تھے پھر جب فتنہ عام ہوا تو لوگوں نے کہا
راوی کی نشان دہی کرو اگر ہم دیکھیں کہ راوی اہل سنت ہے تو ان کی روایت قبول کریں ورنہ اگر وہ
اہل بدعت ہیں تو ان کی روایت نہیں لیں گے۔

اس کی وجہ سے حدیث کی سند بنی ہوئی کے ذکر کرتے ہیں

صحابہ کی سند بیان کرتے اور کبھی نہیں کرتے تھے اس لئے کہ وہ خود صدق و امانت اور انصاف سے
 نفس کے اصل مقام پر فائز تھے انہیں اس کی ضرورت نہ تھی تاہم انہیں واضح شائیں بھی موجود ہیں جس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ہی صحابہ سندوں کا اہتمام کرتے تھے انہی میں حضرت علی کی یہ روایت بھی ہے جو
 ہذا بن ثابت سے نقل کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ بیان کرتی ہیں کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 امواہان تحمل فحلت و فتحت البیت بفضوح،، اسی طرح حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ
 عنہ حضرت ابو ہریرہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ تمام حدیثیں بیان کرتے ہیں جیسے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو ایوب نے نہیں سنا یہ اور دوسرے صحابہ نے بھی ایک دوسروں کی سند سے
 رسول اللہ کی حدیثیں بیان کی ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ فقہ سے پہلے ہی سندوں کا ہمیشہ اہتمام مسلمانوں
 نے نہیں کیا ہے اس لئے کہ وہ بھائی اور امانت پر فائز تھے اور سچ یہ ہے کہ عربوں کے لئے سندوں کا اہتمام
 کوئی نئی چیز بھی نہیں ہے اس لئے کہ قبل از اسلام بھی عہد جاہلیت کے اشعار اور مختلف واقعات بھی بحوالہ
 سند بیان کرتے تھے ہاں فقہوں کے ظہور کے بعد کم سن صحابہ اور تابعین کے زمانے میں انہوں نے سندوں کا
 خوب اہتمام کیا اور خوب احتیاط سے کام لیا جیسا کہ امام مسلم اپنی مکمل سند سے حضرت مجاہد کا قول
 نقل کر رہے ہیں کہ بشر بن کعب عدوی حضرت ابن عباس کے پاس آئے اور حدیث بیان کرنے
 لگے، قال رسول اللہ، قال رسول اللہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ان کی باتوں پر کان نہیں
 دھا اور ان کی طرف متوجہ ہوئے، بشر نے کہا ابن عباس آٹھ کیا بات ہے کہ آپ میری حدیث نہیں
 سن رہے میں حالانکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث نقل کر رہا ہوں، حضرت ابن عباس
 نے فرمایا ایک وقت تھا جب ہم کسی شخص سے یہ سنتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا
 ہے تو ہماری آنکھیں فوراً اس کی طرف اٹھتیں اور ہمارے کان سننے کے لئے متوجہ ہو جاتے لیکن جب کہ
 لوگ اچھی بری راہ چلنے لگے تو ہم نے لوگوں سے روایت سنانا کرنا چھوڑ دی نیز ان حدیثوں کے
 جسے ہم جانتے ہیں بعض روایتوں میں ہے کہ ابن عباس نے بشر سے کہا کہ ظلال ظلال حدیث پھر
 وبراڈا بنوں نے دوبارہ بیان کی حضرت عبد اللہ نے ان سے پھر کیا ظلال حدیث پھر وبراڈا اور
 کہا میں نہیں سمجھ سکتا تم نے میری بیان کردہ سب حدیثیں پچھانی ہیں اور اسی کو منکر بھی یا سب حدیثوں
 کو منکر بھی اور اسی کو پہچانتا حضرت ابن عباس نے جواب دیا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث بیان کرتے تھے جب آپ کی طرف کذب بیانی کی نسبت نہیں ہوتی تھی یہ سب حدیثیں ہماری
 راہ چلنے لگے دیکھنا چاہئے اور غلط سبب قسم کی روایات نقل کرنا بھی صحیح نہیں ہے

صحابہ کے بعد تابعین بھی سندیں دریافت کرنے کا التزام کرتے رہے جیسا کہ علامہ ابن عبد البر نے حضرت
 مامر شیبی سے بکرہ بن ربیع بن حیثم پر حدیث نقل کی ہے "من قال لا اله الا الله وحده لا شريك
 له الملك ولله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شئ قدير عشر موات كن له
 كعتق رقاب اودقبة" اس روایت کو سنکر حضرت شیبی نے خیم بن ربیع سے کہا یہ حدیث تم سے کس نے
 بیان کی ہے انہوں نے کہا عبدالرحمن ابن ابی یلی نے، پھر ابن ابی یلی سے طاہر نے کہا یہ حدیث تم
 سے کس نے نقل کی ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ابو یوسف بخاری نے حضرت
 یحییٰ ابن سعید فرماتے ہیں کہ یہ پہلی نسب ہے جس کی تحقیق و تلاش کی گئی ہے۔

حضرت ابوالفتح فرماتے ہیں کہ ہم بصرہ میں صحابہ کی کوئی حدیث سننے تو جب تک خود وہاں
 پہنچکر صحابہ کی زبان سے نہ سن لیتے ہمیں اطمینان نہیں ہوتا تھا اسی طرح تابعین اور تبع تابعین بھی سندوں
 کی تحقیق کے لئے وصیت فرماتے تھے حضرت ہشام بن عروہ فرماتے ہیں "اذا حدثك رجل
 بعد يث فقل حينئذ اجب كوني شخصي ثم سے حدیث بیان کرے تو اس سے پوچھ لو تم
 نے یہ حدیث کس سے لی ہے۔ امام زہری حدیث بیان فرماتے تو سند بھی ذکر کرتے اور فرماتے
 "لا يصلح ان يرقى السطح الا بدرجة" مکان کی پخت پر زینہ پر زینہ چڑھا جاتا ہے امام
 ابوالفتح فرماتے ہیں "ما ذهاب العلم الا ذهاب الاسناد" علم کا زوال سندوں کے زوال
 پر منحصر ہے۔ حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں "الاسناد سلاح المؤمن فاذا لم يكن معه
 فباي شئ يقاتل" سندیں مومن کا ہتھیار ہیں اگر ہتھیار ہمارے نہ رہے تو پھر وہ کیسے لڑے گا۔
 حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں "الاسناد من الدين و بولا الاسناد لقال من
 شاء ما شاء" سندیں دین کا جز ہیں اگر یہ بنوں تو ہر شخص جو چاہے کہے گا انہی کا قول ہے "بیننا
 وبين القوم القواثر یعنی الاسناد" سندیں ہمارے اور دوسروں کے درمیان ستون ہیں۔

تابعین نے بھی اسناد میں بڑی باریکی اور اتفاق سے کام لیا ہے وہ دوسرے علوم کی طرح علامہ
 میں بھی متلا اور نمایاں ہیں جیسا ابوداؤد طرابلسی کا قول ہے "وجدنا الحديث عند اربعة
 الزهري، وقتادة والي اسحاق والاعمش وكان قتادة اعلمهم بالاختلاف والزهري
 اعلمهم بالاسناد والي اسحاق اعلمهم بحديث علي بن مسعود وكافا عند
 الاعمش من كل هذا (ترجمہ) ہم نے حدیث چار علماء کے پاس پایا۔ امام زہری ابو قتادہ ابواسحاق
 ابوالعش "ابو قتادہ اختلاف حدیث اہل مسند کے بڑے جان کار تھے، امام زہری سندوں کا سب

زیادہ علم رکھتے تھے، ابواسحق حضرت علی اور ابن مسعود کی مرویات کے بڑے عالم تھے اور امام اعمش کے پاس بیک وقت یہ سب کچھ تھا۔

مسند اسناد سب کی نظر میں ایک مسلمہ اور بدیہی حقیقت بن چکا ہے جیسا کہ امام لغت علامہ صلی کے قول سے ظاہر ہے وہ فرماتے ہیں کہ حضرت سفیان ابن عیینہ کی مجلس میں موجود تھا اتنے میں ایک اعرابی آیا اور کچھ لگا قرم آپ کا مزاج کیا ہے حضرت سفیان نے فرمایا الحمد للہ اچھا ہوں پھر اس نے کہا یہ بتاؤ اگر کوئی عورت طواف سے پہلے حائضہ ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے انہوں نے کہا دوسرے حاجیوں کی طرح طواف کے علاوہ حج کے سارے مناسک ادا کرتی رہے اعرابی نے کہا اسکی کوئی نظیر بھی ہے حضرت سفیان نے کہا ہاں! حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی طواف سے پہلے حائضہ ہونے پر آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا تھا تو آپ نے ان کو طواف کے علاوہ سارے مناسک ادا کرنے کا حکم فرمایا تھا، اعرابی نے کہا اس کی کوئی سند بھی ہے، حضرت سفیان نے فرمایا ہاں وہ یہ ہے حدیثنا عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشہ رضی اللہ عنہا بهذا الکلام اعرابی نے کہا آپ نے بڑی موثر اور بہترین سند پیش کر دی ہے خدا آپ کو ہدایت دے، علامہ مدائنی فرماتے ہیں کہ ایک اعرابی نے ایک شخص سے بغیر سند کے کچھ حدیثیں سنیں تو کہا: لست متسلما بلا ازمت ولا خطم، تم اسے بے لگام کیوں چھوڑ رہے ہو۔

ہم ادھر بتا چکے ہیں کہ تابعین بھی مسندوں کا غیر معمولی اہتمام اور حین فرماتے تھے لیکن اس پر کسی کو یہ اشکال نہ ہو کہ بعض تابعین سے مرسل روایت بیان کرنے کا ثبوت ملتا ہے اسلئے کہ اگر کسی تابعی نے کوئی روایت مرسل بیان بھی کی ہے تو کسی کے پوچھنے پر اس نے اپنے شیخ کا نام اور پوری سند ذکر کر کے غلط فہمی کو دور بھی کر دیا ہے اسکی مثال علامہ عبد البر کی وہ متصل روایت ہے جو حضرت امام مالک سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ ”ہم امام زہری کی اور محمد بن منکدر کی مجلس میں شریک ہوتے تو امام زہری فرمایا کرتے ”قال ابن عمر کذا وکذا“ وہ جب بیٹھ گئے تو ہم نے دریافت کیا کہ جہودایت آپ نے ابن عمر سے نقل کی ہے وہ آپ سے کس نے بیان کی ہے انہوں نے کہا حضرت ابن عمر کے صاحبزادے سالم سے۔ حضرت حبیب بن شہید فرماتے ہیں کہ مجھ سے محمد بن سیرین نے کہا ہے کہ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھ لو کہ انہوں نے حقیقۃً والی روایت کس سے سنا ہے چنانچہ میں نے پوچھا تو فرمایا کہ حضرت سمیرہ رضی اللہ عنہا سے۔ حضرت ابو نعیم ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ ثقہ راویوں نے کسی طرح مرسل روایتوں کو روایت کیا ہے۔ ثقبہ راوی کی طرف منسوب کر کے شبہ دور کر دیا ہے۔ حضرت سلیمان اعمش فرماتے ہیں

کرمی نے حضرت ابراہیم سے کہا تم مجھ سے کوئی حدیث بیان کرو تو سندوں کے ساتھ بیان کرو حضرت ابراہیم نے فرمایا کہ میں جب عن عبد اللہ کہوں تو کچھ لو کہ وہ کسی اور سے نہیں ہے۔

علوم ہوا کہ اکثر راویوں نے اگر مرسل حدیث ذکر بھی کی ہے تو وہ بڑے علم والے تھے وہ سندوں کو خوب جانتے تھے ابنوں نے محض اختصار کے جذبہ سے راوی کا نام نہیں ذکر کیا ہے جیسا کہ عماد بن علی کے قول سے ظاہر ہے فرماتے ہیں کہ ہم قتادہ کے پاس آئے تو وہ کہتے تھے کہ یہ حدیث ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچی ہے یہ حدیث حضرت عمر بن خطاب سے اور فلاں حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہم کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے لیکن سند نہیں ذکر کرتے تھے پھر جب حماد بن سلیمان بصرہ پہنچے تو وہ فرماتے تھے وحدثننا ابراہیم وفلاں فلاں،، جب اس اہتمام کی اطلاع حضرت قتادہ کو ہوئی تو وہ فرماتے تھے «سالت مطرفا وسالت سعید بن المسیب، وحدثننا النضر بن مالک»، یعنی ابنوں نے سندوں کی خبر دی یہ لوگ قوم کا اعتماد حاصل ہونے کی بنا پر سند کی بابت دریافت بھی نہیں کرتے تھے اور نہ خود ان سے کوئی پوچھتا تھا، چنانچہ حضرت معمر کے قول سے ظاہر ہے فرماتے ہیں ہم لوگ نوجوان تھے تو حضرت قتادہ کی مجلس میں بیٹھتے تھے اور ان سے سندیں دریافت کرتے تو جو بزرگ حضرت قتادہ کے ارد گرد بیٹھتے فرماتے فہماظہر جاؤ ابو الخطاب دیکھ قتادہ کی کینٹ ہے، تو خود سند میں، عرض اس طرح وہ لوگ ہیں دیانت کرنے سے روک دیتے تھے، حضرت شعبہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت قتادہ کے یہاں بیٹھا تھا وہ جب بھی کوئی بات بیان فرماتے تو میں کہہ دیتا تھا کہ اس کی سند کیا ہے تو مجلس میں شریک بزرگ فرماتے کہ قتادہ تو خود سند میں تو میں چپ سا رہ لیتا تھا میں حضرت قتادہ کی مجلس میں بکثرت شریک ہوتا تھا بسا اوقات وہ کچھ ذکر کرتے تو میں انھیں یاد دلاتا پھر وہ حدیث کے ساتھ سند بھی بیان کر دیتے تھے عرض اس طرح تباہی کے دور میں بھی متصل سندوں کے ساتھ حدیث ذکر کرنے کا غایت درجہ اہتمام اور توجہ کیا جانے لگی حتیٰ کہ ایک محدث کے لئے اپنی روایت کی سند بیان کرنا اسکے فرائض میں شامل ہو گیا اور بعض علماء نے تو بچہ سند کے حدیث بیان کرنے کو ایسے مکان سے نشہ دی ہے جس کی چھت اور ستون بنوے

والعلم انما فاقہ اسناد مسند

کالعبت لیس لہ سقف ولا طنب

ترجمہ، جس علم کی کوئی سند بنوہ ہے ستون و چھت کے مکان کی طرح ہے۔

صحابہ کا مختلف علاقوں اور ملکوں میں پھیل جانا
یہ بھی مسلمانوں پر خدا کا زبردست احسان ہے

گونا گوں علمی نشاط اور احتیاط حدیث

اور بعض صحابہ کرام کے لئے تو فتوں کے پے پے کذب بیانی کے غلبہ کے ساتھ ساتھ تازہ زندگی حدیث رسول کی حفاظت میں بڑھ چڑھ کر حصہ لینا ہی مقصد ہو چکا ہے چنانچہ علم کے شرفین کسی غیر صحابی سے حدیثیں سننے تو خود اصحاب کے پاس جاتے تھے تاکہ اپنی سنا ہوئی حدیث کی تصدیق کر کے اور بھی پختہ کر لیں صحابہ کرام بھی مجھے اور سقیم رداہیتوں کو الگ کر دیا کرتے تھے تاکہ کسی کو دھوکہ نہ ہو اس کی مثال حضرت عسہ اللہ بن عباس کا وہ طرز عمل ہے جو انہوں نے ابن ابی ملیکہ کے ساتھ کیا تھا ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو ایک خط لکھا کہ میرے لئے ایک کتاب بکھو اور اسے راز میں رکھو، حضرت ابن عباس نے فرمایا لو کہ خیر خواہی کی بات کرتا ہے اس کے لئے راز دہانہ طوطہ پر ضرور کچھ باتوں (حدیثوں) کا انتخاب کروں گا پھر انہوں نے حضرت علی کے فیصلوں کو منگوا یا ان میں سے کچھ باتیں لکھ کر اندر نظر انداز کر دیتے اور فرماتے تھے تم بخدا! حضرت علی نے ایسا فیصلہ نہیں کیا اگر کیا ہو تو وہ بھگ گئے (یعنی ان سے غلطی ہوئی) اور میت سے طالبین حدیث تو صحابہ کرام سے ملنے کے لئے سفر کرتے اور کوساروں کی لمبی لمبی مسافت طے کرتے تھے اور یہ سب صرف اس حدیث کی تصدیق کے لئے ہوتا تھا جو انہوں نے کسی تابعی سے سنا ہے اور یہی مطلب ابوالعالیہ کے اس ارشاد کا بھی ہے کہ: ہم بعمرہ میں صحابہ کرام کی کوئی حدیث سننے اگر اطمینان نہ ہوتا تو تصدیق کیلئے مدینہ آکر ان کی زبان سے سن لینے پر اطمینان ہو جاتا تھا حدیث کی تصدیق و توثیق کا یہ جذبہ صحابہ کرام میں بھی بے پناہ تھا چنانچہ حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ نے حضرت عقبہ سے ملنے کے لئے مصر کا سفر کیا، حضرت جابر نے ایک حدیث کے لئے عبداللہ بن اعیس کے یہاں شام کا سفر کیا ان علاقوں میں اور بھی صحابہ نے مختلف مقامات کا سفر کیا ہے۔

تابعین اور تبع تابعین نے بیت اور پختہ پیمانے پر مذاکرہ حدیث کے ساتھ ثقہ راویوں سے حدیث حاصل کرنے کے لئے سفر کیا ہے ان میں کچھ ایسے بھی تھے جو ایک حدیث کے لئے دمشق حضرت ابوہریرہ اور رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اسی طرح ابن شہاب زہری نے عطاء بن یزید، ابن عمر، ابن ابی نعیمہ سے ملاقات کے لئے شام کا سفر کیا یحییٰ بن کثیر نے مدینہ کے صحابہ سے ملنے کے لئے مدینہ کا سفر کیا، محمد بن سیرین نے حضرت عبیدہ اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے ملاقات کے لئے کوفہ کا سفر کیا امام اوزاعی نے یحییٰ سے ملاقات کے لئے یامرہ کا سفر کیا اور بعمرہ تک آئے، اسی طرح حضرت سعید بن مسیب نے یمن کا سفر کیا، حضرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ میں تو ایک صیغہ کی تلاش و تصدیق میں کئی دن اور کئی رات سفر کرتا تھا بعض رداہیتوں میں صرف ایک حدیث کے لئے تین دن اور تین رات

سلسل سفر کا تذکرہ ملتا ہے۔ حضرت مسروق بھی مذاکرہ حدیث کے لئے بڑے جہاں گشت اور سرگرم سفر تھے، تذکرہ نویسوں نے لکھا ہے کہ حضرت شعبی نے ایک حدیث نقل کی اور مخاطب سے فرمایا اس حدیث کو ہم سے معاف لے لو جبکہ صرف ایک حدیث طلب کرنے کے لئے لوگ مدینہ کا سفر اور اس کے مصارف برداشت کرتے تھے۔

حضرات تابعین امدان کے شاگرد حدیث کا مذاکرہ کرتے مشہور روایت لے لیتے اور منکر کو چھوڑ دیا کرتے تھے امام ابو ذر آئی فرماتے ہیں: کنا لسمع الحدیث فنحرضہ علی اصحابنا کما یعرض الدارہم الزلیف علی الصیارقة فماتوا عنہ اخذنا واما توکوا توکنا، ہم حدیثیں سنکر اپنے ساتھیوں کے سامنے پیش کرتے تھے بطرح کھوٹا مکہ میرنی کے یہاں دیا جاتا ہے جسے وہ معروف سمجھتے ہیں ہم سے لے لیتے اور جسے وہ چھوڑ دیتے ہم بھی ترک کر دیتے تھے اور ہمارے یہ اسلاف قابل اعتماد اور ثقہ علماء ہی کی طرف رجوع ہوتے تھے مثلاً سعید ابوبلال، حضرت شعبہ، حضرت قتادہ کے بارے میں اختلاف کرتے تو حضرت ہشام الاستوائی کی طرف رجوع کرتے تھے اور حضرت شعبہ اور سفیان ثوری میں اختلاف ہوتا تو دونوں فرماتے تھے کہ چلو حضرت مسمر کے پاس چلیں جو اس فن میں میزان کامل ہیں حضرت اعش فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم غنی حدیث کے میرنی تھے بچے لوگوں سے کوئی حدیث بھی ملتی تو اطمینان خاطر کے لئے حضرت ابراہیم کے پاس پیش کر دیتا تھا حضرت زید بن وہب اور ان جیسے محدثین کے پاس تو میں ہینہ میں ایک ہی مرتبہ جاتا مگر ابراہیم غنی کے یہاں کبھی نافع نہیں کرتا تھا۔

اس زمانہ کے محدثین اور ائمہ بھی حدیث کے بڑے جان کار اور علوم حدیث پر بڑی گہری نظر رکھتے تھے وہ صحیح، ضعیف، موضوع، سب کی طرح کی حدیثیں محض اسلئے یاد رکھتے تھے تاکہ حدیثیں خلطاطط نہ ہونے پائیں اور موضوع و غیر موضوع حدیثیں متاثرہ سکیں حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں کہ میں تین طرح کی حدیثیں بیان کیا کرتا ہوں ایک قسم کی حدیث تو سنکر اور دین کی بنیاد سمجھ کر بیان کرتا ہوں اور بعض حدیثیں سنکر محض واقفیت کے لئے روایت کرتا ہوں اور بعض کی حدیثوں کی کوئی اہمیت نہیں ہوتی پھر بھی محض جان لینے کے لئے اسے سنتا بھی ہوں اور بیان بھی کر دیتا ہوں۔ حضرت ابویکر بن ازم فرماتے ہیں کہ امام احمد نے منعاً میں کہیں نہجی بن معین کو حضرت معمر کے صحیفہ دیکھتا دیکھتا جیسا کہ یہ سند تھکاہ عن معمر عن ابیہ عن انس رضی اللہ عنہ، اس صحیفہ کو جب میں دیکھنا چاہتا تھا تو امام مجاہد نے اسے چھپا لیتے تھے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: یحییٰ! یہ جانتے ہوئے بھی کہ معمر کی حدیثیں موضوع میں اسکے صحیفہ کو لکھ رہے ہو؟ اگر کوئی یہ اعتراض کرے گا کہ یہ نہیں معمر پر کلام بھی ہے ان کی حدیثیں بھی نقل کرتے ہو تو

کیا جواب دو گئے امام یحییٰ نے کہا ! ابو عبد اللہ خدا آپ پر مہربان ہو میں یہ صحیفہ عن عبد الوہاب عن معمر اس سند سے لکھ کر یاد کر لیتا ہوں حالانکہ مجھے اسکے موضوع ہونے کا علم بھی ہے تاکہ میں اس نے مالاکوئی شخص ابان کے بجائے ثابت کا نام بدل کر دو عن معمر عن ثابت عن انس بن مالک عن کرنے پائے اگر کوئی یہ تحریف کرے گا تو میں فوراً کہہ دوں گا تو جھوٹا ہے یہ حدیث عن معمر عن ابان ہے عن معمر عن ثابت " نہیں ہے ۔

۳۔ جھوٹ کہنے والوں کی تلاش | علماء و محدثین احتیاط حدیث کے ساتھ ساتھ کذب بیانی سے کام لینے والوں کا کھل کر مقابلہ کرتے اور روایت

حدیث سے انہیں روک دیا کرتے بلکہ حاکم وقت کے پاس بھیج دیا کرتے تھے، حضرت عامر شعبی ایک مرتبہ معمر ابو صامح کے پاس گزر رہے تھے ان کا کان پکڑ کر فرمایا بڑا افسوس ہے کہ عیب آپ قرآن ٹھیک سے نہیں پڑھ سکتے تو اس کی تفسیر کیسے کرتے ہو، حضرت امام شافعی فرماتے ہیں " لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق " اگر شعبہ نہ ہوتے تو عراق میں حدیث کا کوئی جاننے والا نہ ہوتا وہ حدیث کے بیان کر نیوالوں سے فرمایا کرتے تھے کہ حدیث بلا احتیاط مست بیان کیا کرو ورنہ بادشاہ سے سختی کرنے کی میں درخواست کروں گا۔ حضرت شعبہ کذب بیانی کرنے والوں کے حق میں بہت زیادہ سخت تھے، حضرت عبد اللہ ابن ابیہم کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں حضرت شعبہ کو بہت زیادہ برا فردختہ اور عصفہ میں پایا میں نے کہا ابو بطام ذرا طیش میں نہ آؤ اسپر حضرت شعبہ نے اینٹ اٹھا کر بتائی اور فرمایا کہ میں جعفر بن زبیر کو مار کر رہوں گا جس نے آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کذب کی نسبت کی ہے بعض روایتوں میں ہے کہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چار حدیثیں گڑھ کر منسوب کی ہے ۔

حضرت حماد بن زید فرماتے ہیں کہ عباد بن عباد، جریر بن عازم اور میں نے حضرت شعبہ سے ایک شخص کی بابت گفتگو کی ہم نے کہا کہ آپ اس آدمی سے دور رہتے تو بڑا اچھا ہوتا حماد فرماتے ہیں کہ یہ سنکر شعبہ کچھ دیر تو لم پڑ گئے پھر جواب بھی دیا حماد کہتے ہیں کہ میں ایک دن جمعہ کی نماز کے اراۓ سے گیا تو دیکھا کہ حضرت مجھے پیچھے سے آواز دے رہے ہیں ذالک الذی قلم لی فیہ الاراء یعنی ۔

حضرت احمد بن سنان فرماتے ہیں کہ میں نے عبد الرحمن بن مہدی سے سنا ہے وہ فرماتے تھے کہ میں نے جب عیسیٰ بن میمون پر ان حدیثوں سے متعلق سختی کی جو حضرت قاسم سے نقل کرتے تھے تو انہوں نے کہا ائندہ ایسا نہیں ہوگا حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ بھی جھوٹ بولنے والوں کے

بیت سخت تھے وہ ان کے عیوب اور کمزوریاں ظاہر کرنے سے ڈرا بھی نہیں چوکتے تھے حیا کا این اہی
 عُنیۃ فرماتے ہیں «ما راہت رجلا صفاق وجہا فی ذات اللہ من سفیان الثوری»، میں نے انہی کی
 ذات کے لئے سفیان ثوری سے زیادہ بہا فرود نہ اور ترش رو کسی اور نہیں پایا حماد مالکی (جو جھوٹا تھا)
 ایک مرتبہ کوئی حدیث بیان کی اتنے میں حضرت عمرؓ و انما علی آگئے اور اس سے فرمایا قسم محمدؐ جب تک میں
 اس دلیری پر تجھے سزا نہ دے لوں تو یہاں سے جا نہیں سکتا یہ سنتے ہی حماد نے فوراً کہہ دیا کہ یہ حدیث
 حق سے نہیں سنی ہے اور آئندہ ان سے حدیث نہ بیان کرنے کی قسم بھی کھالی، حضرت عمرؓ فرماتے ہیں
 کہ میں نے پھر اس سے قسم لی اور عہد و پیمان بھی کھنڈیا یعنی محدثین ان خواہش پرستوں کے کذب کو
 برداشت نہیں کرتے تھے بلکہ ان کو مارنے اور قتل کرنے کی دھمکی دیا کرتے تھے حضرت امام مسلم نے
 حوزہ زیات سے نقل کیا ہے کہ مرثد ہمدانی نے عارت اعمور سے کوئی حدیث سنی اور کہا تم دروازہ پر
 بیٹھو اندر گئے عارت کو قتل کرنے کے ارادے سے تلوار اٹھائی عارت نے اس خطرہ کو محسوس کر لیا
 اور اسی وقت فرار ہو گیا۔

ان کوششوں اور میداری کا جہاں یہ اثر ہوا کہ بیت سے کذب پر ور غائب ہو گئے اور کذب بیانی سے
 بھی باز آ گئے وہیں عام مسلمانوں میں عام بیداری بھی پیدا ہوئی اب وہ بھی حدیث سے کھیلنے والوں کا
 ثقہ لوگوں میں امتیاز کرنے لگے زید بن بارون بخاری ابن حجر نقل کرتے ہیں کہ جعفر بن زبیر اور عمران
 بن حدیر ایک مسجد میں نماز پڑھتے فزاعت کے بعد جعفر کے پاس کافی رش ہوتا اور عمران کے پاس
 کوئی بھی نہ ہوتا ایک مرتبہ حضرت شعبہؓ گندہ سے تھے یہ دیکھتے ہی فرمایا کہ بڑی حیرت ہے لوگ ایک ہا
 جھوٹے کے پاس بڑی کثرت سے جمع ہوتے ہیں اور سب سے زیادہ بچے انسان کو چھوڑے ہوئے ہیں
 زید بن بارون کا بیان ہے کہ چند دنوں کے بعد صورت حال اس کے برعکس ہو گئی میں نے دیکھا کہ لوگ
 بڑی تعداد میں عمران بن حدیر کے پاس آنے لگے اور جعفر کو بالکل ہی چھوڑ دیا۔ حضرت سفیان ثوری
 کے زمانے میں تو لوگ کذب بیانی کی جرأت ہی نہیں کرتے تھے اس لئے کہ حضرت سفیان ان کے ساتھ
 بیت سخت گیر تھے وہ ان کے عیوب اور کمزوریاں بے نقاب کر دیتے تھے اسی کو قتیبہ بن سعید نے فرمایا
 ہے «لولا سفیان الثوری لمات الورع»، اگر سفیان ثوری نہ ہوتے تو تقویٰ دم توڑ دیتا۔

۲۰۔ احوال راوی کا بیان | صحابہ، تابعین اور بعد کے لوگوں کے لئے رواد حدیث
 کا علم بھی ضروری تھا تا کہ وہ اسے صادق و کاذب پہنچا

فیصل کر سکیں اور وقت ضرورت صحیح حدیث کو موضوع سے الگ بھی کر سکیں اسی لئے ابنوں نے مادوں

کی زندگی کا مطالعہ کیا۔ ان کی تاریخی حیثیت کو مانا اور ان کی زندگی کے مختلف گوشوں کو بے نقاب کیا اور خوب چھان بین کی یہاں تک کہ سب سے زیادہ قوی الحفظ، الفاظ حدیث میں تام الضبط اور اسناد کی سب سے زیادہ صحبت پانے والوں کی تفصیلی معلومات بھی حاصل کی حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں: «لما استعمل الوفاة الكذب استعملنا لحم التاريخ»، جب راویوں نے حدیث میں کذب بیانی سے کام لیا تو ہم نے اسکے ازالہ کے لئے تاریخ کا سہارا لیا۔

یہ بزرگ راویوں کے حالات بے غرض ہو کر بیان کرتے ان پر بجا تنقید کرتے اور یہ سب کچھ لوجہ النثر ہوتا نہ کہ فی کسی کا اندیشہ محسوس کرتا نہ کسی کی مہربانی پر عبور ہوتا بلکہ حدیث کے بارے میں اپنے باپ، بھائی کسی کی بھی طرف واری نہیں کرتا تھا، یہ زید بن ابی اعمیہ بھی فرماتے ہیں: «ولا تأخذوا عن اخی» میرے بھائی سے حدیث مت لو، حضرت علی بن مدینہ نے اپنے والد سے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرمایا: «سلوا عنه غیری»، والد کے بارے میں کسی اور سے پوچھ لو، لوگوں نے پھر پوچھا تو علی بن مدینی نے سر اٹھا کر فرمایا: «هو الدان، انه ضعیف»، یہی دین ہے اور فرمایا کہ والد ضعیف راوی ہیں۔ حضرت دکیح بن جراح کے والد جو نیکو بیت المال کے نگران اور محافظ تھے اسلئے ان سے حدیث بیان کرتے وقت حضرت دکیح کسی اور راوی کو بھی ساتھ لے لیتے تھے۔

ایہ جرح و تعدیل نے تورجاں کے حالات اور اسکی تفتیش کے لئے چند دن مقرر کر لئے تھے، حضرت ابو زید انصاری غوی فرماتے ہیں کہ ہم ایک دن بارش میں حضرت شعبہ کے پاس آئے تو انہوں نے فرمایا کہ آج حدیث کا بیان کرنے کا دن نہیں ہے بلکہ غیبت کا دن ہے آؤ ہم سب ان بھڑوٹوں کی برائیاں بیان کریں علماء اپنے بھائیوں اور شاگردوں تک کو ایسے راویوں کے حالات بیان کرنے کا حکم دیتے تھے جو حدیث میں متہم ہوں اور جن سے غلطی بکثرت ہوئی ہو، حضرت عبد الرحمن بن ہدی فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت شعبہ، عبد اللہ بن مبارک، سفیان ثوری اور امام مالک سے اس آدمی کے بارے میں دریافت کیا جس پر تہمت کذب لگی ہو تو انہوں نے کہا کہ اسکے اس عیب کو عام کر دو کہ یہی دین ہے حضرت یحییٰ بن سعید فرماتے ہیں کہ میں نے سفیان ثوری، شعبہ امام مالک، احمد ابن حنبلہ سے پوچھا کہ ایک شخص حدیث کی روایت میں غیر معتبر ہو اور کوئی صاحب اس کا حال مجھ سے پوچھے تو میں اس کا عیب بیان کر دوں یا چھپا لوں ان سبھوں نے کہا بیان کر دو اسلئے کہ وہ معتبر نہیں ہے۔

طہ بھی اخیر سے دریافت کرتے اور رادیوں کے حالات معلوم کرنے کے لئے ان سے مراسلت بھی کرتے تھے جیسا کہ امام مسلم نے اپنی سندوں کے ساتھ عبد اللہ بن سہاد کے والد سے نقل کیا ہے، حضرت سہاد بن منبر فرماتے ہیں کہ مجھ سے میرے والد نے بیان کیا ہے کہ میں نے مشبہ کو مقام واسطہ کے قاضی پوشیہ کے بارے میں دریافت کرنے کے لئے خط لکھا تو انہوں نے جواب میں لکھا: لا تکتب عنہ و موقوف کتابی۔ اس کی کوئی روایت مت لکھو اور پڑھنے کے بعد میرا خط جاک کر دو۔

ناقدین حدیث بھی رادیوں اور رجال پر حکم لگانے میں بڑی باریک بینی سے کام لیتے تھے۔ ہر حدیث کے سائب و محاسن بڑی وقت و فکر سے معلوم کر لیا کرتے ہیں، حضرت طاہر شمس فرماتے ہیں: مد وائلہ لوا حیت تسع وتسعين مرة و اخطأت مرة واحدة فقلت للواحد تم بخدا اگر میں کوئی بات نہ اٹھائے بارگاہ کبریاں اور صرف ایک بار غلطی کر جاؤں تو خدا تعالیٰ اسے میرے لئے بڑی اہم بات شمار کرتے ہیں۔ اللہ کے ان بندوں کو ظاہری چمک دمک بھی قریب میں نہیں رکھ سکتی تھی وہ براہم کام اخلاص و لئہیت سے کرتے بلکہ دین کی خدمت اور شریعت کا فرض سمجھ کر حق و باطل میں امتیاز کرتے تھے جو ان کے قلب و ضمیر کے لئے بھی سرایہ تسکین جوتا تھا۔

حضرت یحییٰ بن معین فرماتے ہیں: «إنا لنظن على أقوام لعلمهم قدا خطوا رجلا لهم في الجنة منذ أكثر من مائتي سنة» ہم قویہ دلوں پر بھی جرح کرتے ہیں جو دو سو سال سے گئی پہلے سے جنت میں اپنا خیمہ لگا چکے ہیں، امام سخاوی فرماتے ہیں کہ یہ نیک و صالح لوگ تو ہیں لیکن حدیث کے جان کار نہیں۔ ابو جبر بن خلاد فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن سعید قطان سے کہا آپ اس بات سے کیوں نہیں ڈرتے کہ یہ لوگ جن کی آپ نے حدیثیں نہیں لی ہیں کہیں خدا کے یہاں آپ کے مخالف نہ ہیں جانیں فرمایا یہ لوگ میرے خصم ہو جائیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے خصم نہیں اور آپ مجھے فرما رہے ہوں کہ یحییٰ تم نے ایسے شخص سے میری حدیث کیوں بیان کی جس کی مدد و دع گوئی کا نہیں علم تھا۔

یہ جمع و تدوین کا مجہ گیر علم ہے جس کی داغ بیل صحابہ و تابعین اور ان کے بعد اسلاف نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع اور شریعت محمدی کی روشنی میں رکھی ہے جو خدا کی عین مرضی عجمی ہے، قرآن مجید میں ہے: یا ایہا الذین آمنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبينوا ان تصیبوا قوماً جاهلینا فتصیبوا قوماً فضلتم منہم (ترجمہ) اے ایمان والو! اگر کوئی شریر آدمی تمہارے پاس آئے تو جانچ لو کہ تمہاری قوم کی نادانی سے کوئی ضرر نہ پہنچا دو پھر اپنے کلمے پر چلتا ہوا

اور ان حضرت عظیمہ علیہم السلام کا درجہ اور شان و کرامت و شہرت و عظمت و اہمیت و اہمیت کی مثال میں
آنحضرت عظیمہ علیہم السلام کا درجہ و شان و کرامت و شہرت و عظمت و اہمیت و اہمیت کی مثال میں
میں کہ ان عظیمہ نے رجال حدیث پر کلام کیا ہے دراصل وہ آسمان پر ایت کے روشن ستارے اور کرم و
گودہ کرنے کے لئے تاریکیوں میں روشن فانوس ہیں ان کی مجموعی تعداد صحابہ کرام کے زمانہ میں کیا تھی آج
اس کا اندازہ ممکن نہیں ہے، ہاں ان حدیث نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں اپنے دور مشہور تک کی تعداد
ذکر کی ہے جن صحابہ کا انہوں نے ذکر کیا ہے ان میں حضرت عمر، حضرت علی، مابن عباس، عبداللہ بن سلام،
عبادہ بن صامت، حضرت انس بن مالک، ابراہیم بن محمد، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا قابل ذکر ہیں اور تابعین
میں طاہر شبلی، محمد بن سہرین، سعید بن مسیب، سعید بن جبیر لیکن ان کی تعداد کم ہے اسلئے کہ ان سے پہلے کا
دور صحابہ کا ہے جو سب کے سب عادل ہیں اور دوسرے دور میں تابعین میں جن کی اکثر تعداد میں بلکہ سبھی صدی
پہری میں احبہ صحابہ اور تابعین اچھے پکے ہیں عاریت احوال و مختار کذاب جیسے ایک دو کے علاوہ کوئی
ضنیف راوی نہیں ملتا لیکن دوسری صدی پیری شروع ہوئی تو اسی ابتدا میں تابعین کے حلقوں میں کچھ
ضنیف لوگ جن کا ضعف — حفظ اور ضبط حدیث کے لحاظ سے نمایاں ہوا۔

نصف صدی حبیب تابعین کا مبارک دور ختم ہوا تو اماموں کے پورے ایک گروہ نے جرح و تعدیل
کا اپنے کلام سے اظہار کیا چنانچہ سراج الانامہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ماضیات اکذب من جابر
الجوفی، میں نے جابر جوفی سے بڑا دروغ گو نہیں دیکھا، حضرت اشعث نے ایک پیری جماعت کو
ضنیف قرار دیا اور دوسروں کی توثیق بھی کی حضرت امام شعبہ نے بھی رجال پر نقد و نظر سے کام لیا
وہ خود بھی ثقہ تھے اور ثقات ہی سے روایت کرتے تھے یہی حال امام مالک کا بھی ہے ان بزرگوں
کے علاوہ اور جن کے اقوال بلا تامل مقبول تھے ان میں حضرت مہر، ہشام و ستامی، امام اوزاعی،
سفيان ثوري، ابن نعيم، حماد بن سلمہ، ليث بن سعد و غیرہ میں ان کے بعد جرح و تعدیل کا دوسرا
گروہ پیدا ہوا جن میں حضرت عبداللہ بن مبارک، حضرت ہشیم، ابو اسحاق خزاعی، معاذ بن عمر ان
موصلی، بشر بن مغفل، اور سفیان بن عیینہ قابل ذکر ہیں ان عظیمہ نے بڑی دسوزی کے ساتھ مقبول
اور مردود راویوں کا ذکر کر دیا ہے اور عدالت اور اس کے لوازمات کے ساتھ جرح اور اچھا اسباب
بھی بتلایا ہے۔

بدعت

(بدعات کی خوبی اور ان کیلئے پیش کئے جانے والے دلائل کی حقیقت)

شعہ قلمہ ————— حضرت مولانا سر فراز صاحب مجدد

دنیا میں شاید ہی کوئی چیز ایسی ہو جس میں اس کی خرابی کے باوجود اس میں کوئی خوبی نہ ہو، شراب
جسے جیسی بدترین چیز کے بارے میں قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد یوں ہے ۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مَنَافِعُ
لِمَنَاسِطُ (پ۔ بقرہ۔ رکوع ۲۷) ان میں کچھ منافع بھی ہیں۔

یہ ٹھیک ہے کہ ان میں گناہ بہت ہے مگر اللہ تعالیٰ نے ان میں نی، انجملہ منافع کا ذکر بھی کیا ہے
لیکن ان قلیل منافع کی وجہ سے ان کو جواز کا درجہ حاصل نہ ہو سکا، بلکہ ان کے مضرات اور مفاسد کے
ہلو کو غالب قرار دے کر ان کو ہمیشہ کے لئے حرام قرار دے دیا گیا اور اکبر الکبار کی مد میں ان کا شواہد کیا
جب بھی کسی گمراہ فرقہ نے کوئی بد سے بدتر بدعت دین کے نام پر ایجاد کی ہے تو اس نے اس میں محاسن اور
بیوں کا دعویٰ بھی ضرور کیا ہے اور اس کی ترویج اور اشاعت کے لئے خدا اور مذہب کے نام پر ہول
ورا دلایا، اسے عشق اور محبت کے نام پر کچھ دلائل بھی تراشے ہیں اور ضرور ایسا پیرایہ اختیار کیا ہے
جس سے ایک عام اور سادہ لوح مسلمان خواہ مخواہ مغالطہ میں مبتلا ہو سکتا ہے، مگر کئی عرب نے
شرک جیسے بدترین اور قبیح ترین فعل کو جائز اور مستحسن ثابت کرنے کے لئے تقرب اپنی کا نام ہی تو لیا،
پانچ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

مَا تَعْبُدُوْا هُمْ اِلَّا لِيُقَرَّبُوْا اِلَى
اللّٰهِ ذُنُوْبِهِمْ ۔ (مشرکوں نے کہا) ہم ان کو درمیانی وساٹوں کی

پوجا نہیں کرتے مگر صرف اس لئے کہ یہ بھی خدا
تعالیٰ کے قریب کرتے ہیں

(پ۔ زمر۔ رکوع ۱۷)

اور مسلمان پر ذکر فرمایا کہ مشرکوں نے یہ کہا :-

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مَنَافِعُ
لِمَنَاسِطُ (پ۔ بقرہ۔ رکوع ۲۷) یہ پانچ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا :-

وہی آپ نے مشرکین نے شرک کے ثبات کے لئے قریب خرافہ کی خوش کن الفاظ سے تسکین قلب کا سامان بپا کیا، پھر انہیں مشرکین نے طہت ابراہیم میں ایک بدترین بدعت یہ ایجاد کی کہ طواف کعبہ کا طواف کرتے وقت وہ بالکل ماورزاؤنگے ہو جاتے تھے، حتیٰ کہ گھر بھی ایک معمولی سے چیتھرے کے علاوہ (جو شہرگاہ کو ڈھلچنے کے لئے بھی کافی نہ ہوتا تھا) تمام لباس اتار کر یہ کہتے ہوئے طواف کرتی تھیں: الیوم یبدو بعضہ اوکلہ۔ فمابدا منہ فلا اکلہ (مسلم ج ۲ ص ۴۴۳) و سن الکبریٰ وغیرہ) اور اس بیج نفل کی توجہ یوں نفل کی گئی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ کپڑے پہن کر ہم روزمرہ گناہ کرتے ہیں، پھر ان ہی کپڑوں میں اللہ تعالیٰ کے پاک گھر کا طواف کیسے کریں؟ نیز ہم کپڑے پہن کر نبی اللہ دنیا دار ہوتے ہیں اور رب العزت کے گھر کا طواف ہم دنیا کی تمام آلائشوں سے پاک ہو کر کیوں نہ کریں؟ مگر آپ نے دیکھا خدا تعالیٰ نے (قرآن کریم میں) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس باطل اور بے ہودہ تصوف کی کیسی خبر لی؟ اور کس طرح سلسلہ میں جب کہ کرمہ فسخ ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایام حج میں یہ اعلان کر دیا کہ خبر دانا آج کے بعد کوئی مشرک یا کوئی برہنہ طواف نہیں کر سکتا (بخاری وغیرہ) صدیوں کی بدعت اللہ کے پیارے رسول نے یوں ختم کی۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز نے کیا ہی پتہ کی بات ارشاد فرمائی ہے:

اما بعد ! اوصیک بتقوی اللہ و
الاقتصاد فی امرک و اتباع سنتہ
نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم
و ترک ما احدث المحدثون بعدہ
ما جرت بہ سنتہ و کفوا
مؤنتہ فعلیک سبیل
السنتہ فانہا لا باؤن اللہ
عصمتہ شرا علم انہ لم
یجتدع الناس بدعة
الا قد مضی قبلہا ما
ہو دلیل علیہا و عبرة
فیہا فان السنتہ انا

اما بعد۔ میں تجھے خدا تعالیٰ سے ڈرنے اور اس کے
حکم میں میا نہ روی اختیار کرنے اور اس کے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے اتباع کرنے کی
وصیت کرتا ہوں اور یہ وصیت کرتا ہوں کہ
اہل بدعت نے جو بدعتیں ایجاد کی ہیں ان کو ترک
کرنا جبکہ سنت اس سے قبل جاری ہے اور سنت
کی موجودگی میں بدعت کی ایجاد کی کیا مصیبت؟
سنت کو مضبوطی سے پکڑنا کیونکہ خدا کے حکم سے
سنت تیری حفاظت کا ذریعہ ہے اور جان کے
کہ لوگوں نے جو بدعت ایجاد کی ہے اس سے قبل
ہو وہ چیز گندہ کی ہے جو اس پر عمل ہو سکتی تھی
یا اس میں عبرت ہو سکتی تھی، کیونکہ سنت ان

سَنَہَا مِنْ قَدِّ عَلَمٍ مَا فِي
خِلَافِهَا مِنَ الْخَطَا وَالزَّلَلِ
وَالْحَقِّ وَالْتَصِقْ مَا رَضِ
لِنَفْسِكَ مَا رَضَى بِهِ الْقَوْمُ
لَا نَفْسِيہُمْ فَا نَهْمُ عَلٰی عِلْمِ
وَقَفُوا وَبَصُرْنَا فَنَذَرَ كَفْوًا
لَهُمْ عَلٰی كَشْفِ الْاَمْرِ
كَانُوا اَتَقٰی وَبِفَضْلِ مَا كَانُوا
فِيہِ اَوْ لٰی فَا نَ كَانِ الْهَدٰی
مَا اَنْتُمْ عَلَیْہِ لَقَدْ سَبَقْتُمْ
اِلَیْہِ

ان پاک نفوس کی طرف سے آئی ہے جنہوں نے
اس کے خلاف خطا، لغزش، حماقت اور
تعلّق کو بنوردیکھ لیا تھا اور اس کو اختیار نہ
کیا، تو بھی صرف اسی چیز پر راضی رہ جس پر
قوم راضی ہو چکی ہے، کیونکہ انہوں نے
علم پر اطلاع پائی اور دوسرے نگاہ سے دیکھ
کر بدعت سے اجتناب کیا اور المبتدعہ وہ حالت
کی تہ تک پہنچنے پر قوی تر تھے اور جس حالت
وہ تھے وہ انہیں تر حالت تھی، سو اگر
ہدایت وہ ہے جس پر تم گامزن ہو تو اس کا
مطلب یہ ہوا کہ تم ان سے فضیلت میں
بڑھ گئے ہو۔

(ابوداؤد، ج ۲، ص ۲۷۷)

حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ کا ارشاد واضح ہے کہ سنت جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے
صحابہ کرامؓ کا بتلایا ہوا اور متعین کیا ہوا طریقہ ہے۔ سنت کے خلاف جو بدعت تھی اس طریقہ پر
بھی ان کی نگاہ اٹھی ہے مگر انہوں نے ہرگز اس کو اختیار نہیں کیا، اور آج جو دلائل اہل بدعت
پیش کرتے ہیں بعینہ یہ دلائل اس وقت بھی موجود تھے مگر نہ تو ان کو ان دلائل سے بدعت کا حجاز
معلوم ہوا اور نہ ان میں ان کے نزدیک کوئی آنکھ کو بھانے والی عبرت ہی نظر آئی، پھر کیا وجہ ہے کہ
آج ان دلائل سے بدعات کا جواز اور ثبوت مل سکتا ہے اور اس وقت نہ مل سکا؟ لہذا تم اسی
چیز کو اپنے لئے پسند کرو جس کو وہ پسند کر چکے ہیں، وہ بڑی فضیلت کے مالک اور دور رس تھے
رکھنے والے تھے اور ہدایت مستقیمہ پر تھے، پھر اگر آج یہ بدعات جائز اور کار ثواب
ہیں تو اس کا یہی مطلب نکالے گا کہ ہم علم و تقویٰ میں، دیانت اور ہدایت میں ان سے سبقت
لے گئے ہیں کہ یہ عبادات اور طاعات ان کو باوجود عمدہ ہونے کے نہ سوجھیں اور ہمیں
وہابیہ ہو گئیں (العیاذ باللہ)

طوائف طبعی تحریر فرماتے ہیں:
ان کے لاتعداد مبتدعہ جہنم میں

تم کی ایسے مبتدعہ کو زیادہ گئے ہوں

الحملۃ الکاذبہ فیستشهد علی
ہذا مقدمہ دلیل شرعی فیمنزلہ
علی ما وافق عقلہ و شہوتہ
(الاعتصام ج ۱ ص ۱۷۱)

والبستگی کا دعویٰ ہو مگر یہ کہ وہ بیکار و عت پر کسی
شرعی دلیل سے ضرور مستغنی و کرتا اور اس
طریق سے وہ اس کو اپنی عقل اور خواہش کے
مطابق بنالیتا ہے۔

اور حضرت مجدد الف ثانیؒ ارقام فرماتے ہیں :

”تیرا کہ ہر مبتدع و ضال عقائد فاسدہ خود را
بزم فاسدہ خود از کتاب و سنت اخذ می کند پس
ہر معنی از معانی مفہومہ ازینہا معتبر نہ باشد“
(مکتوبات حصہ سوم ص ۱۹۲ مکتوب ۱۹۲)

کیونکہ ہر بدعتی اور گمراہ اپنے فاسد عقائد کو اپنے
فاسد خیال کے مطابق کتاب اور سنت سے اخذ
کرتا ہے، لیکن ہر معنی معانی مفہومہ سے حجت
اور معتبر نہیں ہو سکتا۔

ان عبارات سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ہر مبتدع اور گمراہ جو سنت اسلام سے وابستگی کا دعویٰ
کرتا ہے اپنے باطل اور فاسد عقائد اور خود تراشیدہ بدعات پر کتاب و سنت سے لیکن قلب یا الزام ختم کرنے
ضرور دلائل تلاش کرتا ہے اور ان دلائل کو اپنی ناراض عقل اور اپنی خواہش کی زنجیروں میں جکڑنے کی کوشش کرتا،
مگر اس کا قرآن اور حدیث کا نام لے کر خود فریبی میں مبتلا ہونا اور لوگوں کو مغالطہ میں ڈالنا کسی طرح صحیح نہیں نہ
اس کی سمجھ درست ہے اور نہ قرآن کریم اور حدیث شریف سے پیش کردہ دلیل ہی صحیح ہے کیونکہ یہی ظاہر صحابہ کرام
اور تابعین اور تبع تابعین کے سلسلے بھی تھے مگر ان کو یہ فاسد عقائد اور خود تراشیدہ بدعات ان سے کبھی نہ
آئیں تو پھر کیا وجہ ہے کہ آج ان سے یہ عقائد باطلہ اور بدعات فاسدہ ثابت ہوں۔

حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے منکرین تقدیر کے ایک مغالطہ کو ذکر قرآن کریم میں ایسی آیات بھی موجود
ہیں جن سے تقدیر کی نفی معلوم ہوتی ہے۔ (دور کرنے کے لئے یہ ارشاد فرمایا کہ :

لقد قرأنا ما قرأتم و علموا من
قادر مبلہ ما جہلتم و قالوا بعد ذلک
ظلم بکتاب و قدر۔

یعنی صحابہ کرام و تابعین وغیرہ مفسرین نے آیات میں
بھی پڑھی ہیں جن کو تم پڑھتے ہو لیکن وہ ان کے مطلب
کو سمجھ نہیں سکتے اور انہوں نے یہ سب

(ابوداؤد ج ۲ ص ۲۷۷)

آیات پڑھنے کے باوجود تقدیر کا اقرار کیا ہے۔

مطلب واضح ہے کہ اگر ہماری طرف سے پیش کردہ آیات کا وہی مفہوم ہوتا جو تم پیش کرتے ہو تو یہ
آیات صحابہ کرام اور اہل خیر القرون کے سلسلے بھی تو تھے پھر کیا وجہ ہے کہ ان آیات سے ان کو یہ مطلب
سمجھ میں نہ آ سکا اور تم اس مطلب کو سمجھ گئے۔ کیسے باوجود ان آیات کے تم ہی پر یہ عقائد باطلہ ثابت ہوئے حضرت

شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی (الغزالی ص ۲۳) نے کیا ہی فیصلہ کن بات ارشاد فرمائی ہے :-
 ۱۔ میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ
 و تابعین است۔ چنانچہ اہل جماعت از تعلیم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بافضام سترائن
 مالی و معالی فہیدہ اند و در آن خطیبہ ظاہر
 نکرده واجب القبول است الا ان قال
 اگر بخلاف قرن اول حمل می کند پس در بدعت
 اولیٰ قطعہ باید نمود اگر مخالفت اولیٰ قطعہ
 یعنی نصوص متواترہ و اجماع قطعی است
 اورا کافر باید شمرد و اگر مخالفت اولیٰ قطعہ
 تربتہ ایتقن است مانند اخبار مشہورہ و
 اجماع عونی گمراہ توان فہیدہ دون الکفر
 (فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۶)

۲۔ میزان در معرفت حق و باطل فہم صحابہ
 و تابعین است۔ چنانچہ اہل جماعت از تعلیم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بافضام سترائن
 مالی و معالی فہیدہ اند و در آن خطیبہ ظاہر
 نکرده واجب القبول است الا ان قال
 اگر بخلاف قرن اول حمل می کند پس در بدعت
 اولیٰ قطعہ باید نمود اگر مخالفت اولیٰ قطعہ
 یعنی نصوص متواترہ و اجماع قطعی است
 اورا کافر باید شمرد و اگر مخالفت اولیٰ قطعہ
 تربتہ ایتقن است مانند اخبار مشہورہ و
 اجماع عونی گمراہ توان فہیدہ دون الکفر
 (فتاویٰ عزیزی ج ۱ ص ۱۵۶)

ان عبارات سے چند امور نہایت وضاحت سے ثابت ہوتے ہیں (۱) یہ کہ کوئی بدعتی اور گمراہ شخص دعویٰ کرے
 ہی خاموش نہیں ہو جاتا بلکہ وہ اپنے اس دعویٰ پر دلائل پیش کیا کرتا ہے۔ (۲) دلائل بھی بعض عقلی نہیں بلکہ قرآن کریم اور احادیث
 سے وہ اپنے مزعم پر دلائل لاتا ہے۔ (۳) مگر قرآن کریم اور حدیث سے جو کچھ اس نے سمجھا ہے وہ ہرگز صحیح نہیں ہے
 (۴) اس لئے کہ یہی قرآن اور حدیث صحابہ کرام و تابعین وغیرہ سلف صالحین کے سامنے بھی تھکر انھوں نے ان سے
 یہ مفہوم نہیں سمجھا جو اہل بدعت سمجھتے ہیں۔ (۵) قرآن کریم اور حدیث کا صحیح مفہوم صرف وہی ہو گا جو صحابہ کرام و تابعین نے
 سمجھا ہے۔ (۶) اہل بدعت کا پیش کردہ مفہوم اگر دلائل قطعیہ کے خلاف ہے تو کفر ہو گا اور اگر ظنی دلائل کے خلاف ہے تو بدعت
 اور گمراہی ہو گا۔ بلکہ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ جو شخص اس زبان سے ادا وقف ہو جس میں قرآن کریم نازل ہوا
 تھا، اور اسی طرح جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام و تابعین کی منقول تفسیر کو نہیں جانتا تو اس کیلئے
 فن تفسیر میں سرے سے دخل دینا ہی حرام ہے، چنانچہ فرماتے ہیں کہ :-

اقول یحرم الخوض فی تفسیرین لا یعرف
 اللسان الذی یرتفعان بہ ولما اوردھما النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم واصلبہ وافتتبعین من
 جن کہتا ہیں کہ جو شخص اس زبان سے ادا وقف ہو جس میں
 قرآن نازل ہوا ہے اور اسی طرح جو شخص غریب لفظ
 شاہ ولی اللہ اور زائج و منوع سے خبر ہو جو آنحضرت

شرح غریب و سبب قول و نام و منسوخ
و حجت اللہ الباقی (مکمل)

اور اہل بدعت کی اپنی بدعت کی تائید میں ہر تفسیر نہ صرف یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ و تابعینؓ کے منقول و ماثور ہی نہیں ہوتی بلکہ ایک بالکل خلاف ہوتی ہے اور لطف یہ کہ وہ بھی محض خود تراشیدہ اور خود ساختہ اور ایسے ہی لوگوں کی خود تراشیدہ تفاسیر نے امت مرحومہ کا شیرازہ بکھیر کر انہیں گمراہ کر دیا ہے۔ پس ہے
ایں چنین ارکان دولت ملک را ویراں کنند

اور اگر کوئی تفسیر ماثور اور منقول بھی وہ پیش کرتے ہیں تو اس کی بنیاد بھی جعلی موضوع معلول، شاذ اور منکر و ضعیف وغیرہ روایات اور آثار پر قائم کی جاتی ہے اور صحیح تفاسیر سے عداوت افراط کیا جاتا ہے اور اگر کوئی روایت سند کے لحاظ سے صحیح ہوتی ہے تو اس کا معنی غلط لیا جاتا ہے اور یہی کچھ وہ قرآن کریم سے کرتے ہیں کہ اپنے باطل عقائد اور آراء کو اس میں دخل دیتے ہیں، چنانچہ امام سیوطیؒ المتوفی ۹۱۱ھ لکھتے ہیں کہ :-

مثل طرائف من اهل البدع اعتقدوا هذا
باطلة و عهد و اهل القرآن فتا و لولا علی
و ابیہم و لیس لہم سلف من الصحابة و
التابعین لانی را بہم و لانی تفسیر ہم۔

پھر آگے تحریر فرماتے ہیں کہ :-

وفی الجملۃ من عدل عن مذاہب الصحابة
و التابعین و تفسیرہم الی ما یخالف ذلک کان
مخطئا فی خلاف بل مبتدعا لانہم کانوا اعلم
بتفسیرہ و معانیہ کما انہم اعلم بالحق الذی
بعث اللہ بہ رسولا

(تفسیر اتقان جلد دوم مشکا طبع مصر)

اور یہی علامت غلط مذہب کی کہ اس کی بنیاد غلط روایت اور بے بنیاد روایت پر رکھی جاتی ہے، اگر اہل بدعت صرف اسی اصول کو بھی طرح سمجھ لیں تو ان کو جملہ محدثات اور بدعات پر دوزخ کا دلائل پیش کرنے سے یقیناً باز رہیں گے۔
من آنچه شرط بلوغ امت با تو میگوید
تو خواہ از بس سخن پسند گیر خواہ ملال

تعالیٰ نے رسول کے نزدیک بھیجا تھا۔

مکمل کلام یہ ہے کہ جس نے صحابہ کرامؓ اور تابعینؓ کے مذہب اور ان کی تفسیر سے اعراض کیا اور اس کے خلاف کو اختیار کیا تو وہ شخص خطا کا رنگہ مبتدع ہوگا، کیونکہ صحابہ کرامؓ و تابعینؓ قرآن کریم کی تفسیر اور اس کے معانی کو زیادہ جانتے تھے جیسا کہ وہ اس حق کو زیادہ جانتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے رسول کے نزدیک بھیجا تھا۔

مسئلہ آخرت قرآن کریم میں

از _____ مولانا محمد مالک صاحب شیخ الحدیث جامعہ شریعہ دہلی

مسائل اعتقادیہ اور علوم نظریہ میں قرآن کریم نے مسئلہ آخرت اور بعث بعد الموت نہایت ہی اہتمام اور بڑی ہی تحقیق اور بسط و تفصیل سے بیان کیا ہے کیونکہ ایمان باللہ اور ایمان بالرسول آخرت پر ایمان و یقین ہی پر موقوف ہے، سورہ بقرہ کی ابتدا ہی میں قرآن کریم کی صفات کا ذکر کرتے ہوئے جہاں بیزاریا کہ یہ کتاب ان لوگوں کے واسطے قدریہ ہدایت ہے جو تقویٰ اور ایمان بالغیب یعنی اللہ اور اس کے رسولؐ اور اس کی وحی پر یقین رکھتے ہوئے فرائض اسلام کی تعمیل پر آمادہ و مستعد ہیں اسی کے ساتھ ان لوگوں کی یہ صفت بیان فرمائی گئی۔

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (سورہ بقرہ) اور آخرت پر وہی لوگ یقین و ایمان رکھتے ہیں اس سے واضح ہو گیا کہ ایمان باللہ و الرسولؐ، ایمان بالآخرت سے منسلک اور جدا نہیں بلکہ ایمان باللہ و الرسولؐ کا دار و مدار ایمان بالآخرت ہی پر ہے ”آخرت اور یوم آخرت“، قرآن کریم نے متعدد مواقع پر دونوں ہی عنوان اختیار کئے ہیں، عالم آخرت کا آغاز، دنیا اور دنیا کا آخری دن ہے، اسی وجہ سے یوم آخرت کہا جاتا ہے، حق تعالیٰ نے انسانی زندگی دو عالموں سے متعلق فرمائی ہے، ایک زندگی ولادت کے بعد سے اور دوسری زندگی موت کے بعد، مبعوث اور دوبارہ اٹھنے کے بعد سے جنت و جہنم کی لازوال حالتوں تک۔ پہلی زندگی کو دنیا کہا گیا اور دنیا آخرت کے لحاظ سے قریب تر چیز کو کہا جاتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ زندگی انسان کو پہلے حاصل ہوتا ہے اس لئے اس کا نام دنیا ہوا، اور مرنے کے بعد مبعوث ہونے پر جو زندگی ہے وہ بعد میں ہے تو اس کو یقین و آخرت فرمایا گیا، اسی اعتبار سے دوسری زندگی کو النشأۃ الاولیٰ (یعنی پہلی پیدائش) اور آخری زندگی کو النشأۃ الاخریٰ (یعنی دوسری اور آخری پیدائش) فرمایا ہے اس وجہ سے حیات انسانی کے ان دونوں ادوار کو الاولیٰ اور الاخریٰ چھ متقابل عنوان سے قرآن کریم تعبیر کرتا ہے۔ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّكَ مِنَ الْاُولٰٓئِ۔ مفسرین کا ایک جماعت اس آیت کو مراد ہی بیان کرتی ہے کہ آخرت کے نیکو کاروں کے

نعتیں دنیوی زندگی اور اس کی راحتوں سے زائد بہتر ہے، بعض حضرات ظاہر نے آسان و زمین کے پھٹ جانے اور چاند سورج اور ستاروں کے ٹوٹ جانے اور شب و روز کا نظام و رسم و رسم ہونے کو جو آخرت قرار دیا ہے اس لحاظ سے کہ یہ اسی عالم آخرت کا مبداء و آغاز ہے و نہ اسی یوم آخرت کہ وہ ہے جب دوبارہ نفع و ضرر کے بعد تمام انسان اپنی اپنی جزوں سے اٹھ کھڑے ہوں گے اور اشرب العزت کے روبرو حاضر کر دیئے جائیں گے جیسا کہ ارشاد فرمایا گیا۔

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نَفَخْنَا فِيْهِ اٰخِرٰى فَاذْهَبْ قَتِيٰمٌ يَنْظُرُوْنَ (سورة الزمر)

اور جس روز کہ صور پھونکا جائے گا تو بیہوش ہو کر گر پڑیں گے جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں مگر جس کو اللہ چاہے، پھر دوبارہ اس صور میں پھونکا جائے گا تو خور آورہ سب کھڑے ہو جائیں گے و رانھا لیکہ وہ دیکھتے ہوں گے۔

تو دوبارہ نفع و ضرر پر جب مخلوق مرنے کے بعد زندہ ہو کر اٹھ کھڑی ہوگی اس وقت دنیا اور حیات و دنیاوی کا کوئی حصہ باقی نہ رہے گا اور پھر اس دن کے بعد کبھی رات آئے گی اور نہ رات کے ختم ہونے پر دوسرا دن آئے گا، دنیا تو اس جہان کی صفت حیات کا نام ہے جب حیات ہی باقی نہ رہے گی تو دنیا کا وجود کیونکر رہے گا، اہل حق کا اجماع ہے کہ انسان دنیا میں ایک ہی مرتبہ پیدا ہوتا ہے اور جب مر جائے تو پھر کبھی دوبارہ اس کو دنیا کی حیات حاصل نہیں ہوتی اور دنیا کی جب تمام ضروریات ختم ہو جائیں گی اور جو کچھ چیزیں دنیا میں ہیں وہ فنا ہو جائیں گی تو اس وقت حشر اموات ہوگا پس اسی کا نام آخرت ہے یوم تبدل الارض غیر الارض و السَّمٰوٰتِ و مبرزوا لله الواحد القہار (سورة ابراہیم)

وہ دن جب کہ یہ زمین ایک دوسری زمین سے بدل دی جائے گی اور اسکا طرح آسمان کو بھی اور سب لوگ اللہ واحد قہار کے سامنے پیش ہوں گے اور نکل کھڑے ہوں گے۔

اس روز کو حق تعالیٰ شانہ کے دربار میں حاضری اور پیشی کا دن فرمایا گیا ہے کہ اس دن لوگ کھڑے ہوتے ہوں گے رب العالمین کے سامنے۔

قیام قیامت اور یوم آخرت کو قرآن نے "السَّاعَةِ" کے عنوان سے بھی تعبیر کیا ہے یَسْأَلُوْكَ عَنِ السَّاعَةِ اٰیٰتًا مِّنْهَا تَكُنْ اٰمِنًا عَلٰیهَا عِشْدًا رَبِّیْ

یہ لوگ آپ قیامت کے متعلق حیات کہتے ہیں کہ اس کے واقعے پر نالہ و دلت کی ہے آپ

لَا يَجْلِبُهَا لُوقْتُهَا إِلَّا هُوَ
ثَقُلْتُ فِي الْعَرْشِ لِقَاءُ رَبِّكَ
لَاقًا مِّنْكُمْ إِلَّا خَشَعَةً
(سورة الاعراف)

کہہ دیجئے، اسی کا علم تو صرف میرے پروردگار
ہی کو ہے وہ چاہے ظاہر کرے گا اسی کے وقت پر
وہ بہت ہی بھاری ہے آسمانوں اور زمین میں
وہ تمہارے سامنے نہیں آئے گا بلکہ

اس روز جب کہ اولین و آخرین میدان حشر میں حیران و پریشان کھڑے ہوں گے اور ہر ایک
بہوت و بدحواسی اور کرب و بے چینی میں مبتلا ہو گا کہ اچانک رب العالمین اور احکم الحاکمین نہایت
ہی عظمت و جلال کے ساتھ بندوں کے فیصلہ کے لئے نزول اجلال فرمائیں گے ہر طرف فرشتوں کا
پہرہ ہو گا اسی منظر کماں کلمات نے بیان کیا۔

وَحِجَاوُ مَآبِثِكُمْ وَالْمَلَائِكَةُ
صَفًّا صَفًّا ط
اور (اے مخاطب) تیرا رب فیصلے کیلئے آئے گا
اور فرشتے جوق در جوق قطار در قطار کھڑے
ہوں گے۔ (والفجر)

جبریل امین اور تمام ملائکہ مقربین اور عالم سموات و ارضین کے فرشتے صف بستہ کھڑے
ہوں گے اور خداوند عالم کی عظمت و جلال اور ہیبت سے کسی کو بولنے کی مجال نہ ہوگی انبیاء و
مرسلین بھی حیران و متفعل ہوں گے، سب سے پہلے حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے انبیاء و مرسلین کو
خطاب فرمایا جائے گا۔

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ
فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ
قَالُوا لَا عِلْمَ
لَنَا بِشَيْءٍ أَنتَ
عَلَّمَ الْغُيُوبَ
(سورة مائدہ)

جس دن کہ اللہ تعالیٰ جمع فرمائے گا رسولوں کو
پھر ان سے فرمائے گا (تساؤ) تم کو کیا جواب دیا گیا
(تمہاری امتوں کی طرف سے) عرض کریں گے اے
پروردگار (ظاہر میں جو جواب دیا گیا وہ معلوم ہے
لیکن) حقیقت کا ہمیں کوئی علم نہیں، بے شک
پہچان ہوئی باتوں کا تو ہی خوب جانتے والے ہو

ملازمین نے لکھا ہے کہ یوم حشر صرف اجداد و ابناء ہی کا حشر اور جمع نہیں ہے بلکہ
اس وقت تمام مخلوق کے ابدان و اجساد کے جمع کرنے کے ساتھ ان لوگوں کے تمام اعمال و احوال اور
احوال بھی جمع کر لئے جائیں گے اور اعمال و احوال کی سب سے بڑی ہر ایک کے اس کے ساتھ جمع کر لئے
اور ان کا مشاہدہ کرتا ہو گا اور جب ان لوگوں کو دیکھے گا کہ اس کی ایک ایک بات اور ہر حرکت

ساعت آج کے ہو تو ایسا عذاب و حسرت اور ملال کے ساتھ کہے گا۔
 قَالَهُ الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً
 وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا
 مَا عَمِلُوا خَائِبًا
 کیا ہمارا اس کتاب و نامہ اعمال کو کتابوں نے
 کوئی بھی عمل غماز نہ چھوڑا ہو یا بڑا یا چھوٹا
 چھوڑا اگر اس کو کتاب نے گھونڈ لیا ہو، اور سب
 لوگ اپنے ان تمام اعمال کو سامنے موجود پایا کریں گے
 جو انھوں نے کئے۔

(سورہ کہف)

ایمان بالآخرت اور حشر و نشر اور بعثت جسمانی دین کے بنیادی اصول میں سے ہے جس طرح
 کوئی شخص خداوند عالم اور اس کے رسول پر ایمان لائے بغیر مومن نہیں ہو سکتا اسی طرح قیامت
 اور روز آخرت پر ایمان لائے بغیر بھی شریعت کے نزدیک مومن کہلانے کا کسی طرح
 مستحق نہیں۔

کفار کہ اور مشرکین قریش خاص طور پر دو چیزوں کا بڑی شدت سے انکار کرتے تھے ایک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور دوسرے قیامت کا، وہ ہرگز اس بات کو تسلیم کرنے کے لئے تیار
 نہ ہوتے تھے کہ مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کئے جائیں گے اور قیامت قائم ہوگی، ہر چند دلائل و بیانات
 کے مشاہدہ کے بعد بھی یہی کہتے کہ:

إِنْ هَذَا إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا
 وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ
 (سورہ انعام)

اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ یہ ہماری دنیاوی زندگی
 ہے (اسی میں ہماری حیات و موت ہے) اور ہم
 دوبارہ نہیں اٹھائے جائیں گے۔

بلکہ کفار کہ تو بعث بعد الموت کے بیان پر استہزاء اور شجر کرتے ہوئے کہا کرتے تھے۔
 هَلْ تَدَّ تَحْمُرُ عَلَيْنَا جَنَّةٌ
 مِّنْ ثَمَرَاتِهَا إِذْ نَبُذْنَا فِيهَا
 مِمَّا قَدَّمْنَا لَكَ كُلَّ امْتِعَانٍ
 لَّنْ يَخْلُقَ جَدِيدًا أَفَنُورِي
 عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ
 (سورہ سبا)
 کہ کیا ہم تمہیں ایک ایسے شخص کا پتہ نہ بتائیں جو
 تم کو یہ خبر دیتا ہے کہ تم جب کہ ریزہ ریزہ کوئے
 جاؤ گے دمرنے کے بعد تو پھر تم کو یقیناً ایک
 نیا پیدا کرنے کے ساتھ اٹھایا جائے گا کیا یہ بات
 اشر پر جھوٹ بہتان نہیں ہے یا یہ کسی شخص
 کو کچھ سودا (جنون) ہے۔

حق تعالیٰ شانہ نے اسی مسئلہ کو نہایت وضاحت کے ساتھ بار بار و جہل

فرمایا:

قُلْ اِنَّ اِلٰهِيَّ خَدِيْعُهُمْ ثُمَّ يُمَدِّدُكُمْ ثُمَّ
يَجْمَعُكُمْ اِلٰى يَوْمٍ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ
فِيْهِ (سورة الباقية)

آپ کہہ دیجئے کہ خدایم کو حیات خدنگ جھکرتے
پھر وہی تم کو مارتا ہے اور پھر وہی تم کو قیامت کے
روز جمع کرے گا جس میں کوئی شبہ نہیں۔

مسند بہشت بعد الموت میں تردد کرنے والوں کو قرآن کریم نے ایک نہایت حادہ معقول اور فطری

انما میں بھلایا ہے۔

اَوَلَمْ يَتَوَدَّ اَنَّ اِلٰهَهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضَ وَلَمْ يَخْلُقْ يَخْلُقْهُمْ
يَقَادِرْ عَلٰى اَنْ يُخْلِقَ الْمَوْتِ جَلِي
اِنَّهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ
(سورة الاحقاف)

کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ جس خدا نے آسمانوں اور
زمین کو پیدا کیا اور وہ ان کے پیدا کرنے سے عاجز نہیں
ہوا تو کیا وہ اس پر قادر نہ ہو گا کہ مردوں کو زندہ کر دے
جسک وہ خداوند عالم ہر چیز پر پوری قدرت رکھنے
والا ہے۔

یعنی جب ایک چیز کو اللہ تعالیٰ مسم سے وجود اور ظہور میں لانے پر قادر ہے اور کائنات کو مسم مسم
پھر وجود اس نے عطا کیا تو اس کے اعادہ اور اس کو دوبارہ پیدا کرنے میں تردد کرنا خلاف عقل ہے حالانکہ
کسی چیز کی ایجاد سے اس کا اعادہ آسان اور سہل ہوتا ہے تو ایسے لوگ عقل و شعور سے کسی قدر بعید ہیں
کہ خالق کائنات کیلئے مخلوق کو دوبارہ قیامت میں اٹھانے کا انکار کرتے ہیں۔ کفار کہہ کا یہ سوال قرآن
کریم نے نقل کر کے یہی استدلالی جواب ارشاد فرمایا۔

قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيْمٌ
قُلْ يُحْيِيْهَا الَّذِيْ اَنْشَأَهَا
اَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ
عَلِيْمٌ (سورة فصل)

انہوں نے کہا کون ہڈیوں کو دوبارہ زندہ کرے گا جبکہ وہ
بوریدہ اور بیزہ ریزہ ہو چکی ہوں گی (اے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم)
آپ کہہ دیجئے کہ وہی خدا ان کو دوبارہ زندہ کرے گا جس نے
ان کو پہلی مرتبہ پیدا کیا اور وہ ہر چیز کو خوب جاننے والا ہے۔

انسان کو کئی مخلوق اور احوال و خلق کے نمونے ذکر کرتے ہیں کہ ہڈیوں کی ہڈیوں سے کال دینے کیلئے ان کے
کالیے دل نشین انداز میں دلائل کے ساتھ بیان فرمایا کہ اس کو شکر کوئی بھی سمجھتا ہے کہ ان کے تہذیب و تمدن کی گنجائش
بائے کا بنوایا۔

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنِ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ رَيْبَ مِنَ الْبَعْثِ
فَاْتَاكُمْ هٰذَا مِنْ رَبِّكُمْ فَامْنُوْا

اے لوگو! اگر تم بے ایمان ہو
تو اس کو مان لو

اللہ تعالیٰ مردوں کو بھی دوبارہ حیات و زندگی عطا فرمائے گا، جب زمین میں ہر قسم کا بیج ڈالے جائے
یہ بعد و نیزہ رچرہ ہو کر زمین کے اجزاء میں اس طرح خطا ملط ہو چکے اور مٹی کہ ذرہ خاک بن کر بھی پھر
انجم ایک درخت کی صورت میں زمین پر نمودار ہوا ہے۔ اسی طرح اگر انسان کی ڈیاں مٹی کا گوشت
مٹی بھی خواہ زمین میں چلا کر خاک ہو چکا ہو یا پودوں میں اس کے ذرات پورے ہوں یا پانی میں بہ
ہے ہوں تو ان سب اجزاء کو اللہ تعالیٰ دوبارہ زندگی دیدے تو کیا تعجب ہے زمین پر اُگنے والا
درخت اور گھاس کا تنکے بعث بعد الموت کا ایک کال ترین نمونہ ہے۔

اس سائنسی دور میں اگر فضا میں منتشر شدہ آوازیں ضبط کی جاتی ہیں تو یہ بات مادہ پرست
نان تسلیم کرنے میں کیوں تردد کرتا ہے کہ پروردگار عالم اپنی قدرت کاملہ سے انسانی اجسام
بان کے پراگندہ اجزاء کو مٹی اور پانی میں تحلیل شدہ گوشت و پوست کو بھی جمع کر کے دوبارہ
بعث فرما دے گا۔

دینی مکالمے " نیا ایڈیشن دوحے

جن میں 30 مکالمے مختلف موضوعات پر عصر حاضر

کے اذہان کو سامنے رکھ کر دینی مدارس کے طلباء اور عام

لوگوں کے نفع کے لئے لکھے گئے۔

مصنف :-

مولانا ذوالفقار احمد صاحب گوالپاری

مدرسہ دارالعلوم فلاح دارین ترکیب خلیع مسودہ جرات

کتبت و طباعت: مولانا ذوالفقار احمد صاحب گوالپاری

MAKTABA-I-SANADIA P.O. TANDILWADA-3941.

GUJARAT

غزوہ تبوک کا ایک خطبہ رسالت

محمد اسلم فاضل دیوبند

رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم جب سورہ میں تبوک کے لئے نکلے تھے اور رمضان میں واپس چلے گئے تو ان کے قریب آپ تبوک میں قیام فرما رہے تھے، اٹھائیس دن آنے جانے میں صرف ہوئے۔ اس موقع پر آپ نے جو خطبہ ارشاد فرمائے ان میں سے ایک نہایت اہم خطبہ جسے حافظ ابن القیم نے زاد المعاد میں نقل کیا ہے۔ ہر فقرے کو الگ الگ کرنے میں یہ مصلحت ہے کہ ہر چیز پر خوب غور و خوض کیا جاسکے، نیز علم نبوت کے ان جواہر پادوں کو یاد کرنے میں سہولت رہے۔

۱۔ فان اصدق الحديث كتاب الله

صدق درستی میں سب سے بڑھا ہوا کلام

اللہ کی کتاب ہے۔

بہر دین کی چیز فکر و تقویٰ ہے

تمام ملتوں سے بہتر ملت ابراہیم علیہ السلام کی

(ملت ابراہیم صیفا)

تمام طریقوں سے بہتر طریقہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)

کا ہے۔

تمام باتوں پر اللہ تعالیٰ کے ذکر کو شرف و برتری

حاصل ہے۔

تمام بیانات سے پاکیزہ ترین اور خوب ترین بیان

قرآن مجید ہے۔

بہترین کام عزیمت کے کام ہیں۔

بدترین امور محدثات و بیعتیں ہیں۔

بہترین ہدایت انبیاء کی ہدایت ہے۔

۲۔ واثق العری کلۃ التقویٰ

۳۔ وخیر الملل ملت ابراہیم

۴۔ وخیر السنن سنت محمد

۵۔ واشرف الحديث ذكر الله

۶۔ و احسن القصص هذا القرآن

۷۔ وخیر الامور عوارضها۔

۸۔ و شوالا حور محمد ثاقبا۔

۹۔ و احسن الهدی ہدی الانبیاء

۱۰۔ واشرف الموت قتل الشہداء

۱۱۔ وادعی العی، الضلالة
بعد الہدی

۱۲۔ وخیر الاعمال مانع

۱۳۔ وخیر الہدی ما اتبع

۱۴۔ وشر العی عی القلب

۱۵۔ وید العلیا خیر من

ید السفلی

۱۶۔ وما قبل وکفی خیر ما

ھکرو الہی

۱۷۔ وشر المعذرة حین یحضر

الموت

۱۸۔ وشر المذامة یوم القيامة

۱۹۔ ومن الناس من لا یاتی الجمعة

الا ذبرا

۲۰۔ ومن لا یدھرا لاجرا

۲۱۔ ومن اعظم الخطایا اللسان

الکاذب

بہترین سوتلہ راہ حق کے شہیدوں کی موت ہے۔

سب سے بڑھ کر سب سے بڑھ کر اور کسی وہ گمراہی ہے جو انسان ہدایت پانے کے بعد اختیار کرے۔

بہترین اعمال وہ ہیں جن سے انسان کو دینی، اخلاقی اور روحانی نفع حاصل ہو۔
بہترین ہدایت وہ ہے جس کی پیروی کی جاسکے۔

بدترین اندھا پن دل کا اندھا پن ہے۔
بلند ہاتھ پست ہاتھ سے بہتر ہے۔

تھوڑا مال جو جائز ضرورتوں کے لئے کفایت کرے اس کثیر مال سے بہتر ہے جو انسان کو غفلت میں ڈال دے

بدترین عذر خواہی اور توبہ وہ ہے جو جان کنی کے وقت کی جائے۔

بدترین مذامت و شرمساری وہ ہے جو قیامت کے دن ہوگی۔

بعض لوگ جمعہ کے لئے آتے ہیں مگر ان کے دل پیچھے لگے ہوتے ہیں۔

بعض لوگ ایسے ہیں جو اللہ کو کبھی کبھی بل کرتے ہیں۔

گناہوں میں سے عظیم تر گناہ زبان سے

۲۱۔ وخیر القی فی النفس

۲۲۔ وخیر الزاد التقوی

۲۳۔ وامن الحشر منکاة الله

خروج

۲۴۔ وخیر ما دقر فی القلوب الیقین

۲۵۔ واللاوتیاب من الکفر

۲۶۔ والفیاضة من عمل الجاهلیة

۲۸۔ والغلول من جر جهنم

۲۹۔ والمسكر کئی من النار

۳۰۔ والشعر من ابلیس

۳۱۔ والخمر جماع الکافر

۳۲۔ وشر الیاء کل مال الیتیم

۳۳۔ والمصحف من وعظ

بغیر

۳۴۔ والشقی من شقی فی بطن

امہ

۳۵۔ وملاک العمل خواتمه

۳۶۔ وشر الرویا دیاء الکذب

۳۷۔ وکل ما هو ات قریب

۳۸۔ ومباب المؤمن فسوق وقناله کفر

بہترین تو گری دل کی تو گری ہے

انسان کے لئے بہترین تو شر تقویٰ ہے۔

ذاتیوں کا تان خدائے عزوجل کا خوف

ہے۔

دل نشینی کے لئے بہترین چیز یقین ہے

شک و شبہ کفر کا ایک شاخ ہے۔

مردے پر زور کرنا یعنی بیان کر کے رونما کرنا

کام ہے۔

خیانت دوزخ کی آگ ہے

شر آگ کا داغ ہے

شر گوئی شیطان کا کام ہے

شراب گناہوں کا مجموعہ ہے

یتیم کا مال کھانا بدترین روزی ہے۔

سعادت مند وہ ہے جو دوسرے سے

نصیحت حاصل کرتا ہے۔

اصل بد بخت وہ ہے جو ماں کے پیٹ ہی

بد بخت ہو۔

انسان کا سرمایہ عمل اس کا بہترین انجا

ہے۔

بدترین خواب جھوٹا خواب ہے

جوبات ہونے والی ہے اس کا وقت

قریب ہے۔

مومن کو گالی دینا فتنہ اور اسے حق کرنا کفر ہے

لے تو گنہگار دل است زیبائی و سعادت

- ۳۹۔ **وَأَجَلُ أَيَّامِنَ مَعْصِيَةِ اللَّهِ**
 ۴۰۔ **وَحَيْثُمَا لَمْ يَكُنْ دَامَةً**
 ۴۱۔ **وَمَنْ يَتَالَى عَلَى اللَّهِ يَكْذِبُ**
 ۴۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۴۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۴۴۔ **وَمَنْ يَكْفُرْ الْغَيْظَ بِجُورِ اللَّهِ**
 ۴۵۔ **وَمَنْ يَصْبِرْ عَلَى الرِّزْيَةِ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۴۶۔ **وَمَنْ يَتَّبِعِ السَّمْعَةَ يَسْمَعِ**
 ۴۷۔ **وَمَنْ يَصْبِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۴۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۴۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۱۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۴۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۵۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۶۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۷۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۵۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۱۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۴۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۵۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۶۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۷۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۶۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۱۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۴۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۵۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۶۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۷۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۷۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۱۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۴۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۵۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۶۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۷۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۸۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۱۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۲۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۳۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۴۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۵۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۶۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۷۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۸۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۹۹۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**
 ۱۰۰۔ **وَمَنْ يَغْفِرْ يَغْفِرْ لَهُ**

آخر میں تین مرتبہ کلمہ استغفار فرمایا۔ (مؤلف)

بلادوس میں اسلام کی اشاعت

پروفیسر ٹی، ڈبلیو آر نلڈ

”پریچنگ آف اسلام“ پروفیسر آر نلڈ کی شہرہ آفاق کتاب ہے اس میں مصنف نے مختلف ملکوں اور قبیلوں میں اسلام کی دعوت و اشاعت کی تاریخی سرگزشت بیان کی ہے اور بتلایا ہے کہ مسلمان مبلغین نے کس طرح اللہ کی اس نعمت کو عام کرنے اور انسانیت کو اس نعمت سے بہرہ ور کرنے میں کیا قربانیاں دی ہیں یہ مضمون اسی کتاب کے ایک حصہ کا ترجمہ ہے، اس کتاب کا پہلا ایڈیشن ۱۹۵۷ء میں شائع ہوا تھا۔ (حیر)

اس عقیدہ پر تقوایا کے تاریخیوں کا مختصر ذکر کیا جاتا ہے سچا پھوٹی
تقوایا کے مسلمان
چوٹی جہاں قتل اس ملک میں پندرہویں صدی کی ابتداء سے آباد ہیں۔ یہ
مسلمان مہاجرین کی آبادی کے درمیان رہتے ہیں، لیکن مہاجرین کا یہ
مذہب پر قائم رہے ہیں۔ مسلم ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے مذہب کو پھیلانے کی کبھی کوشش نہیں کی اور
اس کے اسباب غالباً اس کی ہیں۔ ان کے ہاں تقوایا اور پولینڈ کی عورتوں سے شادی کیا کرتے تھے
دستور رہا ہے جن کی اولاد کی تربیت بیٹہ اسلامی طریقے پر ہوتی تھی، لیکن اس کے برعکس کچھ مسلمانوں کی
کچھ عیسائی مرد کے ساتھ شادی کرنے کی اجازت نہ تھی۔ پندرہویں صدی میں اس ملک کے عیسائی حکام
اپنے تاریخی شکاریوں کے عیسائی عورتوں سے شادی کرنے کے لئے حوصلہ افزائی کرتے تھے، اور
ان کو زمینداروں کے حقوق عطا کرتے تھے۔

قرغیز قبائل میں اسلام کی اشاعت
اشاعت اسلام کی تاریخ میں سب سے عجیب و غریب واقعہ
ایبوا کے قرغیز قبیلوں کا قبلا اسلام ہے جن کو تاریخی
خاندان نے مسلمان کیا تھا۔ یہ واقعہ تھے جنہوں نے خود کی حکومت کے سرکردہ کی حیثیت سے مسلمان ہوئے

صدی میں ان کے ہاں اسلام کی تبلیغ کی تھی۔ قرینہ قوم کے لوگ اس دور سے سلطنت روس کے حکوم ہونے شروع ہوئے اور اسی میں مسلمانوں کے ساتھ تمام سرکاری خط و کتابت کی خیال سے تائاری تھی۔ یہی رہی کہ وہ دریائے وولگا کے تاتاریوں کے ہم نسل اور ہم قوم میں ان کے بارے میں روسی حکومت کو دوسری غلط فہمی یہ ہوئی کہ اس نے قرینہ کو مسلمان کیا۔ حالانکہ انھارھویں صدی میں قرینہ کے تقریباً تمام لوگ شامائی مذہب رکھتے تھے۔ اور ان کے بہت سے افراد انیسویں صدی کے وسط تک اسی مذہب پر قائم تھے، جو وقت آن کا ملک روسی سلطنت میں شامل ہوا تو ان کے چند مخالفین اور سرداروں کے علاوہ کسی کو دین اسلام کا علم نہ تھا۔ ان کو اسلام کا جو کچھ علم تھا وہ بھی غیر واضح اور مبہم سا تھا۔ قرینہ قوم کے تمام علاقے میں نہ تو کوئی مسجد تھی اور نہ ہی اسلام کا کوئی معلم تھا۔ ان میں اسلام کی اشاعت کا سبب یہ ہوا کہ روسی حکومت نے ان کو مسلمان سمجھ کر ان سے مسلمان رعایا کا سا سلوک کیا۔ مسجدوں کی تعمیر کئے ان کو بڑی بڑی رقمیں دیں اور ان کے ہاں مدارس جاری کرنے اور بچوں کو دینی تعلیم دینے کے لئے ملا اور معلم روانہ کئے، قرینہ غالب علموں کو گذراوقات کے لئے روزینہ ملتا تھا۔ اور ان کے والدین کو تحائف اور دوسرے ذرائع سے اس بات کی ترغیب دی جاتی تھی کہ وہ اپنے بچوں کو درسوں میں بھیجیں۔ قرینہ کے علاقوں اسلام کی اشاعت روسی حکومت کی جانب سے ہوئی۔ اس بات کا ناقابل تردید ثبوت یہ ہے کہ قرینہ کے جوقیہ یورپ سے متصل آباد تھے۔ وہی سب سے پہلے مسلمان ہوئے، ان کا قدیم شامائی مذہب انیسویں صدی کا تک ان قبیلوں میں باقی رہا جو، خیمہ، بنارہ، اور خرقند کے قرب و جوار میں خانہ بدوشوں کی زندگی بسر کر رہے تھے، حالانکہ یہ شہر صدیوں سے مسلمان چلے آ رہے تھے۔

قابلیہ واحد نظیر اس بات کی ہے کہ ایک عیسائی حکومت نے نادانستہ طور پر اسلام کی اشاعت میں مدد دی ہو۔ یہ بات اسی لحاظ سے اور بھی لائق توجہ اور قابل حوصلہ ہے کہ عین اسی زمانے میں روسی حکومت یورپ میں اپنی مسلمان رعایا کو جبراً عیسائی کرنے کی کوشش کر رہی تھی۔ اس کی یہ کوشش اسی وقت سے جاری تھی جب سے روسیوں نے سو یوپی صدی میں قازان کی اسلامی ریاست کو ختم کیا تھا۔

بہت سے قرینہ قبیلے جو اسی زمانے میں آباد تھے جو خلیج ڈیو لک سے ایک سو پچاس فرسنگوں تک پھیلے ہوئے تھے۔ انیسویں صدی کی ابتدا تک یہ شہر مسلمان تھے۔

حکومت سے درخواست کی گئی کہ عیسائیت کی اشاعت کے لئے ان کے ہاں ایک تبلیغی مرکز قائم کرنے کی اجازت دی جائے، لیکن روسی حکومت نے اس درخواست کو یہ کہہ کر نامسترد کر دیا کہ "یہ لوگ ابھی تک اس قدر وحشی اور جنگلی ہیں کہ وہ انہیں کی تعلیم کو قبول کرنے کی استعداد نہیں رکھتے۔ لیکن اس کے بعد جلد ہی دوسرے مذہب کے مبلغ، جنہوں نے کسی حکومت کی رضامندی کا سہارا نہیں لیا تھا اور جو زیادہ مذہبی جوش اور فہم و فراست کے مالک تھے، اس میدان میں آئے اور انہوں نے تمام قرینہ قبیلے کو دین اسلام میں داخل کر لیا، اور

سولہویں صدی میں جب روسی قازان کی اسلامی تاتاری ریاست کو فتح کر چکے تو انہوں نے عیسائیت کی اشاعت کے لئے سرکاری طور پر ایک ہم چٹائی اور دباؤ کے معنی بت پرستوں کو اصطلاح دیا۔ پولیس اور دیوانی محکموں کے امیروں نے پادریوں کے تبلیغی کام میں ان کو مدد دی، لیکن روسی پادری ان تاتاریوں کی زبان نہیں جانتے تھے، چنانچہ ان کی طرف سے جلد ہی غافل ہو گئے اور ان کے بارے میں یہ تسلیم کرنا پڑا کہ "یہ تاتاری لوگ عیسائی ہو جانے کے باوجود بے مشرعی کے ساتھ اپنے قدیم کردہ رسوم و رواج کے پابند ہیں اور ان کو عیسوی مذہب کا نہ تو علم ہے اور نہ ہی اس پر اعتقاد ہے" جب دینی تعلیم و تلقین کا رگڑ نہ ہوئی تو حکومت نے اپنے امیروں کو حکم دیا کہ "جو لوگ اصطلاح پا کر عیسائی ہو چکے ہیں لیکن مطران کے احکام کو نہیں مانتے ان کو پیٹے نرمی سے کھایا جائے، اور اگر نہ کھیں تو ان کو قید کر کے لہجے کی زنجیروں میں جکڑ دیا جائے۔ ان کو ڈر ادھکا کر ان کے دلوں سے قدیم تاتاری مذہب کا خیال نکال دیا جائے"۔

انیسویں صدی میں روسی حکومت نے بت پرست قبیلوں کو اور ان تاتاریوں کو جو عیسوی مذہب سے خوف اور مرعہ ہو گئے تھے، عیسائی کرنے کی دوبارہ کوشش کی اور ان کو اصطلاح لینے کے لئے بہت سے لالچے دیئے۔ چنانچہ ملک کیتوینا دوم نے ۱۷۷۸ء میں حکم جاری کیا کہ جو لوگ تازہ عیسائی ہوئے ہیں وہ اس مسنون کا تحریری اقرار نامہ داخل کریں کہ وہ اپنی بہت چھٹی کی مخالفت کو کالی طور پر ترک کر دیں گے اور کافروں سے کسی قسم کا تعلق نہیں رکھیں گے۔ اور اپنے کسی تذبذب کے عیسوی مذہب اور اس کے عقائد کے سختی سے پابند ہو جائیں گے۔ لیکن ان تمام کوششوں کے باوجود اصطلاح پانے والے یہ عیسائی محض نام کے عیسائی تھے کیونکہ انہوں نے جلد ہی اپنے عقائد و کس کلیسا کی تبلیغی کوششوں سے ہٹ کر اپنے سابق مذہب کی کوششیں شروع کر دی

اور اسلام کے خلاف سے عیسائیت کو ترک کر دیا۔ گویا ان کا رہنما تمام عیسائی ہونا ان کے دامن اسلام میں داعی بڑے کا ایک ضمیمہ ثابت ہوا۔

اگرچہ سرکاری دفاتر میں تاتاریوں کا نام عیسائیوں کی فہرست میں لکھا جاتا تھا لیکن وہ ہمت اور استقلال کے ساتھ ان تمام کوششوں کا مقابلہ کرتے رہے جو ان کو عیسائی بنانے کے لئے کی جاتی تھیں۔ ایک نیم سرکاری مضمون میں، جو ۱۸۷۲ء میں چھپا تھا، مضمون نگار نے لکھا تھا کہ ”یہ امر قابل غور ہے کہ عیسوی دین کو ترک کرنے کے واقعات عین اسی زمانے میں پیش آئے جب عیسائیوں کو اپنے مذہب میں پختہ کرنے کی کوششیں شروع ہوئیں، لہذا ان کوششوں کے پہلو پر پہلو ضرور کوئی اور سبب موجود ہو گا جس کی وجہ سے ارتداد کے یہ واقعات رونما ہوئے ملاحظہ فرمائیے اس کے برعکس تھی“ حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ تاتاری دل سے ہمیشہ مسلمان رہے تھے۔ اسلئے انہوں نے ان تمام طریقوں کا مقابلہ کیا جن سے ان کو حقیقی طور پر، عیسائی بنانے کی کوشش کی جاتی تھی۔ انیسویں صدی کے آخری حصے میں بت پرست اور مسلمان قبیلوں میں مدارس جاری کئے گئے اور ان کے ذریعے سے ان قبائل کو عیسائی بنانے کی کوشش کی گئی، کیونکہ روسیوں کو یہ امید تھی کہ اس طریقے سے تاتاریوں کی نئی نسل کو عیسائی بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ اسی کے سوا کسی اور ذریعے سے تاتاریوں میں عیسائیت کی ترویج ناممکن سمجھتی تھی، چنانچہ ایک روسی پرنس نے لکھا ہے کہ ”قازان کے لوگوں کو عیسائی کرنا بہت دشوار ہے۔ لیکن یہی دیہات کے چند لڑکے مل جاتے ہیں جن کو ہم خدا ترسی کی تعلیم دیتے ہیں۔ جب وہ ایک دفعہ ہمارے ساتھ ہو جاتے ہیں تو پھر کبھی عیسائی مذہب سے روگردانی نہیں کرتے“

اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ روسیوں کے ضابطہ فوج داری میں کئی خدمات ایسی تھیں جن کی وجہ سے عیسائی مذہب ترک کرنے والوں کو سخت سزائیں مل سکتی تھیں۔ جو شخص کسی عیسائی کو مسلمان کرنے کے جرم میں ماموز ہوتا تھا وہ تمام شہری حقوق سے محروم ہو جاتا تھا اور آٹھ سے دس برس کی قید با مشقت کی سزا پاتا تھا۔ لیکن روسی حکومت کے ان تمام احکام اور قوانین کے باوجود اسلام کی تبلیغ کے گاؤں کے گاؤں مسلمان ہو جاتے تھے۔ اسلام کی اشاعت ان قبائل میں خاص طور پر پھیلا رہی جو روس کے شمال مشرق میں آباد تھے۔

قازان کا شہر اسلامی تبلیغ کا سب سے بڑا مرکز تھا

ہر سال ہزاروں مسلمان اس شہر میں آتے تھے

قازان تبلیغ اسلام کا مرکز تھا

کی جو ضرورتیں تھیں، ان کے لئے بہت سے کام دیات میں دیئے گئے۔ بہت سے مسلمانوں کو مسلمان کر کے لے جایا گیا اور ان کو تارکین کو، جو اصطلاحاً پاکر عیسائی ہو گئے تھے، اسلام کی طرف واپس بلائے گئے۔ عیسائی تارکین میں کثرت سے مسلمان ہو رہے ہیں، اس سے آرٹھوڈوکس کھیا کے پادری اٹھتے ہیں۔ لیکن وہ اب بھی ملک ملاؤں کی کامیابی کو روکنے میں ناکام رہے ہیں۔ خصوصاً جب سے (۱۹۰۵ء) روس میں مذہبی آزادی کا اعلان ہوا ہے، تارکینوں کے گروہ کے گروہ بد چکے ہیں۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ ۱۹۰۶ء میں رومو کے ملاؤں کے اکاؤنٹس خانہ انوں۔ اسلام قبول کیا۔ اور ۱۹۰۶ء اور ۱۹۱۰ء کے درمیان عرصے میں تین ہزار (۵۳۰۰۰) دائرہ اسلام میں داخل ہوئے۔ کہا جاتا ہے کہ اسلامی تبلیغ کی کامیابی کا بیشتر سبب یہ تھا اسلامی معاشرے کا اخلاقی درجہ بلند تر تھا۔ اور اس میں اتفاق و اتحاد کا جذبہ بھی قوی تر ایک علاوہ عیسائی پادریوں نے روسی حکومت کی تائید سے عیسائی تارکینوں کو رائج اور بنانے کے لئے جو طریقے اختیار کئے تھے، ان سے تارکین عیسائیت کے متغیر ہو گئے ہیں۔ اگرچہ اس اسلام کی تبلیغ بڑے جوش و خروش سے جاری ہے۔ ایک روسی مصنف بارونکو لکھتا ہے کہ دو ہر ایک سیدھا سادہ ان پڑھ مسلمان بھی اپنے دین کا مبلغ ہے، اور بہت پر یانیم بت پرست قبیلے جو نادار، بے علم اور جاہل ہیں، ان مبلغوں کی قوت ایمانی کا مقابلہ نہ کر سکتے۔ عیسائیوں کے دیات سے بہت سے لوگ سرما کے موسم میں درزی کا کام کر۔ کئے مسلمانوں کے قصبوں میں چلے جاتے ہیں اور وہاں جا کر مسلمان ہو جاتے ہیں۔ وہ جو اپنے دیات کو واپس آتے ہیں تو اسلامی عقائد بھی اپنے ساتھ لاتے ہیں۔ انھیں بڑے جوش و خروش سے اپنے گھروں میں پھیلاتے ہیں۔

اسی اسلامی تبلیغ سے دو تیاک قبائل سب سے زیادہ متاثر ہوئے ہیں۔ ان کے اکثر تو اصطلاحاً پاکر عیسائی ہو چکے تھے۔ لیکن ان کے بہت سے افراد انٹاریو اور انیسویں میں مسلمان ہو گئے۔ اسلام کا اثر عیسائی اور بت پرست دونوں قسم کے قبیلوں میں درندہ بڑھ رہا ہے۔

دو تیاک کی طرح جس بھی قوم کا ایک قبیلہ ہے، ان میں سے تقریباً ایک چوتھا ایک ایک بت پرست ہے۔ لیکن ان میں سے بہت سے لوگ اسلام قبول کر چکے ہیں اور غالب ہے کہ باقی افراد بھی مغرب ہی مذہب اختیار کریں گے۔

اسلام کی طرف جس قوم کیسے تھے انیسویں صدی کا یہ دور تھا کہ ان کے اکثر لوگ برہمن
 میانی تھے۔ ان کے گاؤں کے گاؤں مسلمان ہو گئے۔ سلطان محمدی حکومت کے زمانہ کی عادت
 اس نے میں جو شخص اپنا مذہب تبدیل کرنا چاہتا تھا وہ اسے زکوٰۃ دے کر کھیتا کے سوا کچھ نہ کر سکتا تھا۔
 مذہب اختیار نہیں کر سکتا تھا۔ انہوں نے باشریہ اور اشعریوں کے میں ملاپ سے اسلام قبول
 کیا تھا۔ جن کے خاندانی اور معاشرتی رسم و رواج ان کے اپنے دستور کے مشابہ اور موافق
 تھے۔ ان کے ہاں اسلام کی اشاعت کا آغاز بعض ہرات مسلمانوں کے ساتھ شادی بیاہ سے
 ہوا۔ مثلاً کسی گاؤں میں ایک چرس خاندان نے باشریہ کے ہاں شادی کی اور پھر انہی کا مذہب
 اختیار کر لیا۔ جیسے کہ بچے گاؤں کے عیسائی ان کو "مختون" کہتے "کہہ کر ان سے بدسلوکی
 کرنے لگے تو وہ وہاں سے نقل مکانی کر کے ہندوستان کے فاطمہ پناہ کی بستی بسا لیجئے اور بعض
 خوش حال باشریہ ان کو مالی امداد دیتے۔ لیکن چونکہ سرکاری رجسٹر میں ان کا اندراج نہ تھا
 پرستوں کی فہرست میں نہ تھا، اس لئے ان کو مسجد بنانے کی اجازت نہ تھی۔ لہذا ان کے قریب بھار
 کے چند باشریہ خاندان اس نئی بستی میں آکر آباد ہو جاتے تھے تاکہ مسجد کی تعمیر کے لئے سرکاری طور پر
 مسلمانوں کی جتنی تعداد مطلوب ہے وہ پوری ہو سکے۔ اسی قسم کا عمل کئی بار دوسرے دیہات
 میں بھی ہوا ہے جہاں مسلمان اگر آباد ہوئے ہیں اور چرس کے ساتھ سلسلہ ازدواج میں تنگ
 ہوئے ہیں۔ دیگر مقامات میں خاص تعلیمی تحریک کا پتہ چلتا ہے۔ مثلاً انیسویں صدی کے ابتدا میں
 کراول کے گاؤں میں عیسائی چرس آباد تھے۔ لیکن اسی صدی کے وسط کے بعد ایک چرسی کی
 تبلیغ سے جو ملا بن چکا تھا، ان کے چند خاندان مسلمان ہو گئے۔ جب وہ قائم کیا تو اس کی جگہ
 ایک باشریہ نے لے لی، جو چرس مسلمان ہوئے تھے وہ بعد ازاں تاتاری اور باشریہ کی دیکھ دیا
 میں منتقل ہو گئے اور ان کی جگہ تاتاریوں نے لے لی وہاں تک کہ تمام گاؤں علیحدہ تاتاری بن
 گئے۔ نئی نسل کے اکثر لوگ چرس زبان بھول گئے اور صرف تاتاریوں کے ہاں شادی بیاہ کرنے
 لگے، ان تبلیغی کوششوں کے علاوہ چرس قوم پر تاتاری زبان اور تاتاری ادب و اطوار
 کا اثر نمایاں طور پر نظر آتا ہے۔ ان کے ہاں تاتاری زبان بولنا شروع ہو گئی جو اپنے ساتھ اسلام کے
 مذہبی اور اخلاقی عقائد کو بھی لے کر آئی ہے۔ تاتاریوں کا اس کا اسکا ایک اعلیٰ تہذیبی نشان
 کا ہونا ہے۔ اگر کوئی چرسی تاتاری لباس پہنتا ہے تو اسے تاتاریہ کہتے ہیں جو مسلمانوں کے
 لباس پر تاتاری رنگ لباس کے اپنے ہم قوم چرسی کہتے ہیں۔ ان تمام تہذیبی اثرات کا

پتھر پڑتا ہے کہ چھٹی ہزار سال پہلے کے لوگوں کا یہی عقیدہ تھا کہ زمین اس کے لیے تیار کی گئی ہے۔ کہ
جہاں ہے کہ قبول اسلام کے بعد چھٹی ہزار سال پہلے کے لوگوں کی اشاعت میں بڑی سرگرمی
شروع دیتے ہیں ان اس بارے میں خوش حال بناتے ہیں ان کو امداد دیتے ہیں اس کے
برعکس وہی لوگ جو اس کو ایک بچہ ذات سمجھ کر حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں۔ اور ان
برے ناموں سے یاد کرتے ہیں۔ حالانکہ ان لوگوں کو بھی جو عیسائی ہو چکے ہیں۔ جو من قوم کافر
ایک چوتھائی لوگ اب تک بت پرست ہیں۔ لیکن ان کے ہاں اسلامی اثرات اتنے بڑے ہیں
جس کے ان کے اکثر لوگ غالباً عنقریب مسلمان ہو جائیں گے۔

چواش قوم میں اسلام کی اشاعت | چواش قوم کے لوگ، جن کی تعداد دس لاکھ
کے قریب ہے، تقریباً تمام اصطلاحات لے چکے
لیکن ان میں سے تقریباً بیس ہزار ابھی تک بت پرست ہیں، گمراہ لوگ بت پرست ہیں
ہیں۔ جو چواش عیسائی ہیں ان میں سے بھی بعض افراد اسلام قبول کر چکے ہیں۔ جو باقی ہیں
میں اسلام کے اثر میں آ رہے ہیں۔ جو اس قوم کے مسلمانوں کی مذہبی سرگرمی کا اعلاؤہ
واقعہ ہے ہو سکتا ہے، کہ ایک عیسائی گاؤں کے پادری نے ایک گرجا کی رست کے لئے ایک
سال کے عرصے میں بمشکل تین سو روپے جمع کئے، لیکن اس کے برعکس جب چواش کے اکثر مسلمان
مسلمان ہوئے تو انہوں نے ایک مسجد کی تعمیر کے لئے چند مہینوں میں دو ہزار روپے اکٹھے
کر لئے، اس قسم کا مذہبی جوش اس اسلامی تبلیغ کا خاصہ ہے جو اس وقت کے قدیم مقام
قبائل میں جاری ہے۔ ہر خاندان کو جو اسلام قبول کرتا ہے، نقدی یا جنس کی صورت میں
ملتی ہے۔ کسی کے لئے گھر تعمیر کر دیا جاتا ہے اور کسی کے لئے کھیت اور مویشی خریدے جاتے ہیں
تو ان کے لئے ایک مسجد تعمیر کر دی جاتی ہے، اور ان کے بچوں کے لئے ایک مدرسہ چلا کر دیا
جاتا ہے۔

سائبیریا کے تاتاری مسلمان | سائبیریا کے تاتاریوں میں اسلام کیسے پھیلا؟
کے متعلق ہمارے علم میں صرف چند ایک واقعات
آئے ہیں۔ سو پہلی صدی سے پہلے اس ملک میں اسلام کے قدم نہ چکے تھے۔ لیکن اس
پہلے ہی اسلام کے پہلے اس ملک میں وقتاً فوقتاً اس امید پر آتے رہے تھے کہ وہ اس ملک
کے بت پرستوں کو مسلمان کریں گے، لیکن ان میں سے اکثر کو سوائے ہر تہ ذلت کے

کچھ حاصل نہ ہو سکے۔ سبب کوچم خاں کے عہد میں سائیریا کے ملک میں اسلامی حکومت قائم ہوئی تو ان سببیں اسلام کی سات قبریں ایک بڑے شیخ نے دریافت کیں جو بخارا سے ان کی کاشفین آیا تھا۔ اور چاہتا تھا کہ ان خبیثان اسلام کی کوئی یادگار سائیریا میں قائم کی جائے۔ اس شیخ نے ان ساتوں شہیدوں کے نام بھی بتائے۔ گزشتہ صدی کے تک سائیریا کے تاریخان کو احترام کے ساتھ یاد کر رہے ہیں۔ جب ۱۵۷۰ء کے قریب کوچم خاں، جو چغیز خاں کے بیٹے جچی کے اولاد سے تھا، سائیریا کو فتح کر کے وہاں کا فرماں روا بنا، یا پھر ایت و دیگر وہاں کے بادشاہ کے لالہ مرہ کے بعد وہاں کے باشندوں کی درخواست پر وہاں کا حاکم ہوا۔ تو اس نے اپنی رعایا کو مسلمان کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، اور بخارا سے مسلخے منگوائے تاکہ اس کا رخیر میں اس کی مدد کریں۔ ان سبب ایک مسلخے نے، جو بخارا سے آیا تھا، اپنا حال یوں لکھا ہے کہ وہ ایک ساتھی کے ہمراہ کوچم خاں کے دار الحکومت میں پہنچا جو دریائے ارتش کے کنارے پر واقع تھا۔ دو سال کے بعد اس کا رفیق یہاں انتقال کر گیا اور بعض وجوہات سے، جو اس نے یہاں نہیں کیں، وہ اپنے وطن کو واپس چلا گیا۔ لیکن کوچم خاں نے جب بخارا سے دوبارہ مدد طلب کی تو یہی شخص پھر سائیریا آیا اور اپنے بھائی کے ایک معاون لایا۔ قازان سے بھی مسلخے آئے۔ لیکن اسلام کی اشاعت میں ابھی کچھ زیادہ کامیابی حاصل نہیں ہوئی تھی کہ روسی فتوحات کے بڑھتے ہوئے تسلط نے کوچم خاں کی تبلیغی کوششوں کا خاتمہ کر دیا۔ اس کی ایک خاص وجہ یہ بھی ہوئی کہ بہت سے قبیلوں نے جو کوچم خاں کے حکوم تھے، قبول اسلام کی سخت مخالفت کی تھی۔

اگرچہ روسی فتوحات نے اسلام کی ترقی میں خلل ڈالا تھا لیکن یہ ترقی بہر حال قطعی طور پر رک نہ سکی۔ کیونکہ بخارا اور ترکستان کے دوسرے شہروں کے علاوہ دین اور قازان کے مسلمان تاجر سائیریا میں مسلسل طور پر اسلام کی تبلیغ کرتے رہے تھے۔ یوں قبیلے کے تاتاریوں میں، جو دریائے ارتش اور ادب کے درمیان آباد تھے، اسلام کا قدم پہلی مرتبہ ۱۷۷۴ء میں پہنچا۔ اگرچہ انیسویں صدی کی ابتدا تک ان کے اکثر لوگ بت پرست رہے مگر اب تمام مسلمان ہو چکے ہیں۔

قرغز کے قبیلے اسلام کا اس سے قبل ذکر ہو چکا ہے مگر سائیریا کے دوسرے مسلمان قبیلوں کی تاریخ ہماری میں ہے۔ یہ حالیہ قومیں غالباً حال ہی میں اسلام قبول کیں۔ آج کل جن وسائل سے تاتاریوں میں اسلام کی اشاعت ہو رہی ہے، ان میں یہ طریقہ بہت قابلِ ملاحظہ ہے کہ بڑے بڑے خانان میں سے ان کے حکمرانوں کے ہاتھ پر لکھی ہوئی خطوط لکھے گئے ہیں جو وہ عام مسلمانوں میں پھیلاتے ہیں۔

کوائف دارالعلوم

(از اول)

پچھلے شمارے میں اسکیم کے اجلاس کی رپورٹ شائع کی جا چکی ہے، اس اجلاس کے بعد دفتر تنظیم و زرق کی کارکردگی کو تیز کیا گیا، تمام سفراء و کرام کو قرب و جوار کے اضلاع میں روانہ کیا گیا، ان حضرات نے بڑی محنت اور جانفشانی سے کام کیا، قرب و جوار کے بھی خوابان دارالعلوم کی فرمائش اور اصرار پر حضرت مولانا مرعوب الرحمن صاحب ہستم دارالعلوم اور حضرت مولانا سید احمد صاحب پالنپوری نے دورہ فرمایا جس میں عام مسلمانوں نے تعاون کا حق دلایا اور پہلے سے زیادہ امداد فراہم کرنے کا وعدہ کیا۔ امید ہے کہ انشاء اللہ سالانہ کی وصولی، دارالعلوم کی بڑھتی ہوئی ضرورت کے مطابق ہو جائے گی۔

سفراء و کرام اور حضرت ہستم صاحب سطرع قرب و جوار میں دارالعلوم کے لئے شبہ روز کام میں مصروف تھے اس سے کہیں زیادہ اندرون دارالعلوم میں طلباء و اساتذہ درس و تدریس میں منہمک تھے، اور غلہ اسکیم کے اجلاس کے بعد دن رات محنت کر کے پورے سال میں ہونے والے نقصانات کی تلافی کی کوشش جاری تھی، سالانہ امتحان سے پہلے نصاب تعلیم کو پورا کرنے کی جدوجہد جاری رہی تھی۔ چنانچہ اللہ کے فضل و کرم سے یہ شخص ہمساعہ ہوئی اور یہ سال ہنگامی حالات سے بہت زیادہ متاثر ہونے کے باوجود نصاب تعلیم کے پورے ہونے کی حیثیت سے نہایت کامیاب رہا، کیونکہ گذشتہ تین چار سال سے نصاب تعلیم پورا نہیں کیا جا رہا تھا، اور اس سال بھی یہ اندیشہ تھا کہ شاید نصاب پورا نہ ہو جس تعلیمی کے متعدد ارکان کی رائے تھی کہ نصاب تعلیم پورا نہ ہونے کی صورت میں دشمنان شریعت میں بھی تعلیم جاری رکھی جائے گی اور سال گذشتہ کی طرح اس سال بھی اس اوصاف میں حدیث و تدریس کا سلسلہ جاری رکھا جائے گا مگر اساتذہ کرام اور طلباء عزیز کی محنت نے اس کی لازمت نہیں کی اور اللہ تعالیٰ نے نصاب تعلیم مقررہ وقت کے اندر ہی پورا کیا۔

ان امتحانات میں عربی کے ابتدائی درجات کے ساتھ، درجہ فارسی، حفظ، دینیات، اندوہ، شافعی رہے، پھر ۲۰ رجب سے تقریری امتحانات شروع ہوئے جو ۱۹ شعبان المعظم تک جاری رہے، امتحان کے دوران طلباء نے عزیز کی محنت قابل رشک تھا، شبہ و روز مطالعہ و تکرار کی بھائی رہی، امتحان شروع ہونے سے پہلے نو ذرہ سے ملحق درگاہ میں اور تھانی دارالحدیث مطالعہ و تکرار کے لئے رات بھر کھلا رہتا تھا، ان تمام درس گاہوں میں، مسجدوں میں اور کمروں میں علم کی شمع پر جان قربان کرنے والے ہمارے ہمہ وقت مشغول رہتے تھے، کتب خانہ کا دارالمطالعہ بھی مدرسہ کے اوقات کے علاوہ چار گھنٹہ کھلا رہتا تھا، اس لئے مطالعہ کرنے والوں کو اس سے بھی زیادہ مدد مل رہی تھی، دارالحدیث تھانی میں امتحان کی نشستوں کے معین کر دینے کے بعد دارالحدیث فوقانی اور اوہری کی تمام درگاہیں مطالعہ و تکرار کے لئے کھول دی گئی تھیں، اور اس طرح امتحان کے یہ ایام علم پوری کے انتہائی حیرت انگیز فضا میں گزرے، اساتذہ کرام نے بھی امتحان کسان ایام میں انتہائی محنت کا مظاہرہ کیا، اول تو کچھ اسباق ہی جاری تھے، پھر یہ کہ قرب و حصار کے مدارس دارالعلوم کے اساتذہ کرام کو اپنے سالانہ امتحان کے موقع پر مدعو کرتے ہیں، اساتذہ کرام کو اس کے لئے اسفار کرنا پڑے، پھر امتحان گاہ کی نگرانی بھی انہی حضرات کے سپرد تھی، کچھ اساتذہ کرام باہر جاتے رہے، اور کچھ حضرات امتحان گاہ کی نگرانی کا کام انجام دیتے رہے، بعض اساتذہ کرام نے اپنی ذمہ داری سے دو گنا کام انجام دیا، یہ امتحانات حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات کے زیر انتظام انہی کی موجودگی میں شروع کئے گئے تھے، لیکن درمیان میں مولانا کی طبیعت خراب ہو گئی اور وہ علاج کا کام کی غرض سے دہلی چلے گئے، مگر امتحانات کا نظم کچھ دغوبی چلتا رہا۔

امتحان گاہ کو دس حصوں میں تقسیم کیا گیا تھا، اور ۷۰ ریمے سے اریجے تک امتحان کے چار گھنٹہ کی نگرانی دو حضرات کے سپرد ہوتی تھی، اس طرح روزانہ میں نگرانی کی ضرورت تھی، حضرت مولانا سراج الحق صاحب صدر المدین، حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب شیخ الحدیث احمد حضرت مولانا رفیع الرحمن صاحب امتحان کے دوران بہادر تشریف لائے، پھر دوسرے حضرات نے رہے اور اس طرح اس سال کی تعلیمی محنتوں کا شرعاً باختم ہوا۔

یا امتحان، یہاں تک کہ ختم ہو گیا۔

امتحان کے وقت بعد ۲۱، ۲۲، ۲۳ شعبان کو علمی مشور کی کا اجلاس تھا۔ اس شعبان
کے تمام ہی سے مہراں گئی قدر کی آخر شروع ہو گئی تھی، تین روز کا اس نشست میں متعدد
مسائل زیر غور آئے اور علمی مشور کی نے اس سلسلے میں تھوڑے بہتے منظور کیے۔
شعبہ تعلیم کو زیادہ منظم اور فعال بنانے کے لیے درجہ وسطیٰ الف میں تین مدرسین کے تقرری کی
منظوری دی، اسی طرح درجہ وسطیٰ ب میں ایک، اور درجہ ابتدائی میں ایک مدرس
کے مزید تقرر کی مجلس تعلیمی کو اجازت دی گئی، مجلس مشور کی کی مکمل تھوڑے بہتے اگلے شمارے میں
شریک اشاعت کی جائیگی۔

امتحان سالانہ سے فراغت کے بعد عام طور پر طلباء نے عزیز اپنے اپنے وطن کے لئے
روانہ ہو گئے، اور جن طلباء نے دارالعلوم میں قیام کا ارادہ کیا ان کو مطالعہ و تکرار کی سہولت
دی گئی، اور متعدد اساتذہ کرام نے اقامت کرنے والے طلباء کی فرائض پر اسباق شروع
فرمائے، حضرت مولانا موانع الحق صاحب صدر المدین ہدایہ اسرین کا سبق پڑھا رہے ہیں
یہ سبق روزانہ ۹ بجے سے ۱۱ بجے تک ہوتا ہے۔ جناب مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
محلین شریف کا سبق پڑھا رہے ہیں، اور جناب مولانا عبدالرؤف صاحب افغانی سرانجامی
اور شرح مائتہ عامل کا سبق پڑھا رہے ہیں۔

قیام کرنے والے تقریباً آٹھ سو طلباء کو دارالعلوم کی جانب سے وظیفہ سحر و انظار
۶۰٪ ماہوار کے حساب سے دیا جا رہا ہے اور سال گذشتہ کی طرح توہنیں مگر دارالعلوم کے
مختلف گوشوں میں قرآن کریم سنایا جا رہا ہے، اور الحمد للہ حالات ہر طرح پر سکون اور قابل
اطمینان ہیں اور انشاء اللہ شعبان میں مدیدہ اچھے نکلے ہوں گے۔

نام کتب	ت	نام کتب	ت	نام کتب	ت
---------	---	---------	---	---------	---

[illegible]

نگران اعلیٰ حضرت الحاج مولانا غوث الرحمن صاحب جہتم دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

دارالعلوم دیوبند

جلد نمبر ۶۳ | جون ۱۳۸۳ء مطابق رمضان ۱۴۰۳ | شمارہ نمبر

چند سالانہ	مجلس اداوت
بدوستان سے ۲۵/- روپے	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی
نوی عرب، کویت، ابوظہبی وغیرہ سے بذریعہ	مولانا سعید احمد صاحب کبر آبادی
ایر میل ۹۰/- روپے	مولانا ریاست علی صاحب (مدیر سول)
دبی مشرقی افریقہ، برطانیہ وغیرہ سے بذریعہ	طابع و ناشر
ایر میل ۱۰۵/- روپے	دارالعلوم معرفت مولانا غوث الرحمن صاحب
کینیڈا وغیرہ سے ذریعہ ایریل ۱۱۶/- روپے	جہتم دارالعلوم دیوبند
سٹان سے ذریعہ ریل ۴۵/- روپے	مطبوعہ
پریچ ۲/۵۰ روپے	عرب پرنٹنگ پریس دیوبند

ضروری گزارش



ہمارے دارالعلوم کے خیر و دل گزارش ہے کہ جن حضرات کی مدت خیرگی ختم ہو چکی ہے انکو ہر شام میں بندوبست سرخ نشان بدباد لاء دیجا چکی ہے۔ چاہے جن کے شامیں بھی گوارا جن کی مدت خیرگی جن میں ختم ہو چکی ہے انکو بندوبست سرخ نشان طبع کیا جاتا ہے۔ ہریان خراک سلاہ چندہ ۱۵ روپے بندوبست میں آؤ در سال فرمیں، دی کی کا انتظار نہ کریں، دی کی کا خرچہ سارے روپے ہے۔ دی کی کیلکس میں ۱۳ روپے ملتا ہے۔ ہونے کے جو بلاد جگہ جگہ ایسی کی مشور میں اولہ کا نقصان ہے، امید ہے کہ قدر زحمت تو انکو خود کو اولہ کو نقصان سے بچائیں گے۔ (مدیر)

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون نگار	مضمون
۳	مدیر مسئول	حرف آغاز
۶	مولانا سمیع الحق صاحب (پاکستان)	سیام رمضان
۹	مولانا حبیب الرحمن صاحب مدرس دارالعلوم دیوبند	تفسیر بالرائے اور علامہ مودودی
۳۸	حضرت مولانا محمد ادریس صاحب کاندھلویؒ	ہجراتین والنصار کے درمیان مواخات
۴۳	مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند	مسائل حاضرہ
۴۷		فہرست کتب
۴۸	جناب رشید انصاری صاحب	ادبیات

حضر آغاز

مدرسہ رسول

حامد او مصلیٰ! جب تک یہ شلہ قارئین کرام کے ہاتھوں میں پہنچے گا اس وقت تک دلائل العلوم میں جدید داخلوں کی کارروائی شروع ہو چکی ہوگی اور انشاء اللہ نیا سال دلائل العلوم کی علمی ترقی کے لئے ایک مبارک سال ہوگا۔

سال گذشتہ بڑی حد تک ان چیزوں پر نظر تھی جو دلائل العلوم کے معیار تعلیم کے لئے ضروری ہیں اور جدید داخلوں میں ان چیزوں کو ملحوظ بھی رکھا گیا تھا، لیکن چونکہ دلائل العلوم کئی سال کے تعلیمی تعطل کے بعد فعال ہو رہا تھا اور محکامی حالات کا بھی لحاظ تھا اس لئے داخلہ میں کافی احتیاط کے باوجود ناکام طلبہ کو بھی پہلے سے مقرر کردہ قاعدے کے مطابق تھکانی درجات میں لے لیا گیا۔ اور اس طرح جدید داخلوں کی تعداد ہر اعتبار سے گنجائش سے کہیں زیادہ ہو گئی، نہ دارالاقامہ میں اتنی گنجائش تھی، نہ کتب خانہ میں درسی کتابوں کی اتنی تعداد تھی اور نہ امداد کا سابقہ معین کردہ عدد اس کا مستعمل تھا۔

مگر ان تمام چیزوں پر کسی نہ کسی طرح قابو پایا گیا، ایک لاکھ سے زائد کی کتابیں خریدی گئیں، متعدد کتابیں طبع کرائی گئیں، رواق خالد کی زیر تعمیر عمارت کی بجلیت مکمل کیا گیا، امداد کا عدد نو سو سے بڑھا کر پندرہ سو کیا گیا، اور اس سے بھی ضرورت پوری نہ ہوتی تو حوزہ کی امداد کے طور پر تقریباً دو سو طلبہ کو پندرہ روپے ماہوار وظیفہ دیا گیا ہے۔ عربی کے ان طلبہ میں سے دورہ حدیث میں شریک طلبہ کی تعداد چار سو اور تمام کتبیات میں شریک طلبہ کی تعداد ایک سو سے کہے زائد تھی۔ اور اب قدیم طلبہ میں سے جتنے طلبہ تعلیم مکمل کر کے چلے جائیں گے انہی کی بقیہ جگہوں پر تھکانی درجات میں داخلے لے جائیں گے بلکہ سال سوم اور چہارم میں چونکہ طلبہ کی تعداد پہلے ہی سے بہت کافی ہے، پھر یہ کہ ان درجات کی تعلیم کاسینکراؤں مدارس میں معقول انتظام بھی ہے اس لئے ان درجات میں داخلہ موقوف رہے گا۔ اور بقیہ درجات میں جو داخلے ہوں گے ان میں دلائل العلوم کے معیار مطلوب کو زیادہ سے زیادہ ملحوظ رکھتے چھپنے سے انتخاب کیا جائے گا۔

اسالی جدید داخلوں کے لئے اساتذہ کرام کی ایک حیات نفیری کمیٹی بنادی گئی ہے جس کے نگران عبداللہ حسین حضرت مولانا معراج الحق صاحب، اور کنوینر حضرت مولانا سید احمد صاحب بالہنود کی ہیں۔ اور لے کیا گیا ہے کہ آئندہ جدید طلبہ کو فوراً نظام داخلہ نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے امتحان داخلہ میں شرکت کے لئے ایک امتحان

لی جائے گی، اور مقرر کردہ تاریخوں میں تحریری امتحان لیا جائے گا، کامیاب ہونے والے امیدواروں کو فارم داخلہ دے دیا جائے گا اور ناکام ہونے والے امیدواروں کو نہیں لیا جائے گا۔

مجلس تعلیمی نے امیدواران داخلہ کے تحریری امتحانات کی تاریخیں بھی مقرر کر دی ہیں اور یہ تاریخیں ایسی ہیں کہ ناکام ہونے والے دوسرے مدارس میں آسانی کے ساتھ داخلہ کی کوشش کر سکیں گے۔ اور انشاء اللہ عزیز دلائل علوم دیوبند مقررہ تعلیمی معیار کو پورا کرنے والے طلبائے عزیز کو اپنے دامن تعلیم و تربیت میں لے لے گا۔ اور جو طلبہ ناکام ہوں گے انہیں بھی زیادہ اشتہار کی زحمت نہ ہوگی بلکہ وہ اپنے خشتا کے مطابق دوسری درجہ تلاش کر لیں گے۔ پھر یہ کہ جدید طلبہ کا اتنی ہی تعداد میں داخلہ ہونا ہے جتنی قدیم طلبہ کی تعداد میں کمی ہو اندازہ ہے کہ یہ تعداد چار اور پانچ سو کے درمیان ہوگی۔

جدید داخلہ کے لئے امتحانات کی آخری تاریخ ۱۷ شوال ہے، اس طرح انشاء اللہ عزیز امور داخلہ سے بہت جلد فراغت ہو جائے گی اور اسباق کے اجراء میں کئی سال سے جو تاخیر ہوئی ہے وہ اس سال نہ ہوگی اس طرح انشاء اللہ کتابوں کے تانصاب پہنچانے میں سہولت ہوگی جبکہ مجلس شوریٰ منعقدہ شعبان ۱۳۹۷ھ میں دوران سال لے جانے والے دو امتحان ختم کر دئے گئے ہیں بلکہ اب درمیان سال میں صرف ایک امتحان ہوگا۔ البتہ اس کو ذرا باقاعدہ اور منظم کیا جائے گا۔

داخلہ اور امتحانات کے اس نظم کے ساتھ ہی یہ بھی ضروری ہے کہ آئندہ سال تربیت اور دلائل اقامہ کا انتظام بھی بہت زیادہ چمت کیا جائے۔ اس کے لئے دلائل اقامہ کو سال گذشتہ چھوٹے چھوٹے ہا حلقوں میں تقسیم بھی کیا گیا تھا لیکن متعدد موانع پیش آئے اور اس سے خاطر خواہ فائدہ نہ ہوا۔ اس سال انشاء اللہ یہ کام زیادہ اہمیت کے ساتھ انجام دیا جائے گا اور جن چودہ اساتذہ کرام کو تربیت اور نگرانی کا کام سپرد کیا گیا ہے وہ انشاء اللہ اس سال بہتر کارکردگی کا مظاہرہ کر سکیں گے۔

قدیم طلبہ کے معاملہ میں بھی معیار تعلیم کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہنگامی مراعات کو ختم کرنے کا اعلان کر دیا گیا ہے، اس لئے کہ اگرچہ ۲۰۲۳ء کی تعلیمی کیفیت بہت بہتر رہی، لیکن ہنگامی حالات کے سبب جو کوتاہی رہ گئی تھی اس کو سالانہ امتحان کے موقع پر ملحوظ رکھا گیا کہ سوالات کا معیار بہت زیادہ سخت نہ ہو۔ لیکن جن طلبہ نے ان متوسط سوالات کے جواب میں بھی کامیابی حاصل نہیں کی وہ کسی بھی مراعات کے مستحق نہیں ہیں۔ اور اسی لئے جہنمی اور مؤخر ہونے والے امتحانات بھی ۱۷ شوال کے بعد تحریری لے جائیں گے۔

اس لئے انشاء اللہ عزیز ۱۷ شوال سے شروع ہونے والا نیا تعلیمی سال دلائل علوم کے لئے

بنایت مبارک اوماہم سال ہوگا۔ امدادِ خدا کو منظور ہے آج سے پچاس کے پچلے کے دارالعلوم میں جو علمی، روحانی اور اخلاقی بہبودیں تھیں ان کی واپسی کے لئے اس سال کی کوشش شروع ہو جائے گی۔ اہستہ اہستہ معیارِ تعلیم کو بلندی اور دارالعلوم کو توسیع کی طرف لے جا کر انشاء اللہ دارالعلوم کے مقصد تائیس کو پورا کرنے کی جو سعی جاری ہے وہ بار آور ہوگی۔ طلبہ کرام نیز عام مسلمان دارالعلوم سے جوالیدیں وابستہ کئے ہوئے ہیں وہ فضلِ خداوندی سے پوری ہوں گی۔

اعلان

مناسب کاتب کے دستیاب نہ ہونے اور بعض دوسری الجھنوں کی بناء پر قارئین کی خدمت میں یہ سالہ وقت پر روانہ نہ کیا جاسکا جس کا ہمیں سخت صدمہ ہے۔ اب کوشش کی جا رہی ہے کہ سالہ ہر ماہ کی پندرہ تاریخ تک دفتر سے پوسٹ کر دیا جائے۔ اس مرتبہ ماہ جولائی اور اگست کا شمارہ ایک ساتھ نکلے گا جو انشاء اللہ ۱۵ اگست تک حضرات قارئین کی خدمت میں روانہ کر دیا جائے گا۔

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پاکراول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں۔
- ۲۔ پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ پر ۴۵ روپے مولانا عبد الستار صاحب مقام کرم علی دار التحصیل شجاع آباد، ضلع ملتان (پاکستان) کو بھجویں اور ماہنامہ نکلیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں، ماہ مارچ ۱۳۸۰ھ سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے۔ خریدار حضرات بہتر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

(مبہم)

صیام رمضان

اخلاقی اور روحانی اصلاح کا قرآنی نسخہ

اسناد: حضرت مولانا سمیع الحق صاحب زید مجدد، (پشاور)

رحمت خداوندی کا موسم بہار شہر رمضان المبارک ملت محمدیہ کے سروں پر سایہ فگن ہے۔ اس وقت ہم اس کے دواغی دور (عشرہ اخیرہ) سے گزر رہے ہیں۔ جسے حضور اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جہنم سے نجات "حق من النار" کا مرحلہ قرار دیا۔ نامناسب نہ ہو گا اگر رمضان کے روح پرور اور سبق آموز پہلوؤں پر ایک اچھی نگاہ ڈال دی جائے۔ رمضان کیا ہے؟ انوار و برکات الہی کے فیضان کا مہینہ تجلیات ربانی کا منظر۔ رحمت ہائے واسعہ کا ظہور اور نعمت ہائے متوالیہ کا ابر نیسان۔ رمضان، رحیم و کریم کی رحمتوں کا وہ نقطہ عروج ہے جو اپنے جلو میں بے چین و مضطرب انسانیت کے لئے قرآن کریم جیسا نسخہ شفا اور اکیس ہدایت لایا۔ اور اس طرح ماہ رمضان ہی وہ مقدس زمانہ ٹھہرا جس میں رب العالمین نے اسلام جیسی بیش بہا نعمت سے اپنی نعمتوں اور نواہیں کی تکمیل فرمائی۔ رمضان مومنین کے پرمردہ دلوں کے لئے حیات نو کا پیغام اور عباد مقربین کے لئے جلا و نکھار کا مہینہ ہے جس میں ذکر و فکر اور بندگی و طاعت کی مٹھلوں میں تازگی اور فسق و فجور کے ظلمت کدو میں ویرانی آجاتی ہے۔ ایمان و تقویٰ کی کھیتیاں لہلہا اٹھتی ہیں، اور ظلم و مصیبت کی بستیاں اجڑ جاتی ہیں۔ ماہ صیام ابلیس کی بندش و رسوائی اور پراگندہ حال شکستہ خاطر مومنین کی سرفرازی اور سرخروئی کا مہینہ ہے۔ رمضان حدیث یار کے در و درکار اور رات کی تنہائیوں میں محبوب و مطلوب سے مناجات اور سرگوشیوں کا مہینہ وصال ہے۔ رمضان جس کے آخری شب میں رب کریم اپنی آغوش رحمت پوری کائنات پوری انسانیت سے اپنے رب سے ٹوٹی ہوئی انسانیت کے لئے وا کر دیتا ہے۔ اور اپنے مالک حقیقی سے برگشتہ بندوں کو جو بخشش کی صلائے عام ہوتی ہے۔ الامن مستغنی فاعفہ من مستوزق فارزقہ الامن مبتلى فاعافہ الاکذا الاکذا (المحدیث) ہے کوئی بخشش کا طلبگار کہ میں آگے بخش دوں۔ ہے کوئی رزق مانگنے والا کہ میں اس پر خزانہ غیب سے رزق کے دروازے کھول دوں۔ کوئی مصیبت زدہ ہے، جسے میں نعمت عافیت سے نواز دوں۔ پھر اس کے افطار کا

۱۔ سبب انشاء — وہ تو جمال محبوب کے دید و مشاہدہ اور اس کے قرب و مدد کی کادہ مقام
 ہے کہ فراق و ہجر کے ستر ہزار حجب بچا سے ہٹ جاتے ہیں۔ گوناگوں مسرتوں اور لقا رب کے
 ۲۔ لقا رب و فہتان فہتہ عند فہم لا و فہتہ عند لقا و فہتہ (الحمدیث)
 وہ دہر کے لئے دو خوشیاں ہیں۔ ایک وقت افطار کی خوشی اور ایک اپنے رب کی زیارت اور وصال کی
 رات۔ غرض رمضان کی ہر رات شب وصال اور ہر دن یوم شہادہ جمال ہے۔ — ۳
 ہر شب شب قدر است اگر قدر بدانی

پھر اس میں ایک رات (لیلۃ القدر) ایسی بھی آجاتی ہے جو عظمت و مرتبت کے لحاظ سے ہزار
 یں کے برابر ہے جس میں یکبارگی قرآن نازل ہوا جو الروح الامین اور ملائکہ رحمت و سلام کے
 بل کی رات ہے جس میں ساری کائنات ذوالجلال والکبریاء و معبود کی عظمتوں کے سامنے جھک کر
 کی تسبیح و تمجید میں ڈوب جاتی ہے۔ مگر ایک عاشق زار کیف وصال اور لذتہائے جمال میں اس قدر
 جاتا ہے کہ وہ اس ہزار ماہ والی رات کو ایک رات بلکہ ایک لمحہ سمجھنے لگتا ہے۔ کان لہو یلبسوا
 ماعنہ من نہار — اور صبح صادق کے وقت پکار اٹھتا ہے کہ

نہ در حیم زدن صحبت یار آخر شد روتے گل سیر ندیدیم و بہار آخر شد
 بلعناک حق معرفتک و ما عبدناک حق عبادتک لا احصى ثناء علیک
 تا کما اثبت علی نفسك — کائنات مجر و قصور اس کی زبان پر ہوتا ہے۔
 نزلناک فی لیلۃ القدر و ما ادراک مالیلۃ القدر لیلۃ القدر خیر من الفشہم تنزل
 بکک و لہم وح فیہا باذن ربہم من کل امر اسلامی حقاً مطلع الفجر۔

پھر ایک وقت ایسا بھی آجاتا ہے کہ آتش قرب اور سوز و درد سے بے تاب ہو کر خائے مولیٰ
 بگارا پنا گھر بار خویش و اقارب سب کچھ چھوڑ کر اسی کے در پر ڈیرہ جمادیتا ہے اور جب تک
 دو وصال کا بلال عید چمک نہ جائے یہ بھی آستانہ یار کی چوکھٹ نہیں چھوڑتا۔ سوز و ساز، اسید
 و درد و تڑپ، اضطراب و التجار اور تپیل طام کے بعد قطع کلام و منام اور ترک تعلقات کے اس
 دہم احکات سے یاد کرتے ہیں۔ — پھر وہ رمضان ہی کے ساحات کیمیا اثر ہیں جن کی تاثیر سے
 ہی حیرت کی، عمل قلیل اور بضاعہ سز جا، اخلاص و احتساب کی آمیزش سے جل آتے جتنا مقام پالینی
 ہمارے فوائل غرض اور غرض ستر فرائض کے برابر ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ اجرو ثواب خود بد گاہ
 کی سے بلو و ماست لگا ہے لا تقصم فائدہ لی دانا اجزی مے کہ اس کی یہ بھوک و پیاس

یہ بڑی زندگی، یہ بڑی عمر، اسی کے لئے تو ہے، اور اسی کے ہی علم میں ہے کسی چیز کی مفاسد، اور شہرت کا اس میں شائبہ بھی نہیں۔ پھر اس شہر مسعود کے یہ برکات و انوار وقتی نہیں بلکہ ایک سلامت کی ساری زندگی اس کی بدولت ایمان و احسان کے سانچے میں ڈھل سکتی ہے بشرطیکہ رمضان کے فضائل و برکات اور ایمان و افریں نتائج نگاہوں کے سامنے رہیں اور صوم کی یہ عبادت ہر قسم کے منکرات و فواحش کو بے سود و محال، غیبت اور گالی گلوچ، ریاء و عجب، غرض تمام بُرے افعال کی آلائش سے پاک رہے کہ جب حلال چیز سے پرہیز ہے تو حرام کی گنجائش کہاں۔ ؟ اور اگر یہ عمل ایمان و احسان سے خالی اور ذنوب و آثام سے محفوظ نہیں۔ تو یہ توڑی بھوک و پیاس ہے، جس سے اللہ تعالیٰ کوئی سرکار نہیں رکھتا (بخاری) اور کتنے مہم اہل سنت و قائم اللیل ہیں کہ جن کے پٹے بجز پیاس اور سخت کی جگائی کے اور کچھ نہیں پڑے (الداری) روزہ صرف کھانے پینے سے رکے کا نام نہیں بلکہ تمام بیہودہ اور بے حیائی کی باتوں سے دستبردار ہونے کا نام ہے (الحديث) روزہ تو گناہوں اور جہنم کی آگ سے بچانے والی ایک ڈھال ہے، جب تک روزہ دہا اس کو جھٹا اور خبیثت سے چھین ڈالے (نسائی وغیرہ) یہ مہینہ سزا و عطا و نصیحت ہے اور اس کا ہر پہلو مسدہا نصیحتوں سے لبریز ہے۔ یہ مہینہ صبر کی تلقین کرتا ہے کہ اللہ کے حکم سے ہم نے لذائذ و شہوات کو ترک کر دیا۔ اسی طرح مومن کی ساری زندگی منکرات و فواحش اور مہتیاہ سے صبر و گریز کی آئینہ دار ہوگی۔ یہ مہینہ ہمیں جہاد سکھاتا ہے کہ نفس تو عدو اکبر اور اس کا مقابلہ جہاد اکبر ہے۔ اور جب مسلمانوں نے روزہ سے نفس پر فتح پانے کا ملکہ حاصل کر لیا تو عدو اصغر کافر و مشرک کی شکست تو آسان بات ہے۔ یہ مہینہ ہمیں بھوک و پیاس کا احساس دلا کر باہمی ہمدردی، ایثار و اتفاق اور غریب پروردہ کا سبق دیتا ہے۔ اس لحاظ سے حضور نے اسے شہرِ مہاسا کہہ سالی یعنی غمخوارگی کا مہینہ۔

شہرِ اولہ رحمتہ ————— واسطہ مغفرتہ ————— والآخرہ عتق من النار

واللہ یقول الحق وهو ھدی السبیل

(ج ۲۔ ش ۳۔ رمضان المبارک ۱۳۷۴ھ، جنوری سنہ ۱۹۵۴ء —————)

از مولانا حبیب الرحمن صاحب قاری
استاذ دارالعلوم دیوبند

تفسیر بالرائے

اور علامہ مودودی

اصل موضوع پر گفتگو سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات بیان کر دی جائے کہ تفسیر بالرائے ہے کیا چیز! تاکہ جماعت اسلامی کے بانی علامہ مودودی صاحب کی تفسیری کوششوں کی حیثیت متعین کرنے میں سہولت ہو اور یہ بات متفق ہو کر سامنے آجائے کہ وہ تفسیر بالرائے کے تحت آتی ہے یا نہیں۔

اس سلسلہ میں یہ جان لینا بھی ضروری ہے کہ تفسیر کہتے کسے ہیں اور اس فن میں خامہ فرسائی کے لئے کچھ اصول و شرائط بھی ہیں یا ہر کس و نا کس کو عام اجازت ہے کہ جس طرح جی میں آئے تفسیر کرنے بیٹھ جائے۔

تفسیر کی لغوی و اصطلاحی تحقیق | عربی زبان میں لفظ تفسیر کھول کر بیان کرنے اور کسی چیز کو واضح اور روشن کرنے کے معنی میں آتا ہے

امام سیوطیؒ اپنی مشہور تالیف "الاتقان فی علوم القرآن" میں لکھتے ہیں "تفسیر فرسے، اخوذ ہے جس کے معنی بیان کرنے اور کھولنے کے ہیں۔ چنانچہ عرب اپنے معاویہ میں صبح کے روشن ہونے کو "اسفر الصبح سے تعبیر کرتے ہیں" قرآن کریم نے آیت پاک "وَالضُّبْحُ إِذَا أَشْفَرُ" میں اسی محاورہ کو استعمال کیا ہے۔ اور اس کی اصطلاحی تعریف امام زکریا نے ان الفاظ میں کی ہے۔

علم تفسیر اس فن کو کہتے ہیں جس میں قرآن کریم کے معانی بیان کئے جائیں اور اس کے احکام و حکمتوں کو واضح کیا جائے، علم لغت، نحو، صرف

التفسیر علم یرفہم بہ کتاب اللہ
المنزل علی نبیہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
وبیان معانیہ واستخراج احکامہ و
حکمتہ

والنحو والتصرف وعلوم البیان و اصول
الفقه والقراءات و محتاج لمعرفة ما سبنا
نیز اس فن کے لئے اسباب نزول
اور نسخ و منسوخ کی معرفت بھی ضروری ہے

النزول والنسخ والمنسوخ
والبرہان ج ۱ بحث التفسیر

شرائط تفسیر تفسیر کی شرطیں بیان کرتے ہوئے امام سیوطی لکھتے ہیں کہ تفسیر کے لئے پندرہ علوم ضروری ہیں۔ کسی شخص کو قرآن کریم کی تفسیر کا حق نہیں جب تک کہ وہ ان علوم و فنون کی تحصیل نہ کر لے۔ وہ پندرہ علوم یہ ہیں۔

لغت، صرف، اشتقاق، نحو، معانی، بیان، بدیع، قرأت، کلام، اصول فقہ، اسباب نزول و تاریخ، نسخ و منسوخ، فقہ، حدیث و علم دینی، (الاتقان ص ۱۸۱ ج ۲)

اس آخری علم سے مراد وہ ذوق لطیف اور نور بصیرت ہے جو انسان کو علم صحیح کی جانب

رہنمائی کرے۔ یہ علم خاص کسی بندہ کو عمل صالح اور زہد و تقویٰ کی برکات سے بلا کسی کسب و طلب

کے اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطا ہوتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے "یا ایہا الذین امنوا ان تتقوا اللہ

یجعل لکم فرقاناً" (اے ایمان والو اگر تم تقویٰ اختیار کرو گے تو تمہیں فرقان عطا ہوگا یعنی ایسا

نور بصیرت اور ذوق سلیم حاصل ہوگا جس کے ذریعہ تم حق و باطل کے درمیان تمیز کر لو گے) اسی علم

لدنی اور عطائے ربانی کی جانب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں اشارہ فرمایا ہے۔

"من عمل بما علم او دلتہ اللہ علم ما لم یعلم" جو شخص اپنے علم پر عمل کرے گا اُسے اللہ

تعالیٰ بغیر کسی طلب کے ایسا علم عنایت فرمائیں گے جو پہلے سے اُسے حاصل نہیں تھا۔ مسند ہند

شاہ عبدالعزیز دہلویؒ ایک مفسر قرآن کے لئے ان علوم کی معرفت ضروری قرار دیتے ہیں اپنے

فتویٰ میں رقمطراز ہیں۔

تفسیر قرآن و حدیث را اولاً علم صرف و نحو،
قرآن اور حدیث کی تفسیر و تشریح کے لئے پہلے

واشتقاق و لغت و معانی، و بیان، علم فقہ
صرف، نحو، اشتقاق، لغت، معانی، بیان، فقہ

و اصول فقہ و عقائد، حدیث، آثار صحابہ اور
اصول فقہ، عقائد، حدیث، آثار صحابہ اور

علم حدیث، آثار، تواریخ ضرور است بدون
تاریخ کی معرفت ضروری ہے، ان علوم کی

معرفة این علوم و مآدین و معانی قرآن
تحصیل کے بغیر قرآن حدیث کے معانی و مآدین

حدیث ہرگز جائز نہ ۔ میں دخل دینا جائز نہیں ہے ۔

دفتار دی عربی ج ۱ ص ۱۹۱ مطبوعہ دہلی

علوم دینوں میں کامل دستگاہ کے ساتھ بدعات و خواہشات سے اجتناب اور اخلاق و اعتقادی
بے راہ روی سے پاک رہنا بھی اس راہ کے مسافر کے لئے ایک ضروری شرط ہے۔ امام زرکشی
رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اعلم انه لا يحصل للناظر معاني
روح ولا يظهر له اسرار في قلبه
بدعة او كبر او هوى او حب الدنيا او
هو مص على ذنب او غير متحقق۔
بالایمان او ضعيف التحقيق او يعتدل
على قول مفسر ليس عندك علم او راجع
الى معقوله وهذا كلها حجب

(بحوالہ الاتقان ص ۱۸۲ ج ۲)

کسی ایسے شخص پر وحی الہی کے اسرار و معانی
منکشف نہیں ہوتے اور نہ اُسے کلام ربانی کا
فہم نصیب ہو سکتا ہے۔ جس کا دل بدعت
تکبر، خواہش نفسانی، یا دنیا کی محبت سے
ملوث ہے۔ یا وہ گناہوں کا عادی ہو یا
ایمان و اعتقاد میں ضعیف یا متشکک ہو،
یا بے علم مفسر کے قول پر اعتماد کرتا ہو یا اپنی
عقل پر بھروسہ کرتا ہو۔ یہ سارا امور فہم قرآن کریم
اور وحی ربانی کے اسرار و حکم کے سمجھنے میں حجاب کبر ہیں

انہیں شرائط و ضوابط کے پیش نظر علما نے محققین نے صوت تفسیر کے لئے بطور خلاصہ کے حسب ذیل
صول مقرر کئے ہیں جو تفسیر ان اصول کے معیار پر پوری اترے گی۔ مقبول ہوگی۔ ورنہ رد کر دی
جائے گی۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام کی تفسیر کے مخالف نہ ہو یا حدیث مرفوعہ و موقوفہ سے
مستنبط تفسیر کے خلاف نہ ہو۔

۲۔ قرآن کریم کے سیاق و سباق کے موافق ہو۔

۳۔ قواعد عربیہ اہل زبان کے استعمال کے مطابق ہو۔

۴۔ اصول شریعت، اہل فہمیات دین سے ہم آہنگ ہو۔

لہذا کسی آیت کی ایسی تفسیر حدیث صحیح یا آٹھواں حصہ سے متعارض ہو۔ غیر معتبر ہوگی۔
اسی طرح ہر وہ تفسیر جو قرآن کریم کے سیاق و سباق سے غیر مربوط ہو صحیح نہ ہوگی۔ وہ تفسیر غلط
سمجھی جائے گی جو قواعد عربیہ اور اہل زبان کے متعارف اصول و استعمال پر پوری اترے۔ ایسی
تفسیر بھی قابل رد ہوگی جس سے اصول شریعت کا انکار و ابطال لازم آ رہا ہو۔ یا دین کے اصول و
میں سے کسی اصول پر اس سے نہ بڑھتی ہو۔ اور نہ وہ تفسیر قبول کی جائے گی جس سے مقاصد قرآن
فوت ہو رہا ہو۔ یا اس سے قرآن کے حقیقی مقاصد فوت ہو رہے ہوں۔

ان تفصیلات سے معلوم ہو گیا کہ تفسیر قرآن کیلئے جہاں ان سارے علوم و فنون میں پوری
دسترس درکار ہے۔ وہیں تفسیر کا صحیح العقیدہ، متبع سنت، پاک طینت، زاہد و متقی اور
اعمال و اخلاق میں بلند معیار پر ہونا بھی نہایت ضروری ہے۔ کیونکہ جو شخص ان شرائط کو
نظر انداز کر کے قرآن کریم کے معانی و مطالب کو سمجھنے اور سمجھانے کی کوشش کرے گا۔ وہ
صحیح نتیجہ پر پہنچنے کے بجائے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائے گا۔ اور غلطیاں کرے گا اور اپنی
اس ناروا جرات سے جس قدر بھی کاغذ سیاہ کرے گا اسی کے نامب سے اس کے نامہ اعمال کی
سیاہی بھی بڑھتی جائے گی۔

تفسیر قرآن کی نزاکت | فن تفسیر کی اسی اہمیت و نزاکت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اپنے ان ارشادات میں واضح فرمایا ہے۔

۱) من قال فی القرآن برأۃ او بصلۃ
یعلم فلیتبوء مقعداً من النار
اخرجہ الترمذی والنسائی وابوداؤد
وقال الترمذی ہذا حدیث حسنہ

۲) عن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم قال من قال فی القرآن برأۃ
فقد اخطا (وفی روایت) من قال فی
کتاب اللہ برأۃ فاصاب فقد اخطا
(قطبی ج ۱ و ابن کثیر ج ۱)

جندب (بن عبد اللہ) سے روایت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے
قرآن کی تفسیر میں اپنی رائے سے کوئی بات کہی
تو اس نے غلطی کی (اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں)

جس نے کتاب اللہ میں اپنی رائے سے کوئی
بات کہی اور صحیح کہی جب بھی غلطی کی۔

تفسیر بالرائے کے اقسام

امام ابن عطیہ ان ارشادات نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح

میں فرماتے ہیں۔

(۱) معنی هذا ان يسئل الرجل عن
معنى في كتاب الله عز وجل فيستود
عليه برأيه دون نظر بما قال العلماء
واقترضه قوانين العلم كالنحو و
الاصول -

تفسیر بالرائے کرنے والا ہر وہ شخص ہوگا جو کلام اللہ
کی مراد بیان کرنے میں نہ صحابہ کے آثار کا لحاظ
کرے اور نہ ہی اصول شریعت اور قواعد عربیت
کی رعایت کرے بلکہ ان سب سے آزاد ہو کر اپنے
انکار و نظریات کی ترجمانی کو قرآن کریم کی ترجمانی
قرار دے۔

والقرطبي ص ۳۲ ج ۱ (مطبوعہ ۱۳۵۳)

(۲) اور امام قرطبی ان احادیث کا محل یوں بیان کرتے ہیں۔

النهي يحمل على احد وجهين احدهما
ان يكون لمعنى الشئ رأى واليه ميل
طبعه وهو انه فيتنادى القرآن على وفق
رأيه وهو انه يثبت على تصحيح غرضه
ولو لم يكن ذلك الراي والهوى مكان
لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى وهذا
النوع يكون تارة مع العلم كالذي يحتم
بعض آيات القرآن على تصحيح بدعته
وهو يعلم ان ليس المراد بالآية ذلك
ولكن مقصودها ان يلبس على خصمه و
تارة يكون مع الجهل وذلك ان كانت

تفسیر بالرائے کی ممانعت کا مصداق ان دونوں
صورتوں میں سے کوئی ایک صورت ہوگی آیات
قرآنیہ کی تفسیر اپنے قائم کردہ پسندیدہ افکار و
خیالات کے مطابق کرنے تاکہ اپنے مقصد کی صحت
پر غلبہ فراہم کرے اگرچہ ان خیالات و
میلانات کی اس آیت قرآنیہ میں گنجائش نہ ہو
(۱) یہ صورت کبھی دانستہ طور پر پیش آتی ہے
مثلاً کوئی اپنی بدعات کی تصحیح کی غرض سے کسی
آیت سے یہ جانتے ہوئے استدلال کرے کہ
آیت کی مراد یہ نہیں ہے پھر بھی اپنے فریق کو
مبتلا سے فریب کرنے کی غرض سے ایسا کرتا ہے

الآیة محتملة فیمل فہمہ الی الوجہ
الذی یوافق غرضہ ویرجع ذالک الی
برائہ وحوالہ فیکون قد فسر برائہ
القرطبی ص ۳۲ ج ۱

۱۲) اور کبھی برائے بھالت یہ بات واقع
ہو جاتی ہے مثلاً آیت (و معالی کرمۃ
نحی اب اس کا فہم اس معنی کی طرف مائل
ہے جو اس کی غرض و خواہش کے موافق ہے ا
اسی جانب کو اپنی رائے و فہم سے ترجیح دید
ہے۔ پس ان دونوں صورتوں میں وہ تفسیر
بالرائے کا مرتکب ہو گا۔

(۳) امام سیوطی نے علامہ ابن الفقیہ کے حوالہ سے تفسیر بالرائے کی یہ پانچ صورتیں نقل کی ہیں
جملة ما یحصل فی معنی حدیث التفسیر
بالرائے خمسة اقوال احدها التفسیر من
غیر حصول لعلم التي تجوز معها التفسیر
الثانی تفسیر للتشابة الذی لا یعلم الا الله
الثالث التفسیر للذهب العام
بان یجعل للذهب اصلاً و التفسیر تابعاً
فیرد الیہ بای طریق امکن وان کان ضعیفاً
والرابع التفسیر ان مراد الله کذا ۷
القطع من غیر دلیل الخامس التفسیر
بارتضان ماہوی (الاتقان ص ۱۸۳
ج ۲ مطبوعہ ۱۳۸۸ھ)

۱۳) اور کبھی برائے بھالت یہ بات واقع
ہو جاتی ہے مثلاً آیت (و معالی کرمۃ
نحی اب اس کا فہم اس معنی کی طرف مائل
ہے جو اس کی غرض و خواہش کے موافق ہے ا
اسی جانب کو اپنی رائے و فہم سے ترجیح دید
ہے۔ پس ان دونوں صورتوں میں وہ تفسیر
بالرائے کا مرتکب ہو گا۔

۱۴) اور کبھی برائے بھالت یہ بات واقع
ہو جاتی ہے مثلاً آیت (و معالی کرمۃ
نحی اب اس کا فہم اس معنی کی طرف مائل
ہے جو اس کی غرض و خواہش کے موافق ہے ا
اسی جانب کو اپنی رائے و فہم سے ترجیح دید
ہے۔ پس ان دونوں صورتوں میں وہ تفسیر
بالرائے کا مرتکب ہو گا۔

اس تہدید کی روشنی میں آپ علامہ سودودی کی تفسیری کاوشوں کا جائزہ لیں اور شیعہ بیعت کے
بیان کردہ معیار کامل پر جانچیں اور پرکھیں اور اس معیار کے لحاظ سے یہ تفسیر جس درجہ میں ہو اس کو

اسی درجہ میں رکھیں۔ ہمیں یقین ہے کہ یہ تبصرہ اور انتقاد جماعت اسلامی کے اکابر پر گویا
 نہیں گزرسے گا۔ کیونکہ یہ طریقہ اُن کے دستور کے عین مطابق ہے۔ ملاحظہ ہو دستور کی یہ دفعہ
 ”رسول خدا کے سوا کسی انسان کو معیار حق نہ بنائے۔ کسی پر عقیدہ سے بالا تر نہ سمجھے کسی
 کی ذہنی غلامی میں مبتلا نہ ہو، ہر ایک کو خدا کے بنائے ہوئے کسی معیار کامل پر جانچے اور پرکھے جو اس معیار
 لحاظ سے جس درجہ میں ہو اس کو اسی درجہ میں رکھے،“ (دستور جماعت اسلامی دریم شدہ)
 شائع کردہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی دہلی، مسلمان کا بنیادی عقیدہ ص ۸۷، ناشر
 مکتبہ جماعت اسلامی ہند رامپور مطبوعہ ناظم پریس

کسی مصنف کی تصنیف کا علمی و اصولی جائزہ لینے اور اس پر صحیح تبصرہ کرنے کے لئے ضروری
 ہے کہ تین باتیں بطور خاص پیش نظر رہیں، اول مصنف کا علمی مقام و مرتبہ دوسرا اصول کاربن کی
 پابندی اس نے اپنے ذمہ عائد کی ہے اور تیسرے زاویہ فکر و نقطہ نظر یہ تینوں امور اچھے ہیں جنہیں
 نظر انداز کر کے تبصرہ کا صحیح حق ادا نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے اس اصول کی روشنی میں ہمیں
 مودودی صاحب کی تفسیر قرآن کا جائزہ لینا چاہئے۔

اس سلسلہ میں اپنی طرف سے کچھ کہنے کے بجائے زیادہ
 (۱) مودودی صاحب کا علمی مقام | مناسب ہے کہ خود مودودی صاحب کے زبان و قلم
 سے ان کے علم و فضل کا تعارف پیش کر دیا جائے تاکہ کسی کو اس قسم کے اعتراض کی گنجائش
 نہ رہے کہ مودودی صاحب کے علمی مرتبہ کے تشخص و تعین میں انصاف سے کام نہیں لیا گیا
 ہے۔ وہ اپنے مبلغ علم کے متعلق لکھتے ہیں۔

”مجھے گروہ علماء میں شامل ہونے کا شرف حاصل نہیں ہے۔ میں ایک زید کی
 لاس کا آدمی ہوں، جس نے جدید و قدیم دونوں طریقہ ہائے تعلیم سے کچھ کچھ
 حصہ پایا ہے۔ اور دونوں کو چہ میں چسپاں پھر کر دیکھا ہے۔“

(ترجمان ص ۷۲ شمارہ ذی الحج الاول ۱۳۵۷ھ)

مودودی صاحب کی اس تقریر سے بات صاف ہو گئی کہ وہ علوم دینیہ اور دیگر اسلامی علوم
 و فنون میں تبحر تو کیا پوری لیاقت و استعداد بھی نہیں رکھتے بلکہ ایک درمیانی سطح اعلیٰ زید کی رہا

کے آدمی ہیں اور ان علوم سے انھیں کچھ ہی حصہ ملا ہے۔ پھر یہ کچھ حصہ انھوں نے کسی مستند، قابل اعتماد اساتذہ کی رہنمائی و نگرانی میں حاصل نہیں کیا ہے بلکہ اشخاص و رجال کی رہنمائی سے بے نیاز ہو کر براہ راست اپنے عقل و فہم اور آزاد مطالعہ سے اخذ کیا ہے۔ وہ خود لکھتے ہیں۔

”میں نے دین کو حال یا ماضی کے اشخاص سے سمجھنے کے بجائے ہمیشہ قرآن و سنت ہی سے سمجھنے کی کوشش کی ہے۔ اس لئے میں نے کبھی یہ معلوم کرنے کے لئے کہ خدا کا دین مجھ سے اور ہر مومن سے کیا چاہتا ہے یہ دیکھنے کی کوشش نہیں کی کہ فلاں اور فلاں بزرگ کیا کہتے اور کیا کرتے ہیں بلکہ صرف یہ دیکھنے کی کوشش کرتا ہوں کہ قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا کہا ہے۔“

رد و برد جماعت اسلامی ص ۱۰۲ ج ۳ طبع سوم مارچ ۱۹۶۲ء

(۲) تفسیر قرآن کا نرالا اصول جس طرح تفصیل علم میں ان کی جولانی طبع منت کش اشخاص ہونے کو پسند نہیں کرتی۔ اسی طرح تفسیر قرآن اور تفہیم کلام الہی میں حدیث رسول، آثار صحابہ اور ائمہ تفسیر کے اقوال کی انھیں کوئی احتیاج نہیں ہے بلکہ وہ قرآن کریم کا آزاد مطالعہ کرتے ہیں اور اس مطالعہ سے جو بات ان کی سمجھ میں آتی ہے اسے بغیر کسی قطع و برید اور اصلاح و ترمیم کے اپنے لوحِ داغ سے صحیفہ قرطاس پر منتقل کر دیتے ہیں چنانچہ ”تفہیم القرآن“ کی ابتداء میں اپنے طریقہ ہائے تفسیر کے جو تین بنیادی اصول تحریر کئے ہیں ان میں تیسری اصل یہ بیان کرتے ہیں۔

”اس میں جس چیز کی کوشش میں نے کی ہے وہ یہ ہے کہ قرآن کی عبارت پڑھ کر جو مفہوم میری سمجھ میں آتا ہے۔ اور جو اثر میسر ہو رہا ہے۔ اسے حتی الامکان جوں کا توں اپنی زبان میں منتقل کر دوں۔“

پھر یہ اصول انھوں نے صرف اپنے لئے ہی نہیں تجویز کیا ہے بلکہ وہ دوسروں کو بھی اس کی دعوت دیتے ہیں کہ قرآن فہمی کے اس طرزِ جدید کو کالجوں اور یونیورسٹیوں کے پروفیسروں کے ذریعہ پامال کریں اس سلسلہ میں وہ مسلم یونیورسٹی کے ذمہ داروں کو بطور خاص مخاطب کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

”قرآن کے لئے کسی تفسیر کی حاجت نہیں ایک اعلیٰ درجہ کا پروفیسر کافی ہے جس نے قرآن کا بہ نظر فائز مطالعہ کیا ہو اور جو طرزِ جدید پر قرآن پڑھانے اور سمجھانے کی اہلیت رکھتا ہو۔ اپنے لکچروں سے انٹر میڈیٹ میں طلبہ کے اندر قرآن فہمی کی ضروری استعداد پیدا کرے گا۔ پھر لی۔ اے میں ان کو پورا قرآن اس طرح پڑھاوے گا کہ وہ عربیت میں بھی کافی ترقی کر جائیں گے اور اسلام کی روح سے بھی بخوبی واقف ہو جائیں گے۔“ (تیقہات ص ۱۹۳ طبع چہارم)

(۳) دین کے بارہ میں مودودی صاحب کی تفسیر میں ماضی اور حال کے اشخاص بالفاظِ واضح سلف صالحین اور علماء دین سے بے نیاز ہو کر اپنے عقل و فہم کو معیارِ حق بنایا تو لازمی طور پر اس کا جو انجام اور نتیجہ ہونا چاہیے تھا وہ ظاہر ہوا کہ دین کا وہ تصور اور نقشہ جو حضراتِ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے زمانہ سے آج تک عہد بہ عہد متواتر طور پر امت میں چسلا آ رہا تھا۔ اس تصور دین سے ان کا نقطہ نظر اور زاویہ فکر یکسر مختلف ہو گیا۔ اور دین اسلام ان کی تعبیر و تشریح اور نظریہ کے مطابق ایک سیاسی تحریک بن کر رہ گیا۔ جو دنیا میں خدا کا اقتدار قائم کرنے کے لئے وجود میں آیا ہے۔ اسی سیاسی تحریک کو کامیاب بنانے کے لئے انبیائے کرام بھیجے گئے حتیٰ کہ خدا کے آخری رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اور اللہ کی آخری کتاب قرآن کریم کے نزول کا مقصد بھی اسی سیاسی تحریک کی دعوت و اقامت ہے مودودی صاحب لکھتے ہیں۔

”دین اسلام کا حقیقی مقصد اقامتِ صالحہ کا قیام ہے۔ یہی کتاب الہی کا مطالبہ اور انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے۔“ (خطبات بابِ جہاد ص ۷)

یہ دین کا ایسا جدید اور نو پسید تصور ہے جس کی دلیل و سند نہ تو قرآن و حدیث سے ملتی ہے اور نہ آثارِ صحابہ اور اسلافِ امت کے کلام میں۔ اس لئے اپنے اس مختصر نظریہ کو مدلل و مستند بنانے کے لئے انہوں نے قرآن کریم کے چار الفاظ اللہ، رب، دین، عبادت کی اپنے منشاء کے

مطابق ایسی تفسیر و تشریح کی جس پر سیاسی رنگ غالب ہے۔ اور جس کے
لہر دین اسلام کا مقصد اصلی حکومت الہیہ کا قیام قرار پاتا ہے۔ تفصیل کے
کی تصنیف قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، الہ سیاسی کشمکش،
چونکہ مودودی صاحب کی یہ تشریح و تفسیر بھی ان کے نظریہ کی طرح
ساختہ ہے۔ اس لئے اسے غیر مستند اور مخترع ہونے کے الزام سے بچانے کیلئے
کے مفہوم و معانی کے متعلق باطنیوں کے نظریہ کا سہارا لینا پڑا۔ چنانچہ وہ اپنا
”قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں“ میں لکھتے ہیں۔

”عرب میں جب قرآن پیش کیا گیا تھا اس وقت ہر شخص جانتا تھا کہ اللہ
معنی ہیں اور رب کسے کہتے ہیں۔۔۔۔۔ اسی طرح عبادت اور دین کے
ان کی بولی میں پہلے سے رائج تھے ان کو معلوم تھا کہ عبادت سے کونسا
ہے اور دین کا کیا مفہوم ہے۔۔۔۔۔ لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ
الفاظ کے وہ اصلی معنی جو نزول قرآن کے وقت رکھے جاتے تھے بدلتے چلے
تک کہ ہر ایک اپنی پوری وسعتوں سے ہٹ کر نہایت محدود بلکہ مبہم مفہوم
لئے خاص ہو گیا۔۔۔۔۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کا اصل مدعا سمجھنا مشکل ہو
پس یہ حقیقت ہے کہ محض ان چار بنیادی اصطلاحوں کے مفہوم پر پردہ
کی بدولت قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نکال
مستور ہو گئی ہے اور اسلام قبول کرنے کے باوجود لوگوں کے عقائد و اعمال
نقصان نظر آرہے ہیں ان کا ایک بڑا سبب یہی ہے۔“

قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ص ۷۶، ۷۷، ۷۸

اپنی ایک خود ساختہ اور نوابیاد بات کو صحیح ثابت کرنے کیلئے وہ در اول سے
تمام مجددین، محدثین اور مفسرین کو قرآن کی صحیح تعلیم سے ناواقف اور اس کی حقیقی
فہم شناس قرار دینا کہاں کی دانشمندی اور کیسی حکمت عملی ہے کیا عقل اس نہ سے
کر سکتی ہے کہ یہ امت خیر جس میں علماء و علماء کی ایک کثیر تعداد تسلسل کے

ن موجود رہا ہے ایسے بنیادی حقائق سے جن پر ہم قرآن کا مدار ہے مسلسل تیرہ چودہ سال تک نادانگہ اور نا آشنا رہی ہو۔ بہر حال جس طرح مودودی صاحب کا نظریہ امت الہیہ خود ساختہ اور غلط ہے اس سے کہیں زیادہ گمراہ کن اور خطرناک وہ توجیہ اور شریعہ ہے جو چودہ سو برس کے طویل عرصہ تک مخفی دستور رہنے کے بعد براہ راست مودودی صاحب قلب و دماغ پر نازل ہوئی ہے۔

مودودی صاحب کے علمی مقام، طریقہ تفسیر اور ان کے جدید نظریہ کو سامنے رکھ کر ان کی تفسیری نگارشات پر غور کیا جائے۔ اور اس روشنی پر ایک نظر۔

اس کی جو بھی صورت اور حیثیت ابھر کر سامنے آئے وہی اس کی اصلی حیثیت اور حقیقی رت ہوگی (۱) حدیث بالرائے کی روشنی میں تفسیر بالرائے کی جو صورتیں نکلتی ہیں ان میں ام ابن النقیب اور شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ کے حسب تصریح ایک صورت یہ ہے کہ ”جن علوم و فنون کی معرفت کلام الہی کی تفسیر و تشریح کے لئے ضروری میں انھیں صل کئے بغیر اس نازک ترین فن میں دخل اندازی کرنا ناجائز اور تفسیر بالرائے ہے“ جس کی مذمت بیان کرتے ہوئے نبی صادق و صدوق صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من قال فی کتاب اللہ براہیم فاصاب فقد اخطا“ چونکہ مودودی صاحب باقرار دہلویؒ عالم نہیں بلکہ اسلامی علوم و فنون سے انھیں کچھ ہی حصہ ملا ہے اس لئے اس میدان میں ان کی ہر کوشش چاہے وہ درست ہی کیوں نہ ہو اصول اعتبار سے غلط، نامقبول اور سیر بالرائے ہوگی۔

(۲) امام ابن علیہ کے حوالہ سے یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ تفسیر بالرائے کا مرتکب ہر وہ شخص رہے گا جو کتاب الہی کی مراد بیان کرنے میں آثار صحابہؓ اور اصول شریعت و عربیت کی مراجعت کئے بغیر اپنے افکار و آراء کو قرآن کی ترجمانی میں اختیار کرے۔ اور مودودی صاحب نے تفسیر کا اصول ہی یہ بتاتے ہیں ”اس میں تفہیم القرآن میں جس چیز کی کوشش میں نے ہے وہ یہ ہے کہ قرآن کی عبارت پڑھ کر جو مفہوم میری سمجھ میں آتا ہے اور خواہ اثر میرے

دل پر پڑتا ہے اُسے حتی الامکان جوں کا توں اپنی زبان میں منتقل کر دوں، قرآن آزاد مطالعہ اور اس کے نتیجے میں جو خیالات اور تاثرات رونما ہوئے ہیں انہیں کہ خیالات اور تاثرات کا مجموعہ تو کہا جاسکتا ہے۔ لیکن تفسیر قرآنی کہتا اور رد کرانا کہ مراد خداوندی یہی ہے۔ غلط اور تفسیر بالرائے کا مصداق ہے۔

(۳) امام قرطبی اور امام ابن النقیب کی تصریحات کے مطابق تفسیر بالرائے کی بھی ہے کہ آدمی پہلے کوئی نظریہ قائم کر لے پھر اس نظریہ کی توثیق و تصحیح کی غرض سے کی تفسیر و تشریح کھینچے تاں کر اسی نظریہ کے مطابق کرے تفسیر بالرائے کی اس قسم مودودی صاحب کی تفہیم القرآن اور دیگر تصانیف میں بے شمار ہیں بلکہ اگر یہ کہا جائے تفسیری کوششیں بالعموم اُن کے نظریہ حکومت الہیہ یا اقامت دین کے گرد گھومتی مبالغہ پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ مودودی صاحب کے اصولی اعتبار سے مستحسن نہیں قرار دیا جاسکتا کیونکہ اس فن میں ان کی جولانی بظہر بھی تفسیر بالرائے کی حد سے باہر نکل نہیں پاتی اس لئے زبان و بیان کے نکھار کے یہ نگارشات قابل رد ہیں۔

اصولی طور پر مودودی صاحب کی تفسیروں کی حیثیت مودودی صاحب کی تصانیف سے تفسیر بالرائے کی چند مثالیں

..... پھر بھی توضیح مزید اور اتمام حجت کے طور پر تفہیم القرآن دیگر تصانیف سے چند مثالیں بھی درج کی جاتی ہیں تاکہ واضح طور پر معلوم ہو جائے کہ ان کا دشمنوں کے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے وہ ایک مفرد منہ نہیں بلکہ بیان واقعہ ہے۔

مثال ۱۔ حافظوا علی الصلوات و الصلوٰۃ الوسطی و قوموا لله قانتین۔
اپنی نمازوں کی نگہداشت رکھو! خدا جو محاسن صلوٰۃ کی جامع ہوا اور انہ اس طرح کھڑے ہو جیسے فرماں بر ہوتے ہیں (ترجمہ مودودی صاحب) تفہیم

اس آیت کی تفسیر میں تحقیق اور ریسرچ کا حق یوں ادا کیا ہے۔

” اصل میں لفظ الصلوٰۃ الوسطیٰ آیا ہوا ہے اس سے مراد بعض مفسرین نے صبح کی نماز لی ہے اور بعض نے ظہر کی، بعض نے مغرب کی اور بعض نے عشاء کی۔ لیکن ان میں سے کوئی قول بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں ہے صرف اہل تاویل کا استنباط ہے۔ سب سے زیادہ اقوال نماز عصر کے حق میں ہیں اور کہا جاتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی نماز کو صلوٰۃ وسطیٰ قرار دیا ہے۔ لیکن جس واقعہ سے یہ نتیجہ نکالا ہے وہ صرف یہ ہے کہ ”جنگ احزاب کے موقع پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مشرکین کے حملہ نے اس درجہ مشغول رکھا کہ سورج ڈوبنے کو آگیا اور آپ نماز عصر نہ پڑھ سکے اس وقت آپ نے فرمایا کہ خدا ان لوگوں کی قبریں اور ان کے گھر آگ سے بھر دے انھوں نے ہماری صلوٰۃ وسطیٰ فوت کرادی“ اس سے یہ سمجھا گیا کہ آپ نے عصر کو صلوٰۃ وسطیٰ فرمایا ہے حالانکہ اس کا یہ مطلب ہمارے نزدیک زیادہ قرین جواب ہے کہ اس مشغولیت نے اعلیٰ درجہ کی نماز ہم سے فوت کرادی تاوقت پڑھنی پڑے گی۔ جلدی جلدی ادا کرنی ہوگی، خشوع و خضوع اور اطمینان و سکون کے ساتھ نہ پڑھ سکیں گے۔ وسطیٰ کے معنی بیچ والی چیز کے بھی ہیں اور ایسی چیز کے بھی ہیں جو اعلیٰ اور اشرف ہو صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد بیچ کی نماز ہو سکتی ہے اور ایسی نماز بھی جو صبح وقت پر پورے خشوع اور توجہ الی اللہ کے ساتھ پڑھی جائے اور جس میں نماز کی تمام خوبیاں موجود ہوں بعد کا فقر کہ اللہ کے آگے فرماں بردار بندوں کی طرح کھڑے ہو کر خود اس کی تفسیر کر رہا ہے۔

(تفہیم القرآن ص ۱۸۳ ج ۱)

اس تشریح میں مودودی صاحب نے پہلے تو ائمہ صحابہ اور ائمہ مفسرین کے اقوال کو اہل تاویل کا تنبہ لکھ کر دینا ثابت کیا ہے اور پھر اپنی پسندیدہ تشریح کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے ”حالانکہ یہ کہ یہ مطلب ہمارے نزدیک زیادہ قرین جواب ہے کہ“ اس مشغولیت نے اعلیٰ درجہ کی نماز سے فوت کرادی تاوقت پڑھنی پڑے گی، جلدی جلدی ادا کرنی ہوگی، خشوع و خضوع اور اطمینان و سکون کے ساتھ نہ پڑھ سکیں گے“ مودودی صاحب کے نزدیک تلاذمہ رسوا، اشد مشاد مذمہ،

انہی کے اقوال کو استنباطی ہونے کی بنا پر ناقابل اعتبار ہیں۔ مگر مولانا آزاد کی ذرا
پست پر انفاط کی شوکت اور میان کی ندرت کے علاوہ کچھ بھی نہیں ہے، جو ان
پسند طبیعت کے عین مطابق ہے۔ پسندیدہ اور قرین صواب ہے۔ یہ ہے ان کی
ناپسند کا معیار اور قرآن بھی کا ذوق جسے تفسیر بالرائے نہیں تو پھر اور کیا کہا جا۔
یہاں اس حقیقت کو بھی سمجھتے چلئے کہ جن اقوال صحابہ کو مودودی صاحب نے اہل
استنباط کہہ کر بے اعتبار کرنے کی کوشش کی ہے کیا واقعی ان کی حیثیت یہی ہے یا انھیں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تائید حاصل ہے۔ مگر وہ مودودی کے ذوقِ تجدد سے
نہ ہرے اسلئے ان کے بے لاگ تبصرہ کا نشانہ بن گئے۔ اس سلسلہ میں درج ذیل
کا مطالعہ آپ کو صحیح فیصلہ کی طرف لے جائے گا۔

روایت نمبر ۱ | عن زید بن ثابت

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی
الظہر بالہاجق وکانت الثقل الصلوۃ علی
اصحابہ فنزلت حافظوا علی الصلوۃ والصلوۃ
الوسطی، رواہ البخاری فی تاریخہ واحمد
والبوداؤد والبیہقی والطبری،

کما فی الظہری ص ۳۰۹ ج ۱

روایت نمبر ۲ | عن علی بن ابی النبی صلی

اللہ علیہ وسلم قال یوم الاحزاب ملا اللہ
بیتہم وقبورہم نادا کما شغلونا عن الصلوۃ
الوسطی حتی غابت الشمس۔

رواہ البخاری والمسلم والظہری ص ۳۱۱ ج ۱

روایت نمبر ۳ | فی روایت مسلم شغلونا

عن الصلوۃ الوسطی صلوۃ العصر ملا اللہ قلوبہم

حضرت زید بن ثابت بیان کرتے
صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کو تیز دھوپ کے
فرماتے تھے۔ اور حضرات صحابہؓ پر
نمازوں سے دشوار تر تھی اس پر
علی الصلوۃ والصلوۃ الو
ہوئی = - - -

حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ نبی صلی
نے غزوہ خندق کے دن فرمایا اللہ
کے گھروں اور قبروں کو آگ سے
کیونکہ انھوں نے ہمیں نماز وسطیٰ
یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا
روایہ مسلم کی ایک روایت میں یہ الفاظ
لکھا نماز وسطیٰ یعنی نماز عصر بعد

روایت نمبر ۱ عن ابن مسعود قال
حبس الشتركون رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن صلاة العصر حتى اصبحت الشمس
احمرت الشمس فقال شغلونا عن الصلاة
الوسطى ملائكة اجوافهم وقبورهم ناراً
(رواه مسلم المظهری مناج ۱)

عبد الشترکین مسعود سے روایت ہے انھوں نے
فرمایا کہ مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو نماز عصر ادا کرنے سے روک رکھا تھا جبکہ
آفتاب زرد ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ان لوگوں نے ہمیں صلوٰۃ وسطیٰ سے باز رکھا
(اسکی پاداش میں) اللہ تعالیٰ ان کے شکموں اور قبروں
کو آگ سے بھر دے۔

روایت نمبر ۲ عن ابی یونس مروی
عائشة قال امرتني عائشة ان اكتب
لها مصحفاً ثم قالت اذا بلغت هذه الآية
فاذنی فی فلما بلغت آذنت فاملأت حافظوا
على الصلوات والصلوة الوسطی و صلوة العصر
قالت سمعتها من رسول الله صلى
الله عليه وسلم، رواه مسلم،
(المظهری مناج ۱)

عائشہ صدیقہ کے غلام ابویونس نے کہا مجھے حضرت
عائشہ نے قرآن کریم کی کتابت کا حکم دیا اور ہدایت
فرمائی کہ جب تم اس آیت پر پہنچنا تو مجھے مطلع کرنا
چنانچہ جب میں اس آیت تک پہنچ گیا تو انھیں
خبر دی تو حضرت عائشہ نے اس آیت کا مجھے یوں
الفاظ کرایا حافظوا علی الصلوات والصلوة
الوسطی و صلوة العصر اور فرمایا کہ میں نے
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کو اسی طرح
سے سنا ہے۔

الصلوة الوسطی والصلوة العصر میں اگر عطف تفسیر لانا چاہئے جیسا کہ اکثر لوگوں کی رائے ہے
تو صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد نماز عصر ہے۔ اور اگر عطف تفسیری نہ لیا جائے جیسا کہ علامہ آوسی کارجمان ہے
صلوٰۃ وسطیٰ سے مراد نماز ظہر ہوگی۔ یہاں مقصود روایتوں کا استقصاء نہیں ہے ورنہ اس سلسلے
میں ابی مزید روایتیں پیش کی جاسکتی ہیں جن سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ صلوٰۃ وسطیٰ سے
اور نماز ظہر یا نماز عصر ہے۔ اور یہ معنی خود بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوا ہے جیسا کہ حضرت
عائشہ صدیقہ نے اس کی صراحت کی ہے اب فیصلہ کیجئے کہ یہ روایتیں اسی قابل ہیں کہ اہل تاویل
مستنبط کہہ کر رد کر دی جائیں۔ اور اسکے مقابلہ میں ایسی تفسیر پیش کی جائے جس کی کوئی سند نہ ہو،

طاہرہ از میں صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جنگ خندق کے موقع پر آنحضرت کی نماز ظہر و عصر اور نیک میں نماز مغرب کا بھی ذکر ہے قضا ہو گئی تھیں جنہیں آپ جماعت کے ساتھ ادا فرمایا اور ان کی ادائیگی سے فارغ ہونے کے بعد حضرات صحابہ کو "صلوا کما دلائمتمونی اصلی" تم لوگ بھی اسی طرح پڑھو جیسا کہ مجھے پڑھنا دیکھا۔ کیا حسب تشریح مودودی صاحب آپ نے ان قضا نمازوں کو جلدی جلدی کے ادا فرمایا تھا پھر اسی کی صحابہ کرام کو تعلیم بھی دی یہ بات تو مودودی صاحب جیسا کہ کہہ سکتا ہے۔

مشال نمبر ۲ | یا ایہا النبی حرض المؤمنین
 علی القتال ان یکن منکم عشرۃ من صابرین
 یغلبوا علی ما تبین وان یکن منکم مائۃ
 یغلبوا الف من الذین کفرہ ابا تمہ قوم
 لا یفقهون۔ اللہ خفف اللہ عنکم وان
 فیکم ضعفان فان یکن منکم الف یغلبوا
 الفین باذن اللہ واللہ مع الصابرین۔

اسے نبی! مؤمنین کو جنگ کے
 تم میں بیس ثابت قدم ہوں
 غالب آجائیں گے۔ اسلئے کہ وہ
 تخفیف کر دی اللہ نے تم پر
 کمزوری ہے سو اگر تم میں ایک
 ہوں گے تو دس سو پر غالب آ
 ایک ہزار ہوں گے تو دس ہزار
 اللہ کے حکم سے اور اللہ صبر کرنے والے

جہاد کی فرضیت کے ابتدائی زمانہ میں میدان جنگ سے فرار خواہ مقابلہ میں زیادہ کیوں نہ ہو حرام اور غضب الہی کا باعث تھا۔ سورۃ انفال ہی کی آیت "اذ القیت الذین کفروا ذہقا فلا توذہم الا ذباً" اللہ کے ذریعہ ہی حکم دیا گیا تخفیف کر کے یہ حکم نازل ہوا کہ ایک مؤمن کے مقابلہ میں دس مشرک ہوں تو فرار حرام ہو گا البتہ اس سے زائد کا مقابلہ پیش آجائے تو اس وقت میدان سے ہر ہے پھر اس میں مزید تخفیف فرمائی گئی اور اس سلسلے کا آخری حکم یہ آیا کہ ایک کافر ہوں تو مقابلہ سے کنارہ کشی ناجائز اور حرام ہوگی اس سے زائد میں نہیں میں یہ حکم بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں ترجمان اللہ

بن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں "اللہ تعالیٰ نے اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر فرما کر دیا تھا کہ اگر وہ بنیں ہوں تو وہ بنو تم کو کے مقابلے سے نہ ہوں بعد میں اس حکم میں تخفیف کر دی گئی۔ لہذا اب مسلمان وہ بنو تم کو کافروں کے مقابلے سے نہ بھاگیں۔"

علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ آیت "الآن خفف اللہ عنکم الخ" کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

بخاری میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ گزشتہ آیت جس میں مسلمانوں کو دس

گنا کافروں کے مقابلہ پر ثابت قدم رہنے کا حکم تھا جب لوگوں کو بخاری معلوم ہوئی

تو اس کے بعد یہ آیت اتری "الآن خفف اللہ الخ" یعنی خدا نے تمہاری ایک قسم

کی کمزوری اور سستی کو دیکھ کر پہلا حکم اٹھالیا اب صرف اپنے سے دو گنی تعداد کے

مقابلہ میں ثابت قدم رہنا ضروری اور بھاگنا حرام ہے۔ یہ کمزوری اور سستی جس

کی وجہ سے حکم میں تخفیف ہوئی گئی وجہ سے ہو سکتی ہے۔ ابتداء ہجرت میں گئے

چنے مسلمان تھے جن کی قوت و جلالت معلوم تھی کچھ مدت کے بعد ان میں سے بہت

سے افراد بوڑھے اور کمزور ہو گئے اور ان میں جو پود آئی ان میں پرانے مہاجرین

و انصار جیسی بصیرت، استقامت اور تسلیم و تقویٰ نہ تھی اور تعداد بڑھ جانے

سے کسی درجہ میں اپنی کثرت پر نظر اور توکل علی اللہ میں قدرے کمی ہوئی ہوگی۔

اور ویسے ہی طبیعت انسانی کا خاصہ ہے کہ جو سخت کام تھوڑے آدمیوں پر پڑ جائے

تو کرنے والوں میں جوش و غلیظ زیادہ ہوتا ہے اور ہر شخص اپنی بساط سے بڑھ کر قہمت

کرتا ہے لیکن وہی کام جب بڑے مجمع پر ڈال دیا جائے تو ہر ایک دوسرے کا منظر

رہتا ہے اور یہ سمجھتا ہے کہ آخر کچھ میں ہی تھا تو اس کا ذمہ دار نہیں اسی قدر جوش،

حرارت اور قہمت میں کمی ہو جاتی ہے۔ حضرت شاہ صاحب (شاہ عبدالقادر دہلوی)،

فرماتے ہیں کہ اول کے مسلمان یقین میں کامل تھے ان پر حکم ہوا تھا کہ اپنے سے دس

گنے کافروں پر جہاد کریں پھر مسلمان ایک قدم کم تھے تب یہی حکم ہوا کہ دو گنوں

پر جہاد کریں یہی حکم اب بھی باقی ہے الخ و فوائد عثمانی ص ۳۹ تا ۵۰

مزید تفصیل کے لئے دیکھئے روح المعانی ص ۲۲۰ و التفسیر المنطوقی ص ۱۱۰ تا ۱۱۱

ان محولہ تمام تفسیروں کا قدر مشترک اور خلاصہ وہی ہے جسے علامہ عثمانی
 میں تحریر کیا ہے اس تفسیر و تشریح میں قرآن کریم کے سیاق و سباق کی رعایت
 ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت کے ساتھ مطابقت بھی۔
 اولین و سابقین کے مقام و مرتبہ کا اعتراف و اظہار بھی ہے۔ اس صحیح اور تقریر
 بعد مودودی صاحب کی ترجمانی ملاحظہ کیجئے زیر بحث دونوں آیتوں کے فائدہ و ثلث
 ۱۔ اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ پہلے ایک اور دس کی نسبت تھی اور اب چونکہ
 کمزوری آگئی ہے اس لئے ایک اور دس کی نسبت قائم کر دی گئی بلکہ اس کا صحیح
 ہے کہ اصول اور معیاری حیثیت سے تو اہل ایمان اور کفار کے درمیان ایک
 ہی کی نسبت ہے لیکن ابھی چونکہ تم لوگوں کی اخلاقی تربیت مکمل نہیں
 ابھی تک تمہارا شعور اور تمہاری سمجھ بوجھ کا پیمانہ بلوغ کی حد کو نہیں پہنچا ہے
 سر دست بر جمیل تنزل تم سے یہ مطالبہ کیا جاتا ہے کہ اپنے سے دو گنی طاقت
 ٹکرانے میں تمہیں کوئی تامل نہ ہونا چاہئے۔۔۔ خیال یہ ہے کہ یہ ارشاد
 ہے جبکہ مسلمانوں میں بہت سے لوگ ابھی تازہ تازہ ہی داخل اسلام
 (تفہیم القرآن ص ۱۵۸ فائدہ مشج ۲)

اس تشریح میں مودودی صاحب نے مسئلے کو بالکل الٹ دیا۔ حضرت ابن
 فقہار و مفسرین تو کہتے ہیں کہ ایک اور دس کی نسبت والا حکم ایک اور دس کی
 حکم سے منسوخ ہو گیا ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی جو کسی حکم کے نسخہ
 تسلیم کرتے ہیں وہ بھی اسی بات کے قائل ہیں۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

ان یکن منکر عشرون صابرون الخ منسوخۃ بالآیہ بعد ما قلت
 منسوخۃ بالغور الکبیر ص ۲۲ مکتبہ امدادیہ دیوبند)

امام سیوطی نے لکھا ہے کہ آیت ان یکن منکر عشرون الخ بعد والی آیت
 اللہ الخ سے منسوخ ہے میری بھی رائے یہی ہے کہ یہ آیت منسوخ ہے پھر قرآن کر
 سیاق کا بھی یہی تقاضا ہے۔ علاوہ ازیں اس تشریح میں انھوں نے صحابہ اولین

کیش اور مذہب کے لئے جو دین کا لفظ استعمال ہوتا ہے اس کا اصل معنی امین ہے۔
نہیں ہے بلکہ اس کو دین اس وجہ سے کہتے ہیں کہ اس میں بھی انسان خیال و عمل کے
ایک خاص سسٹم کی اطاعت کرتا ہے ورنہ دراصل دین کا لفظ قریب قریب وہی معنی
رکھتا ہے جو زمانہ حال میں اسٹیٹ کے معنی ہیں۔ لوگوں کا کسی بالا اقتدار کو تسلیم
کر کے اس کی اطاعت کرنا یہ اسٹیٹ ہے۔ یہی دین کا مفہوم بھی ہے اور دین حق
یہ ہے کہ انسان دوسرے انسانوں کی، خود اپنے نفس کی اور تمام مخلوقات کی
بندگی و اطاعت چھوڑ کر صرف اللہ کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کرے اور اسی کی بندگی و
اطاعت اختیار کرے۔ پس درحقیقت اللہ کا رسول اپنے بھیجنے والے کی طرف
سے ایک ایسے "اسٹیٹ"، کا نظام لے کر آیا ہے جس میں نہ تو انسان کی خود اختیار
کے لئے کوئی جگہ ہے نہ انسان پر انسان کی حاکمیت کے لئے کوئی مقام۔ بلکہ حاکمیت
و اقتدار اعلیٰ جو کچھ بھی ہے صرف اللہ کے لئے ہے۔

پھر رسول بھیجنے کا مقصد یہ بتایا گیا ہے کہ وہ نظام اطاعت (دین) اور اس قانون
حیات (الہدیٰ) کو پوری جنس دین پر غالب کر دے، پوری جنس دین سے مراد یہ ہے
کہ دنیا میں انسان انفرادی یا اجتماعی طور پر جن جن صورتوں سے کسی کی اطاعت کرنا
ہے وہ سب جنس دین کی مختلف انواع میں بیٹے کا والدین کی اطاعت کرنا،
بیوی کا شوہر کی اطاعت، نوکر کا آقا کی اطاعت کرنا، ماتحت کا افسر کی اطاعت
کرنا، رعیت کا حکومت کی اطاعت کرنا، پیروؤں کا پیشواؤں اور لیڈروں کی
اطاعت کرنا، یہ اور ایسی ہی دوسری بے شمار اطاعتیں بحیثیت مجموعی ایک
نظام اطاعت بناتی ہیں۔ اور اللہ کی طرف سے رسول آنے کا مقصد یہ ہے کہ یہ
پورا نظام اطاعت اپنے تمام اجزاء سمیت ایک بڑی اطاعت اور ایک بڑے
قانون کے ماتحت ہو جائے تمام اطاعتیں اللہ کی اطاعت کے تابع ہوں، ان
سب کو منضبط (REGULATE) کرنے والا ایک اللہ ہی کا قانون ہو اور اس
بڑی اطاعت اور اس ضابطہ قانون کی حدود سے باہر کوئی اطاعت باقی نہ رہے۔

یہ رسول کا مشن ہے اور رسول اس مشن کو پورا کرنے پر مامور ہے خواہ شرک کرنے والے اس پر کتنی ہی ناک بھوں چڑھائیں، شرک کرنے والے کون ہیں؟ وہ سب لوگ ہیں جو انفرادی و اجتماعی زندگی میں اشترک اطاعت کے ساتھ دوسری مستقل بالذات (یعنی اشترک اطاعت سے آزاد) اطاعتیں شریک کرتے ہیں۔ جہاں تک اشترک کے قانون طبیعی کا تعلق ہے ہر انسان طوعاً و کرہاً اس کی اطاعت کر رہا ہے کیونکہ اس کی اطاعت کے بغیر اس کے لئے کوئی چارہ ہی نہیں ہے مگر جہاں تک انسان کے دائرہ اختیار کا تعلق ہے۔ اس دائرے میں بعض انسان تو بالکل غیر اشترک کے مطیع بن جاتے ہیں اور بعض انسان اپنی زندگی کے مختلف حصوں میں تقسیم کر کے کسی حصہ میں خدا کے بھیجے ہوئے قانون اخلاقی (شرعیات) کی اطاعت کرتے ہیں اور کسی دوسرے حصہ میں اپنے نفس کی یا دوسروں کی اطاعت کرتے ہیں اسی چیز کا نام اشترک اطاعت کے ساتھ دوسری اطاعتوں کو شریک کرنا ہے اور جو لوگ شرک کی ان مختلف صورتوں میں مبتلا رہیں ان کو یہ بات ناگوار ہوتی ہے کہ اپنی فطری اطاعت کی طرح اپنی اختیاری اطاعت و بندگی کو بھی بالکلیہ اشترک کیلئے خالص کر دیں خواہ نادانی کے سبب سے یا اخلاقی کمزوری کے سبب سے بہر حال وہ شرک پر اصرار کرتے ہیں لیکن اشترک کے رسول پر یہ فرض عائد کیا گیا ہے کہ ایسے لوگوں کی مزاحمت کے باوجود اپنے مشن کو پورا کریں۔

(مسلمان اور سیاسی کشمکش ص ۹۲ تا ۹۴ ج ۳)

مردودی صاحب نے جماعت اسلامی کے نصب العین اور اس کے خود ساختہ نظریہ اقامتِ دین کو مدلل بنانے کیلئے اس آیت کی اپنے اجتہاد درائے سے ایسی تشریح کی ہے جس سے عہد و معبود کا حقیقی تعلق اور رسول کی بعثت کا اصل مقصد پس پردہ چلا گیا اور دین اسلام ایک تمدنی اور سیاسی نظام بن کر رہ گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ نہ تو قرآن سیاسی نظام کا ترجمان اور نقیب بنا کر آتا رہا ہے اور نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ وہ زمین میں سیاسی نظام برپا کریں اس لئے اس آیت کے مفہوم کو اپنے فکر و اجتہاد کا جامہ پہنانے کے لئے انھیں اس کے بعض الفاظ کے لئے

ایسا معنی تلاشنا ضروری ہو گیا جسے زینہ بنا کر وہ اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکیں چنانچہ اولاً انھوں نے دو الفاظ ”الہدیٰ“ اور ”دین“ کا انتخاب کیا اور ان پر ایسے معانی چسپاں کئے جس کی تائید نہ کتاب الہی سے ہوتی ہے نہ کلام رسول سے اور نہ لغوی معنی ہی اس کی موافقت کر رہا ہے۔ پھر اس کے بعد الفاظ قرآن کے داخلی قرائن اور جمہور مفسرین کی تصریحات کے برخلاف۔
 ”لِيُظْهِرَ“ کی ضمیر فاعل کا مرجع رسول کو قرار دیکر اپنے نظریہ ”حکومت الہیہ یا اقامت دین“ کو زمین میں برپا کرنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا مشن اور فرض منصبی تجویز کیا اور ساتھ ہی اس خود ساختہ نظریہ کے خاکہ میں رنگ بھرنے کے لئے ”المشركون“ کی ایسی عجیب و جدید تشریح کی جس کی رو سے کسی نہ کسی حد تک ہر فرد مسلم (نعوذ باللہ) مشرک ٹھہرتا ہے۔ مودودی صاحب کی اوپر پیش کردہ تصریحات کے درج ذیل پیرا گراف کو ایک بار مزید ملاحظہ کیجئے۔

(۱) ”اس آیت میں الہدی (ہدایت) سے مراد ”دنیا میں زندگی بسر کرنے کا صحیح طریقہ ہے“ انفرادی برتاؤ، خاندانی نظام، سوسائٹی کی ترکیب، معاشی معاملات، ملکی انتظامات، سیاسی حکمت عملی، بین الاقوامی تعلقات، غرض زندگی کے تمام پہلوؤں میں انسانی زندگی کے لئے صحیح رویہ کیا ہونا چاہئے۔“

(۲) دوسری چیز جو اللہ کا رسول لیکر آیا ہے وہ دین حق ہے۔ دین کے معنی اطاعت کے ہیں کیٹش اور مذہب کے لئے جو دین کا لفظ استعمال ہوتا ہے اس کا اصل معنی ”اموضع لہ“ نہیں ہے دراصل دین کا لفظ قریب قریب وہی معنی رکھتا ہے جو زمانہ حال میں اسٹیٹ کے معنی ہیں۔ لوگوں کا کسی بالا اقتدار کو تسلیم کر کے اس کی اطاعت کرنا یہ اسٹیٹ ہے یہی دین کا مفہوم بھی ہے۔ اور دین حق یہ ہے کہ انسان دو سکر انسانوں کی، اور خود اپنے نفس کی اور تمام مخلوقات کی بندگی اور اطاعت چھوڑ کر صرف اللہ کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کرے اور اسی کی بندگی و اطاعت اختیار کرے۔

(۳) پھر رسول بھیجنے کا مقصد یہ بتایا گیا ہے کہ وہ نظام اطاعت (دین) اور قانون حیات الہی، کو پوری جنس دین پر غالب کرو، پوری جنس دین سے مراد یہ ہے کہ دنیا میں انسان انفرادی یا اجتماعی طور پر جن جن صورتوں کے کسی کی اطاعت کر رہا ہے، سب جنس دین کی مختلف انواع ہیں بیٹے کا والدین کی اطاعت کرنا، بیوی کا شوہر کی اطاعت کرنا۔۔۔ (دعویہ)

(۴) شرک کرنے والے کون ہیں؟ وہ سب لوگ ہیں جو انفرادی و اجتماعی زندگی میں اللہ کی اطاعت کے ساتھ دوسری مستقل بالذات (یعنی اللہ کی اطاعت سے آزاد) اطاعتیں شریک کرتے ہیں بعض انسان تو بالکل غیر اللہ کے مطیع بن جاتے ہیں اور بعض انسان اپنی زندگی کو مختلف حقوں میں تقسیم کر کے کسی حق میں خدا کے بھیجے ہوئے قانون اخلاقی (شریعت) کی اطاعت کرتے ہیں اور کسی دوسرے حق میں اپنے نفس کی یا دوسروں کی اطاعت کرتے ہیں، اسی چیز کا نام اللہ کی اطاعت کے ساتھ دوسری اطاعتوں کو شریک کرنا ہے۔

مودودی صاحب کی تحقیق پر ایک نظر مودودی صاحب کی مذکورہ تشریح اور تحقیق کے بعد آئیے دیکھیں کہ علماء حق اور ائمہ مفسرین اس آیت پاک کی کیا تشریح و تفسیر کرتے ہیں۔ سب سے پہلے ”الہدیٰ“ کو لیجئے اس لفظ پر بحث کرتے ہوئے لغات قرآنی کے مسلم امام علامہ راغب اصفہانی لکھتے ہیں۔

الہدیٰ والہدایۃ فی موضوع اللغة واحد۔ لکن قد خص الله عز وجل لفظة الہدیٰ بما تولاه واعطاه واخص صوبہ دون ما هو الی الانسان۔

ہدیٰ اور ہدایت لغوی معنی کے اعتبار سے ایک ہیں لیکن لفظ ہدیٰ کو اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں کے لئے خاص کر لیا ہے جس کا وہ خود والی ہو جس کو وہ خود عطا کرتا ہو۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کی ذات

(المفردات ملاء مطبوعہ للطبعة الیمینہ) کے ساتھ خاص ہو انسانوں سے اس کا کوئی تعلق نہ ہو۔ یہ عطیہ خداوندی و موہبہ ربانی ہے کیا چیز؟ تو اکثر مفسرین نے اس سے قرآن کریم مراد لیا ہے۔ چنانچہ شیخ آلوسی لکھتے ہیں (بالہدیٰ) ای القرآن الذی ہو ہدیٰ للمتقین۔ یعنی ہدیٰ سے مراد قرآن ہے جو متقیوں کے لئے ہدایت ہے۔ یہی تشریح قاضی ثناء اللہ ربانی پتی نے بھی فرمائی ہے۔

دیکھئے روح المعانی ملاء ۱۰ والمظہری ملاء ۱۱۔

یہی قول علامہ ابو السعود اور شیخ جمل کا بھی ہے۔ اس کے بعد لفظ دین کو دیکھئے مودودی صاحب نے اپنی تشریح میں اسے اطاعت کے معنی میں بتایا ہے اور ساتھ ہی یہ وضاحت بھی کی ہے کہ کیش اور مذہب اس کا اصل معنی نہیں ہے۔ اس وضاحتی جملے سے وہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ لفظ دین کا اصل اور موضوع لفظ اطاعت ہے۔ مذہب وغیرہ اس کے معنی مجازی ہیں۔ ان کی یہ

نرالی تحقیق بھی معنوی تحریف ہے۔ کسی بھی معتبر عربی لغت میں یہ نہیں ہے کہ دین کا معنی اطاعت ہو بلکہ اطاعت ہے۔ بلکہ مستند لغتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اصل اور حقیقی معنی طاعت ہے اور طاعت و اطاعت میں جو فرق ہے وہ مودودی صاحب سے پوشیدہ نہیں ہو گا کہ طاعت ایک وصف ہے اور اطاعت اس وصف کو عمل میں لانے کا نام ہے۔ لفظ دین کے معنی موضوع لہٰذا کی تحقیق کے لئے چند مستند و معتبر کتب لغات کے حوالہ دیکھئے۔

۱) الدین يقال للطاعة والجزاء	دین، طاعت اور جزا کے معنی میں بولا جاتا ہے اور حفظ ملت کی طرح بطور استعارہ
استعير للشرعية والدین کاملہ	شریعت اور مذہب کے معنی میں آتا ہے۔
(الفرجات امام راعب)	
۲) الدین بالکسر الجزاء والمکافاة	داں کے کسر کے ساتھ دین جزا اور بدلہ کے معنی میں ہے، اور دین عادت اور حالت کے معنی میں ہے اور دین اللہ تعالیٰ کی عبادت کے معنی میں ہے۔ اور دین بمعنی طاعت کے ہے اور یہی اس کا اصل معنی ہے۔
والدین العادۃ والشان والدین العبادۃ	
لله تعالی والدین الطاعة وهو اصل المعنی (تاج العرب ص ۷۷۷ زبیدی)	
۳) الدین الجزاء والمکافاة والمواظبۃ	دین کے معنی جزا، لگاتار بارش اور طاعت کے ہیں۔
من الامطار والطاعة (اقرب الی الوارد)	

ان نقول سے بیانات واضح ہو کر سامنے آگئی کہ دین کا اصل معنی طاعت ہے طاعت نہیں ہے۔ ہاں بطور مجاز کے طاعت اور مذہب وغیرہ کے معنی میں اس کا استعمال ہوتا ہے تو وہ ایک الگ بات ہے جس سے یہاں بحث نہیں۔

مودودی صاحب نے اسی پر بس نہیں کیا کہ معنی مجازی کو معنی اصلی قرار دیا بلکہ اسے اپنے نصب العین سے ہم آہنگ کرنے کی غرض سے اسٹیٹ کا معنی دیا اور پھر بیک جنبش قلم بالاتر اقتداء تک پہنچا دیا۔ ان ساری تحقیقات سے مقصود بھی یہی تھا۔ اس طرح انھوں نے قرآن کریم کے صرف ایک لفظ میں تین معنوی تحریفات کیں تب کہیں جا کر منزل مقصود کے قریب پہنچے مگر اب بھی پورے طور پر مقصد حاصل ہوتا نظر نہیں آیا تو ایک کوشش اور لیتھت کی ضرورت تھی کہ

جمہور مفسرین کے برخلاف رسول کی جانب پھیر دیا۔ جس کی غوی اعتبار سے اگرچہ کسی حد تک گنجائش نکل سکتی ہے لیکن قرآن کریم کا فاعل اور معنوی مفہوم اسے بالکل قبول نہیں کرتا۔ کیونکہ آیت پاک میں جس اظہار اور غلبہ کا ذکر ہے وہ ایک خدائی منصوبہ ہے جو مشرکین اور کفار کی کراہت و نفرت کے باوجود پورا کیا جائے گا جبکہ رسول کی ذمہ داری صرف تبلیغ دین اور دعوت حق کی حد تک ہے "وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ، لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُصِيطٍ وَغَيْرِ ارشادات ربانی میں اسی امر کی وضاحت کی گئی ہے۔ رسول کے ذمہ قطعی طور پر یہ کام نہیں ہے کہ وہ کافروں کی نفرت اور انکار کے باوجود زیر دست دین کو ان پر مسلط کر دے اور نہ یہ رسول کے بس کی بات ہی ہے۔ بلکہ یہ مالک کائنات اور فعال لایرید ہستی کے قبضہ اختیار کی چیز ہے اور اس موقع پر اس اختیار خداوندی کی خبر دی گئی ہے۔ اس لئے غوی گنجائش کے باوجود یہاں لیظہر کا فاعل اشری ہو گا۔ قاضی بیضاوی نے یہی بات اپنے انداز میں یوں بیان کی ہے۔

هو الذی ارسل رسولہ بالہدیٰ و دین	آیت هو الذی ارسل رسولہ الخ گویا دیباہی
الحق لیظہرۃ علی الدین کلمۃ کا بیان	اشر الا ان یتیم نورۃ کا بیان ہے اسی لئے
لقولہ (دیباہی اذلہ الا ان یتیم نورۃ)	دوبارہ دلوکرہ المشرکون خرایا البتہ تافرق ہے
ولذلک کورد (دلوکرہ المشرکون) غیر	کہ پہلے جملے میں کافرون تھا اور دوسرے میں
انہ وضع المشرکون موضع الکافرون،	اسکے بجائے مشرکون ہے۔

قاضی صاحب آیت هو الذی ارسل رسولہ الخ کو ماقبل کی آیت کے فقرے دیباہی اشر الخ کا بیان قرار دیکر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جب پہلے جملے میں اشر کا فاعل ہونا مراد مذکور ہے تو اصولی طور پر دوسرے جملے میں بھی فاعل ہی ہو گا۔ الفاظ کے کچھ فرق کے ساتھ ہی بات علامہ آلوسی نے بھی کہی ہے۔

دیکھئے بیضاوی تفسیر سورۃ توبہ اور روح المعانی ص ۸۶ ج ۱۰

اور مراجع البید صفحہ ۵۸ ج ۳ میں بھی یہی بات وضاحت کے ساتھ کہی گئی ہے۔ لیظہر علی الدین کلمۃ یلعی اللہ دین الاسلام علی الادیان کلہا، یعنی اشر تعالیٰ

دین اسلام کو تمام ادیان پر غالب کر دے۔

آخر میں مشرک کون ہے؟ کے سوالیہ نشان کے بعد مودودی صاحب نے شرک کی جو تشریح کی ہے وہ بھی سراسر خانہ زاد آدمی گھڑت ہے۔ قرآن وحدیث اور دیگر مآخذ اسلامی سے متعین طور پر یہ بات معلوم و متحقق ہے کہ ذات یا صفات الہیہ کا وجود کسی مخلوق میں ماننا شرک کہلاتا ہے چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے شرک کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "ان یعتقد فی المخلوق صفات الواجب" "مخلوق میں صفات خداوندی کا اعتقاد رکھنا" الحجۃ الشریبۃ ص ۱۱۵ ج ۱ بتغیر

امام راغب نے بھی المفردات ص ۲۶۰ میں یہی بات کہی ہے۔ لیکن اس کے برخلاف مودودی صاحب کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی زندگی کے ایک حصہ میں خدا کے قانون کی اطاعت کرتا ہے اور کسی دوسرے حصہ میں اپنے نفس کی تو اسی کا نام شرک ہے مثلاً اگر کوئی خدا کی ذات و صفات میں وحدانیت کا عقیدہ رکھتے ہوئے نفس و شیطان یا ماحول و معاشرہ کی پیروی میں شراب پی لیتا ہے، سودی لین دین کا مرتکب ہو جاتا ہے۔ جوئے یا سٹے کا شغل رکھتا ہے۔ ناحق کسی پر ظلم و زیادتی کر بیٹھتا ہے تو ان کے نزدیک اس کے یہ سارے کے سارے اعمال شرک کہلائیں گے۔ اور وہ شخص مشرک ہو گا۔ کیونکہ اس نے زندگی کے ایک حصہ میں خدا کی اطاعت کے بجائے نفس و شیطان یا ماحول و معاشرہ کی اطاعت کی ہے۔ حالانکہ یہ جملہ امور خدا کی حکم عدولی اور نافرمانی کے ہیں۔ اور شرک اور عدم اطاعت میں زمین و آسمان کا فرق ہے ایک کا تعلق اعتقاد سے ہے اور دوسرے کا عمل سے عملی کوتاہی پر خدا کی جناب سے عفو و درگزر اور رحمت و مغفرت کی امید دلائی گئی ہے۔

آپ کہہ دیجئے اے میرے بند و جنھوں نے کہ زیادتی کی ہے اپنے اوپر اس مت توڑو اللہ کی رحمت سے بیشک اللہ بخش دے گا تمام گناہوں کو یقیناً وہی مغفرت کرے گا اور رحم کرے گا۔

قل یعبادی الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یخفی الذنوب جمیعاً انہو الغفور الرحیم (الزمرہ کو ۱۳)

اس کے برخلاف شرک کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کا صاف اعلان ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُّشْرَكَ بِهِ الْاٰيَةُ دُخَاءً ذِكْرًا ۝۸۶ اللہ تعالیٰ اپنے ساتھ شریک ٹھہرانے کو معاف نہیں کرے گا۔

مگر مودودی صاحب پر اپنے نصب العین اور نظریہ اقامت دین کی گرفت اتنی شدید ہے کہ آیت زیر بحث کو اس کے تابع اور موافق بنانے کے لئے انھوں نے شرک اور گناہ کے بین فرق کو نظر انداز کر کے دونوں کو ایک بنا دیا۔

آیت زیر بحث کی صحیح تشریح | اس مختصر گفتگو کے بعد مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آیت زیر نظر کے مفہوم کا خلاصہ درج کر دیا جائے۔

جس سے آپ کو اندازہ ہو جائے گا قرآن کریم کیا کہہ رہا ہے۔ اور مودودی صاحب اس کی ترجمانی کس انداز میں کر رہے ہیں۔ ذہن کو تشدد اور انتشار سے بچانے کے لئے آیت اور اس کا ترجمہ دوبارہ ملاحظہ کیجئے۔ پھر اس کے بعد تشریح کا خلاصہ۔ ارشاد الہی ہے

هُوَ الَّذِي اَرْسَلَ رَسُولًا بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلٰى الدِّيْنِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُوْنَ
وہ اللہ ایسا ہے کہ اس نے اپنے رسول کو ہدایت (یعنی قرآن) اور سچا دین (یعنی اسلام) دے کر بھیجا تاکہ اس کو تمام دینوں پر غالب کر دے مگر مشرک کیسے ہی ناخوش ہوں۔ (سورح توبہ آیت ۳۲)

تشریح۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہدایت کا سامان یعنی قرآن اور دین حق یعنی اسلام دے کر اسی لئے بھیجا ہے تاکہ اس کو دنیا کے تمام بقیہ دینوں پر غالب کر دے تقریباً انہی نفظوں کے ساتھ قرآن کریم میں متعدد آیات آئی ہیں جن میں یہ وعدہ ہے کہ دین اسلام کو دنیا کے تمام ادیان پر غالب کیا جائے گا۔

تفسیر ظہری میں ہے کہ دین اسلام کو دوسرے دینوں پر غالب کرنے کی یہ خوش خبری اکثر زمانوں اور اکثر حالات کے اعتبار سے ہے جیسا کہ حضرت مقدادؓ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ روئے زمین پر کوئی کچا پتھا مکان باقی نہ رہے گا۔ جس میں اسلام کا کلمہ داخل نہ ہو جائے۔ عزت داروں کی عزت کے ساتھ اور ذلیل لوگوں کی ذلت کے ساتھ

جن کو اللہ تعالیٰ عزت دیں گے وہ مسلمان ہو جائیں گے اور جن کو ذلیل کرنا ہو گا وہ اسلام کو قبول نہ کریں گے۔ مگر اسلامی حکومت کے تابع ہو جائیں گے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ پورا ہوا۔ ایک ہزار سال کے قریب اسلام کی شان و شوکت پوری دنیا پر چھائی رہی رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالحین کے عہد مبارک میں تو اس نور کی تکمیل و اتمام کا مشاہدہ ساری دنیا کر چکی ہے۔ اور آئندہ بھی دلائل اور حقائق کے اعتبار سے ہر زمانہ میں دین اسلام ایسا مکمل دین ہے کہ کسی معقول پسند انسان کو اس پر حرف گیری کا موقع نہیں مل سکتا اس لئے کفار کی مخالفتوں کے باوجود یہ دین حق اپنی حجت و دلیل کے اعتبار سے ہمیشہ غالب ہے۔ اور جب مسلمان اس دین کی پوری پیروی کریں تو ان کا ظاہری غلبہ اور حکومت بھی اسکے لوازم میں سے ہے جیسا کہ تاریخ اسلام کا تجربہ اس پر شاہد ہے کہ جب بھی مسلمانوں نے قرآن و سنت پر پوری طرح عمل کیا تو کوئی کوہ و دریا ان کے عزائم کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکا۔ اور یہ پوری دنیا پر غالب آکر رہے اور جب کبھی جہاں کہیں ان کو مغلوب یا مقہور ہونے کی نوبت آئی ہے۔ قرآن و سنت کے احکام سے غفلت اور خلاف ورزی کا نتیجہ بدلتا۔ جو ان کے سامنے آیا۔ دین حق پھر بھی اپنی جگہ مظفر و منصور رہا۔

(معارف القرآن ج ۲ ص ۳۶۶)

اس تشریح و تفسیر کے علاوہ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس آیت کریمہ کی ایک اور تفسیر منقول ہے جس کی رو سے اس آیت کا مودودی صاحب کے مفروضہ نصب العین اور مشن سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے جس کے لئے انھوں نے الفاظ قرآنی میں معنوی تحریفات کی ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی یہ تفسیر المنظہری میں یوں منقول ہے۔

حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ ”یظہرہ“ کی ضمیر ہا رسول کی طرف راجع ہے اور معنی یہ تھے تاکہ اللہ تعالیٰ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو شرائع دین کی تعلیم دے احکام دین میں

د لفظ ”یظہرہ“ قال ابن عباس ”الضمیر للنصو
عباد الی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم
والمعنی یطلع الرسول (علی الدین کلمہ)
یعنی شرائع الدین کلمہا لا یخفی علیہا
شیئی (ص ۱۹۵ ج ۲)

اس تفسیر کے اعتبار سے یظہر غلبہ دینے کے معنی میں نہیں ہے۔ بلکہ مطلع کرنے اور
کرنے کے معنی میں ہے۔ عربی میں "اظهر علی" کے یہ معنی بھی آتے ہیں۔ قرآن کریم کی
"عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يَظْهَرُ غَيْبُهُ أَحَدًا" میں یہی ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
ن تفسیر کے لحاظ سے آیت کا ترجمہ یہ ہو گا۔

"وہی اللہ ہے جس نے اپنے رسول کو الہدیٰ (دستِ ران) اور دینِ حق کے ساتھ
بھیجا تا کہ رسول کو مکمل شرائعِ دین کی تعلیم دے اور اس سے واقف کرا دے
دیہانت کہ ان پر احکامِ دین سے کوئی چسپاں پوشیدہ نہ رہے۔"

زف طوالت انہی تین مثالوں پر اس موضوع کو ختم کیا جا رہا ہے کیونکہ اس وقت نہ تو
صاف مقصود ہے اور نہ ہی ان اوراق میں اس کی گنجائش ہے بلکہ بطور نمونہ کے تین مثالیں
اکر دی گئی ہیں۔ اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ مودودی صاحب نے قرآن کریم کی
نی کے پردہ میں اپنے افکار و نظریات کی کس حد تک ترجمانی کی ہے۔ تفسیر بالرائے
، واضح مثالوں کے بعد امیر جماعت صاحب کو یہ شکایت نہ ہونی چاہئے کہ ان کی جماعت
ن جماعت پر ناحق اور بلا دلیل تفسیر بالرائے کا سنگین الزام عائد کیا گیا ہے۔

مہاجرین اور انصار کے درمیان مواخات

ان حضرت مولانا دہلوی کا قندھلوی ۲۱

مہاجرین جب مکہ سے اللہ کے لئے اپنے اہل و عیال خویش و اقارب گھر اور بار چھوڑ کر مدینہ پہنچے تو آپ نے مہاجرین و انصار کو مواخات (بھائی بندی) کا حکم دیا تاکہ وطن اور اہل و عیال سے مفارقت کی وحشت اور پریشانی انصار کی الفت و موانعت سے بدل جائے ضرورت کے وقت ایک دوسرے کا معین اور مددگار اور مصیبت کے وقت ایک دوسرے کا ٹھکانا ہو۔ ضعیف اور کمزور کو قوی اور زبردست کی اخوت سے قوت حاصل ہو۔ اور ضعیف قوی کے لئے قوت بازو بنے۔ اعلیٰ شخص ادنیٰ شخص کے فوائد سے اور ادنیٰ اعلیٰ کے منافع سے مستفید اور متفیع ہو اور مہاجرین و انصار کے مشترک دانے ایک رشتہ مواخات میں منسلک ہو کر رشتی واحد بن جائیں۔ تشنہ اور تفرق کا نام و نشان باقی نہ رہے سب لی کر اللہ کی رستی کو مضبوط پکڑ لیں جو تفرق اور اختلاف بنی اسرائیل کی ہلاکت اور بربادی کا سبب بنا۔ یہ امت مرحومہ اس سے بالکل محفوظ رہے اور اجتماع کی وجہ سے اللہ جل جلالہ کا پاتہ ان کے سر پر ہو اور اگر زمانہ جاہلیت کے تفاخر اور مباہات کا کوئی فاسد مادہ قلب میں باقی ہے تو اس رشتہ مساوات سے اس کا استیصال اور قلع قمع ہو جائے اور بجائے تفاخر اور تعلیٰ غرور اور نخوت کے تواضع اور مسکنت مواخات اور مساوات سے معمور ہو جائے۔ خادم اور مخدوم، غلام اور مولیٰ، محمود اور ایاز سب ایک ہی صف میں آجائیں دنیا کے سارے امتیازات مٹ کر صرف تقویٰ اور پرہیزگاری کا شرف اور بزرگی باقی رہ جائے۔ کما قال تعالیٰ:

اِنَّ اَكْرَمَكُمْ مَعَكُمْ
عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ

تحقیق اللہ کے نزدیک سب سے کم وہ ہے کہ جو سب سے زیادہ متقی اور پرہیزگار ہو۔

انہی مصالح کی وجہ سے آپ نے ہجرت مدینہ سے قبل مکہ میں فقط مہاجرین میں باہمی رشتہ مواخات قائم فرمایا۔ اور ہجرت کے بعد مہاجرین و انصار کے مابین مواخات فرمائی۔ چنانچہ حافظ ابن البر

فرماتے ہیں۔ مواخات دو مرتبہ ہوئی۔ ایک مرتبہ فقط ہاجرین کے مابین تھی کہ ایک ہاجر دوسرے ہاجر کا بھائی قرار دیا گیا، اور یہ مواخات مکہ میں ہوئی اور دوسری مواخات ہجرت کے بعد ہاجرین اور انصار کے مابین ہوئی۔

چنانچہ ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زبیر اور عبداللہ بن مسعود میں مواخات فرمائی۔ حالانکہ دونوں حضرات ہاجرین میں سے تھے۔

اس حدیث کو حاکم اور ابن عبد البر نے روایت کیا اور اسناد اس کی حسن ہے۔ اور حافظ ضیاء الدین مقدسی نے اس حدیث کو "فخارہ" میں طبرانی کی معجم کبیر کے حوالے سے نقل کیا ہے۔ حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ "فخارہ کی حدیثیں مستدرک حاکم کی حدیثوں سے بہت زیادہ صحیح اور قوی ہیں۔ مستدرک حاکم میں۔ ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ اور عمرؓ میں اور خلاں اور خلاں میں مواخات فرمائی۔ اخیر میں جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ باقی رہ گئے تو عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب میں مواخات فرمائی۔ میرا بھائی کون ہے۔ آپ نے فرمایا میں تیرا بھائی ہوں۔ فتح الباری ص ۱۱۱ ج ۲ باب کیف آخی البتہ صلی اللہ علیہ وسلم بن اصحابہ حافظ ابن سید الناس عیون الآثار ص ۱۹۹ ج ۱ میں فرماتے ہیں کہ جو مواخات ہجرت سے قبل مکہ میں خاص ہاجرین ہوئی ان حضرات کے نام حسب ذیل ہیں :

عمر رضی اللہ عنہ	(۱) ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ	(۲) حمزہ رضی اللہ عنہ
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ	(۳) عثمان غنی رضی اللہ عنہ
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	(۴) زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ
بلال بن رباح رضی اللہ عنہ	(۵) عبیدہ بن الحارث رضی اللہ عنہ
سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ	(۶) معصب بن عمیر رضی اللہ عنہ
سالم مولیٰ ابی حذیفہ رضی اللہ عنہ	(۷) ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ
طلحہ بن عبیدہ رضی اللہ عنہ	(۸) سعید بن زید رضی اللہ عنہ
علی کرم اللہ وجہہ	(۹) سیدنا مولانا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دوسری مواخات

دوسری مواخات ہجرت کے پانچ ماہ بعد بیتا لیس ہاجرین اور بیتا لیس انصار کے مابین حضرت
انس رضی اللہ عنہ کے مکان میں ہوئی۔ اور ایک ایک ہاجر کو ایک ایک انصاری کا بھائی بنایا گیا
فتح الباری ص ۲۱ ج ۲۔ جن میں سے بعض کے نام حسب ذیل ہیں۔

ہاجرین	انصار
ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ	خارجہ بن زید رضی اللہ عنہ
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ
ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ	سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ
عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ	سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ
زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ	سلامہ بن سلامہ بن وقش رضی اللہ عنہ
عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ	اوس بن ثابت رضی اللہ عنہ
طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ	کعب بن مالک رضی اللہ عنہ
سعید بن زید بن عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ	ابی بن کعب رضی اللہ عنہ
مہصب بن عمیر رضی اللہ عنہ	ابو ایوب خالد بن زید انصاری رضی اللہ عنہ
ابو حذیفہ بن عتبہ رضی اللہ عنہ	عباد بن بشر رضی اللہ عنہ
عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما	حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہما
ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ	منذر بن عمرو رضی اللہ عنہ
سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ	ابوالدرداء عویمر بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ
بلال رضی اللہ عنہ	ابورؤیہ عبداللہ بن عبدالرحمن رضی اللہ عنہ
سیرۃ ابن ہشام ص ۱۸ ج ۱	
حاطب بن ابی بلتعہ رضی اللہ عنہ	عویم بن ساعدہ رضی اللہ عنہ
ابو مرثد رضی اللہ عنہ	عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ
عبداللہ بن حبشی رضی اللہ عنہ	حاصم بن ثابت رضی اللہ عنہ

۱۔ اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مواخات مسجد نبوی کی تعمیر کے بعد ہوئی۔ اور بعض کہتے ہیں کہ جس وقت
مسجد نبوی تعمیر ہو رہی تھی، عیون الاثر ص ۲۱ ج ۱

ابودجانہ رضی اللہ عنہ
 سعد بن خثیمہ رضی اللہ عنہ
 ابوالثیم بن تہان رضی اللہ عنہ
 حمیر بن الحمام رضی اللہ عنہ
 سفیان بن خزرجی رضی اللہ عنہ
 رافع بن معالی رضی اللہ عنہ
 عبد اللہ بن رواحہ رضی اللہ عنہ
 یزید بن الحارث رضی اللہ عنہ
 ظہر بن زید رضی اللہ عنہ
 مسن بن عدی رضی اللہ عنہ
 سعد بن زید رضی اللہ عنہ
 مبشر بن عبد المنذر رضی اللہ عنہ
 منذر بن محمد رضی اللہ عنہ
 عبادة بن النخعثاش رضی اللہ عنہ
 زید بن المزین رضی اللہ عنہ
 مجذوب بن ومار رضی اللہ عنہ
 حارث بن صمۃ رضی اللہ عنہ
 سراقۃ بن عمرو بن عطیہ رضی اللہ عنہ

عقبہ بن غزوہ رضی اللہ عنہ
 ابوسلمہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
 عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ
 عبیدہ بن الحارث رضی اللہ عنہ
 طفیل بن الحارث رضی اللہ عنہ
 صفوان بن بیضار رضی اللہ عنہ
 مقداد رضی اللہ عنہ
 ذوالشمالین رضی اللہ عنہ
 ارقم رضی اللہ عنہ
 زید بن الخطاب رضی اللہ عنہ
 عمرو بن سراقۃ رضی اللہ عنہ
 عاتق بن یکیر رضی اللہ عنہ
 خنیس بن حذافہ رضی اللہ عنہ
 سرقۃ بن ابی رہم رضی اللہ عنہ
 سطلح بن اثاثہ رضی اللہ عنہ
 حکامۃ بن محسن رضی اللہ عنہ
 عامر بن فیرہ رضی اللہ عنہ
 یحییٰ بن عمر رضی اللہ عنہ

(کذا فی بیون الاثر ص ۲۰ ج ۱)

انصار نے جو مواخات کا حق ادا کیا اور جس مخلصانہ اشارہ کا ثبوت دیا اولین اور آخرین میں اس کی نظیر ملنا ناممکن ہے۔ زراور زمین مال اور جائیداد سے جو ہاجرین کے ساتھ سلوک کیا ہے وہ تو کیا ہی کہ زمین اور باغات ہاجرین کو دے ڈالے ان سب سے بڑھ کر یہ کیا کہ جس انصاری کی دویویاں تھیں اس نے اپنے ہاجر بھائی سے یہ کہہ دیا کہ جس بیوی کو تم پسند کرو میں اس کو طلاق دیتا ہوں طلاق کے بعد آپ اس سے نکاح کر لیں۔

سنن ابی داؤد اور جامع ترمذی میں حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ کوئی انصاری اپنے ہم

دینار کا اپنے ہاجر بجائی سے زیادہ اپنے کو مستحق نہیں سمجھتا تھا۔ زرقانی ص ۳۴۱ ج ۱
چنانچہ ہاجرین نے انصار کے اس بے مثال ہمدردی اور ایثار کو دیکھ کر آپ سے عرض کیا کہ یا
یا رسول اللہ جس قوم پر ہم آکر آتے ہیں ان سے بڑھ کر کسی قوم کو ہم نے ہمداد اور محکمہ مخلص اور
دفا شمارنگی اور فراخی ہر حال میں مددگار نہیں دیکھا ہم کو اندیشہ ہے کہ سب اجرا نہیں کو مل جائے اور
ہم اجر سے بالکل محروم رہ جائیں۔ آپ نے فرمایا نہیں جب تک تم ان کے لئے دعا کرتے رہو۔
(انرجہ ابن سید الناس باسنادہ عن انس رضی اللہ عنہ) حیون الاثر وقال ابن کثیر ہذا حدیث ثلثی
الاسناد علی شرط الصحیحین ولم یخرجہ احد من اصحاب الکتب الستہ من ہذا الوجہ الہدایۃ والہدایۃ
ص ۳۴۱ ج ۱۔

یعنی دعا کا احسان درہم و دینار کے احسان سے کم نہیں بلکہ کچھ زیادہ ہی ہے درہم و دینار
تو درکنار اگر تمام خزان عالم کو ترازو کے ایک پلہ میں اور صرف ایک مخلصانہ دعا کو دوسرے پلہ میں رکھ کر
تولا جائے تو انشاء اللہ ثم انشاء اللہ یہی دعا کا پلہ بھاری رہے گا۔ اور یہ انشاء اللہ تعالیٰ اور شک کی بناء
پر نہیں بلکہ تبرکاً اور تاویلاً کہتا ہوں۔ امام بخاری نے جامع صحیح کی کتاب التوحید کے باب فی اللہ
والارادۃ کے ذیل میں بکثرت ایسی حدیثیں ذکر فرمائی جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بطور
تعلیق نہیں بلکہ بطور تبرک انشاء اللہ کہنا مذکور ہے۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہا کے پاس جب کوئی سائل آتا اور دعائیں
دیتا جیسا کہ سائلین کا طریق ہے تو ام المؤمنین بھی اس فقیر کو دعائیں دیتی اور بعد میں کچھ خیرات
دیتی کسی نے کہا اے ام المؤمنین آپ سائل کو صدقہ بھی دیتی ہو اور جس طرح وہ آپ کو دعا
دیتا ہے اسی طرح آپ بھی دعا دیتی ہو۔ فرمایا اگر میں اس کو دعائے دوں اور فقط صدقہ دوں تو
اس کا احسان مجھ پر زیادہ رہے گا۔ اس لئے دعا صدقہ سے کہیں بہتر ہے اس لئے دعا کی مکافات
دعا سے کر دیتی ہوں تاکہ میرا صدقہ خالص رہے کسی احسان کے مقابلہ میں نہ ہو۔ کذا فی المفاتیح
شرح المصابیح لہذا جو شخص درہم محدودہ دے کر مخلصانہ دعاؤں کا سودا کر سکتا ہے وہ کبھی نہ
چو کے اور موقعہ کو ہاتھ سے نہ دے دے۔

جمادے چند دادم جہان خریدم :۔ بھدا اللہ زہے ارزاں خریدم
یہ رشتہ مواخات اس قدر محکم اور مضبوط تھا کہ بمنزلہ قرابت و نسب سمجھا جاتا تھا۔ جب کوئی مفدا
مرتبا تو ہاجر ہی اس کا وارث ہوتا۔ کما قال نقالی۔

اِنَّ الْكَافِرِيْنَ لَمُنَادُوْا بِجُرُؤٍ وَّاَوْجَاحٍ وَّادْعَا
يَاْمُوْا اِلَيْهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ الْغِيْ
وَالْكَيْدِ اَوْ يَنْصُرُوْا اَوْ لِيَكُنَّ كِبَرُهُمْ
اَوَّلِيَّكُمْ بَعْضُهُمْ ط

بے شک جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت
کی اور جان و مال سے جہاد کیا اور وہ لوگ جنہوں
نے ہاجرین کو ٹھکانہ دیا اور ان کی مدد کی۔ یہ لوگ
باہم ایک دوسرے کے دلہن ہوں گے۔

چند روز کے بعد میراث کا حکم تو منسوخ ہو گیا اور تمام مومنوں کو بھائی بنا دیا گیا۔ اور یہ آیت
نازل ہوئی۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِخْوَةٌ۔

اب موافقات کا رشتہ فقط مواسات یعنی ہمدردی اور غم خواہی نصرت و حمایت کے لئے رہ گیا
اور میراث نسبى رشتہ داروں کے لئے خاص کر دی گئی۔ فتح الباری ص ۱۱۷ ج ۲۔ زرقانی ص ۱۱۷ ج ۱

عظمت صحابہ

ہم اہل سنت خلفائے راشدین و صحابہ کبار پر جن کے ایمان، نصرت و تقویٰ و عہدوں
و مغفرت پر اللہ اور اللہ کا رسول گواہ ہے۔ جن کی فضیلت و کرامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی
فضیلت و کرامت پر چار چاند لگانے والی ہے۔ جن کی دنائت و ذاتم کے وہم سے حضرت نبوت
میں داہمہ عار پیدا ہو سکتا ہے۔ کسی مورخ کے قول یا حدیث غیر اقویٰ کی دلالت سے جرح و
طعن سنتے ہی نہیں اللہ کے انصار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یار و معاحبوں پر یہ منہ کر زبان
کھولے اور کسی دور افتادہ آستان قرب و محروم جمال محبوب کی یہ مجال کہ دم مارے ان کی شان
کے خلاف ہر قول رد کر دیا جائے گا۔ آسمان کا ستار کا منہ پر آئے گا۔

(مولانا فتح محمد تائب لکھنوی)

بائبر سبجانہ و نقلی

مسائل کا ضمرہ

ٹیلیوژن کا شرعی حکم

از: مولانا مفتی نظام الدین صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ٹیلیوژن بتانا، مرمت کرنا، اس کا خریدنا، بیچنا یا اس کی تجارت کرنا، یا چالو ہونے کی صورت میں اس کے اندر ظاہر شدہ مناظر کا دیکھنا یا سننا وغیرہ شرعاً جائز ہے یا نہیں، امید کہ تفصیل سے جواب دے کر مشکوفاً فرمائیں گے۔

فقط بیوا تو جردا

الجواب وباللہ التوفیق

۱۔ ٹیلیوژن ناجائز کاموں میں بھی استعمال کیا جاتا ہے اور سنجیدہ و جائز مقاصد کے اعلان کا بھی ذریعہ ہے، اور واضح کی غرض بھی محقق ہو و لعب نہیں ہے اس لئے اس کو محض آلہ ہو و لعب بھی نہیں کہا جاسکتا، اس کا استعمال اکثر و بیشتر ہو و لعب میں ہی ہونے لگا ہے اس لئے اکثر محتاطین نے اس کے استعمال کو تحفظاً علی الاطلاق ناجائز فرما دیا ہے اور وہ سد الباب صحیح بھی ہے اور اس کا شرعی حکم بندہ کے نزدیک ایک تفصیل پر موقوف ہے اور وہ یہ ہے کہ اس آلہ میں جو چیزیں نظر آتی ہیں اس کی دو حیثیت ہے۔
حیثیت نمبر ۱۔ ان چیزوں کا دیکھنا، سننا، اور اس آلہ کو کسی مقصد کے لئے استعمال کرنا۔
حیثیت نمبر ۲۔ ان چیزوں کا خود بتانا۔ دیکھنا یا سننا۔ مرمت کرنا، ان دونوں شعبوں کے احکام مختلف اہمالک الگ ہیں۔

شق نمبر ۱ کا حکم شرعی یہ ہو گا کہ ان کا جواز یا عدم جواز ان چیزوں کے محض عکس یا فوٹو وغیرہ میں دائر و منحصر نہ ہو گا بلکہ اس کے استعمال کا جواز و عدم ان ضابطوں پر دائر ہو گا۔

ضابطہ نمبر ۱۔ جو چیزیں اس آلہ میں سنائی دیں یا نظر آئیں اگر ان کا دیکھنا یا سننا بغیر اس آلہ کے

ہے تو اس آلہ کے ذریعہ سے بھی ان کا دیکھنا و سننا جائز رہے گا جیسے جائز خبر و کلام وغیرہ کا سننا، جو بغیر باجے وغیرہ آلات لہو کے ہوں۔ اور جیسے کسی غیر ذی روح کا فوٹو دیکھنا۔ جس میں احد کوئی شرعی قیامت نہ ہو۔ جس کا تذکرہ آئندہ آئے گا۔

ضابطہ نمبر ۲۔ جن چیزوں کا بغیر اس آلہ کے سننا یا دیکھنا ناجائز ہوں چیزوں کا اس آلہ میں بھی دیکھنا یا سننا ناجائز رہے گا جیسے ناجائز کلام کا سننا۔ یا جائز ہی کلام ہو مگر باجے وغیرہ آلات لہو کے ساتھ ہو یا مثلاً عریاں یا فحش سین و منظر نظر آئے، بلکہ ہر وہ چیز جو نفسیاتی طور پر کسی بری خواہش میں بیان پیدا کرنے والی ہو یا بیان پیدا کرے ماسئلہ ہوں سب چیزوں کا بالقصد والا اختیار دیکھنا، سننا سب حرام رہے گا۔ خواہ بذریعہ عکس نظر آئیں یا بذریعہ فوٹو یا کسی اور طریقہ سے۔ بعض عکس و فوٹو وغیرہ کے اعتبار سے اس حکم میں کوئی فرق نہ ہوگا۔ اور شق نمبر یعنی بنائے، دکھانے یا سنانے کا حکم اس میں یہ تفصیل ہے

(الف) اگر یہ عمل فوٹو کے ذریعہ سے ہو اور فوٹو ذی روح کا ہو تو اس کا بنانا، دیکھنا وغیرہ سب بالکل حرام و ناجائز ہوگا۔ خواہ شق نمبر کی خرابیاں اس میں مشتمل ہوں یا نہ ہوں۔

(ب) اگر فوٹو غیر ذی روح کا ہو۔ مگر اس سے کفر یا شرک کے کسی شعار کا اعزاز یا اس کا تعاون ہوتا ہو تو اس کا بھی بنانا، دیکھنا وغیرہ سب ناجائز و حرام رہے گا۔

(ج) اگر یہ خرابیاں نہ ہوں تو ان کا بنانا، دیکھنا سب جائز رہے گا۔

اگر یہ عمل فوٹو کے ذریعہ سے نہ ہو، بلکہ صرف عکس کے ذریعہ سے ہوتا ہو تو چونکہ یہ عکس لینا اور ڈالنا اپنی قدرت اور اختیار سے ہوگا اس لئے اس قدرت و اختیار کو بے محل اور غلط طریقہ سے استعمال کرنے پر عند اللہ گرفت و مواخذہ ہوگا، اور انجام و نتائج کے اعتبار سے اس عکس لینے اور ڈالنے کا حکم بھی وہی ہوگا جو فوٹو کا ابھی الف و ب میں مذکور ہوا۔ اس لئے الف و ب کے موقع میں اس عکس کے ذریعہ سے بھی دکھانا، سننا وغیرہ ناجائز رہے گا۔ اور اس کا عکس لینے اور ڈالنے کو خود عکس پڑ جانے پر قیاس نہیں کر سکتے، اس لئے کہ عکس پڑ جانا یا یہ اپنی قدرت و اختیار میں نہیں ہوتا۔ اور اسی وجہ سے یہ عکس جو خود پڑ جائے خواہ دھوپ میں ہو یا پانی میں ہو یا آئینہ وغیرہ میں ہو اگرچہ کتنا ہی فحش و عریاں ہو یا معصیت کا ہو، اگر اس پر نگاہ اچانک پڑ جائے تب نہ یہ نگاہ پڑ جانا بھی اپنی قدرت و اختیار سے نہیں ہے اس لئے اس نگاہ پڑ جانے پر

اول دہلہ میں کوئی گرفت یا سواخذہ بھی عند اللہ نہیں، البتہ اگر اس پر نگاہ قائم رکھی جائے
ہٹائی نہ جائے یا ہٹا کر دوبارہ ڈالی جائے تو چونکہ یہ نگاہ قائم رکھنا یا دوبارہ ڈالنا اپنے قدرت
و اختیار میں ہے اس لئے یہ حرام و گناہ ہے۔

امید کہ اس تفصیل سے یلیویشن کی ساری شقوں کا شرعی حکم نکل آئے گا خواہ اس
میں ضمن عکس تسلیم کر لیا جائے یا کچھ اور، اور اس سے اس حکم شرعی میں کوئی فرق نہ ہوگا۔
فقط۔

واللہ تعالیٰ اعلم

کتبہ الاحقر نظام الدین

مفتی دارالعلوم دیوبند

۱۳۹۵ھ

عجیب ارتباط

اسلامی ہند کی تاریخ کا یہ ایک عجیب واقعہ ہے کہ جس وقت چشتیہ سلسلہ کا دور
اول ختم ہوا اسی وقت سلطنتِ دہلی نے دم توڑا۔

اگر ایک طرف شیخ نصیر الدین چراغ دہلی کے وصال کے بعد چشتیہ سلسلہ کا مرکزی
نظام ختم ہو گیا تو دوسری طرف فیروز شاہ کے انتقال (۱۳۵۱ھ) کے بعد سلطنتِ دہلی
کی مرکزی حیثیت بھی ختم ہو گئی۔ اگر سیاسی دنیا میں محمد بن تغلق یہ اعلان کرتا ہوا
دکھائی دیتا ہے کہ "ملک امرین گشت" تو روحانی حلقوں میں شیخ نصیر الدین چراغ دہلی
کے یہ الفاظ کالوں میں پڑتے ہیں "امروز دین کار (شیخیت) باذی بچکاں شد"۔

(۱) تاریخ فیروز شاہی برقی ص ۵۱ (۲) اخبار الاخبار ص ۵۱

ادبیات

غزلیں

رشید انصاری

(۲۱) آئینہ انوارِ سحر لے کے چلے ہیں
ہم دولتِ بیدارِ نظر لے کے چلے ہیں
تابندگیِ قلب و نظر لے کے چلے ہیں
امید کی زنگین سحر لے کے چلے ہیں
کیا کیا اُنہیں الزام دینے اہلِ خرد نے
دیو آزارِ نامِ جدمر لے کے چلے ہیں
احساںِ سرستِ زندہ نشہِ غم اب
وہ جلوۂ فردوسِ نظر لے کے چلے ہیں
اس حسنِ نقو کے تصدق کہ رشید اب
آنکھوں میں فروغِ گل تارے لے کے چلے ہیں

(۲۲) کم حوصلہ ضبطِ الم ہونے نہ دیں گے
جذبات کو پامالِ ستم ہونے نہ دیں گے
حق بات پہ کشتی ہے ٹوٹ جازبان بھی
سراپی روایات کا خم ہونے نہ دیں گے
گہائے تبسم سے سجائیں گے لبوں کو
شگفتہٗ حال کا غم ہونے نہ دیں گے
ہم ہوش میں ہیں وقت کی مغرور ہواؤں
گلِ شمعِ شبستانِ حرم ہونے نہ دیں گے
سہل لیں گے بہر طور جو گزرے گی رشید آج
سراپا کسی حال میں خم ہونے نہ دیں گے

فہرست کتب منتبہ دارالعلوم دیوبند (شعبہ نشر و اشاعت دارالعلوم دیوبند)

نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت
قانونی دارالعلوم جلد ۱	22/-	دیوان المتنبی	10/-	انتصار الاسلام	9/-
" " " "	15/-	تاریخ دارالعلوم جلد اول	50/-	معانیخ والتراویح	6/50
" " " "	23/-	" " " "	50/-	تفسیر معوذتین	3/-
" " " "	28/-	انگریزی	35/-	اسلامی عقائد اور مسائل	2/-
" " " "	27/-	سوانح قاسمی جلد اول	40/-	مردودی مذہب	2/50
" " " "	33/-	" " " "	38/-	مردودی دستور اور عقائد	2/50
" " " "	30/-	" " " "	12/-	نظریہ دو قرآن پر ایک نظر	3/50
" " " "	25/-	مخطوطات جلد اول	19/-	کتوبات	3/-
" " " "	28/-	" " " "	21/-	کتوبات ثلثہ	4/-
" " " "	20/-	قبلہ نما	28/-	دو ضروری مسئلے	1/75
" " " "	10/-	دینی دعوت کے قرآنی اصول	6/50	جماعت اسلامی کا دینی رخ	3/50
الغنیۃ المحدث	11/-	تاقابل فراموش واقعات	26/-	" " " "	2/50
مشکوۃ الآثار	11/-	الشد الا نوار	6/50	" " " "	2/50
الفیہ	3/50	مشنوی فردخ	4/50	" " " "	4/50
نغمۃ الادب	6/-	براہین قاسمیہ	9/-	اجتماع گنگوہ	1/75
مقدمت ابن الصلاح	10/-	حکمت قاسمیہ	2/50	دہ مشور اذل	1/-
تفسیر مدارک والتزلی	8/-	مدارج سلوک	16/-	" " " "	1/-
الاشباہ والنظائر	27/-	جائزہ تراجم قرآنی	11/-	احقاء اللہیہ	1/-
حقیقۃ الطحاوی	14/-	قرآن محکم	14/-	ایمان و عمل	3/-
حسامی	26/-	حجۃ الاسلام	14/-	دارالعلوم دیوبند کا ایک فتوہ	1/50
ملاحسن	10/-	اسرائیل	4/-	اور اس کی حقیقت	1/50
مقامات حسری	22/-	قرآنی پیشین گوئی	3/75	ماثورہ دعائیں	1/50

Regd. No. SHN-L-12-NP-21-83

DARUL-ULOOM MONTHLY DEOBAND (U.P.)



کتابخانه این مہینہ دہلی

دَارُ الْعُلُومِ دِيُو بَنْدَاكَ عَلِيٍّ حَبِيبِي مَا هُنَا مَنَةٌ

دَارُ الْعُلُومِ

زیر سرپرستی

مجلس شوری دارالعلوم دیوبند

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

عمران علی صاحب دارالعلوم دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا علمی، دینی

ماہنامہ دارالعلوم

جلد نمبر ۶ جولائی و اگست ۱۹۸۳ء مطابق شوال و ذیقعدہ ۱۴۰۴ھ شمارہ نمبر ۵

<p>مجلس ادارت مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی مولانا ریاست علی صاحب (مدیر مسئول) مولانا حبیب الرحمن صاحب قانگی</p>	<p>سکالہ ذراشتوالف ہندوستان سے ۲۵/۵ روپے سودی عرب، کویت، ابوظہبی وغیرہ سے بذریعہ ایر میل ۹۰/۵ روپے جنوبی مشرقی افریقہ، برطانیہ وغیرہ سے بذریعہ ایر میل ۱۰۵/۵ روپے ایرلینڈ، کناڈا وغیرہ سے بذریعہ ایریل ۱۱۶/۵ روپے پاکستان سے ذریعہ ریل ۴۵/۵ روپے فی پورچ ۲/۵ روپے</p>
<p>طالبہ و ناشر دارالعلوم معرفت مولانا غوث الرحمن صاحب ہتم دارالعلوم دیوبند مطبوعہ عجوب پرنٹنگ پریس دیوبند</p>	

ضروری گذارش

ماہنامہ دارالعلوم دیوبند کے گذارش ہے کہ جن حضرات کی بہت خریداری ختم ہو چکی ہے ان کو شوال میں
بذریعہ پوسٹ یا ہوائی پیکٹ کے ذریعہ اپنا اگست شمارہ بھیج دینا تاکہ وہ اپنی ضرورت پوری کر سکیں۔
بذریعہ پوسٹ یا ہوائی پیکٹ کے ذریعہ اپنا اگست شمارہ بھیج دینا تاکہ وہ اپنی ضرورت پوری کر سکیں۔
بذریعہ پوسٹ یا ہوائی پیکٹ کے ذریعہ اپنا اگست شمارہ بھیج دینا تاکہ وہ اپنی ضرورت پوری کر سکیں۔
بذریعہ پوسٹ یا ہوائی پیکٹ کے ذریعہ اپنا اگست شمارہ بھیج دینا تاکہ وہ اپنی ضرورت پوری کر سکیں۔

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	مضمون
۳	مولانا حبیب الرحمن صاحب	حرف آغاز
۱۲	شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدظلہ العالی	علم حدیث کا تقارن
۲۱	حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب	عدالت صحابہ کا مفہوم
۲۲	مولانا قاضی زین الدین صاحب	مدینۃ الرسول
۵۱	مولانا ریاست علی صاحب	تفسیر بالرائے
۶۰	مولانا جان محمد صاحب	سیرت نامہ
۶۷	مفتی عظیم الدین صاحب	سائنس کا حشرہ
۷۱		احوال و کوائف دلائل معلوم
۸۶	حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب	روائی اسلام
۸۷	جناب محمد عثمان المروانی اعظمی	جائزۃ لوح توارث
۸۸		فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱۔ ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کا اطلاع پاکستانی فرمت میں پنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ نیا آرڈر سے روانہ فرمادیں۔
 - ۲۔ پاکستانی خریدار پنا چندہ مبلغ ۵۰ روپے مولانا عبد الستار صاحب مقام کرم علی دارالحدیث خلیعہ کمالہ ضلع ملتان پاکستان کو بھیجیں اور انہیں کہیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کر لیں۔
- ماہ مارچ سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے۔ خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔
- خط و کتابت کے وقت خریداری کا نمبر ضرور لکھیں۔

(درجہ)



حرف آغاز

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب

سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند

واحد سترہ ماہ یا کہ ۷ ر شوال ۱۴۰۳ھ مطابق ۱۷ جولائی ۱۹۸۳ء یوم دو شنبہ کو دارالعلوم دیوبند کے سابق مہتمم خطیب العصر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب نبیرہ حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نالوفوی قدس سرہ طویل علالت کے بعد اس جہان فانی سے رحلت فرما گئے (نور الشریعہ دہلی دہلی)

اگرچہ یہ ایک حقیقت ہے کہ اس دنیا میں آنے والے ہر مسافر کی آخری منزل موت ہے اور بچے بعد گیرے سب کو اس منزل پر پہنچنا ہے۔ اس لئے اس دنیا سے کسی کا کوچ کر جانا کوئی غیر معمولی واقعہ نہیں ہے۔ لیکن اس کے باوجود بعض شخصیات ایسی گونا گوں خصوصیات اور ہم گیر صلاحیتوں کی مالک ہوتی ہیں کہ ان کا اس عالم سے رخصت ہو جانا واقعہ ایک عظیم حادثہ ہوتا ہے۔ جن کے فراق اور جدائی سے پوری قوم دلت سو گوار ہو جاتی ہے۔ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قدس سرہ کی ذات گرامی ان ہی ممتاز و منفرد شخصیات میں سے ایک تھی۔

حضرت قاری صاحب مرحوم و مغفور اس دور میں نہ صرف ہندو پاک بلکہ پورے عالم اسلام کے ممتاز ترین اور مشہور ترین رجال علم دین میں سے تھے۔ شخصی وجاہت اور علمی تبحر کے ساتھ خطابت و تقریر میں آپ کو ایسا ملکہ حاصل تھا جس کی نظر اس دور میں پیش نہیں کی جاسکتی، اسرار و حکم بالخصوص فلسفہ و لہجہ اور حکمت قاسمی کی توضیح و تشریح آپ کا دلچسپ موضوع تھا۔ مسلک دیوبند کے ترجمان و شارح کی حیثیت سے علماء کی صف میں جو مقام حاصل تھا وہ ان کے معاصرین میں سے کسی کے حصہ میں نہیں آیا۔ عالمی شہرت و وقعت کے

لمتذہب مقام پر قائم ہوتے ہوئے واضح، انکساری اور شرافت نفس کا عکس تھے، ثنات و قار رافت و معرفت اور لحاظ دہاسداری، آپ کی طوالت ثنائیہ تھی۔ تصنیف و تالیف کا نہایت سحر افوق پایا تھا دارالعلوم کے اہتمام کی ہمہ جہت مصروفیات اور کثرت اسفار کے باوجود تصنیفات کا ایک اچھا نمونہ ذخیرہ آپ کی علمی یادگار ہے جس میں احسن کتاب اپنے موضوع کی گیرائی اور اسلوب نگارش کے لحاظ سے اسلامی لٹریچر میں خاص ہمد کی حامل ہیں۔

تاریخ ولادت اور علمی نشو و نما | مرم الحرام ۱۲۸۵ھ مطابق جون ۱۸۹۷ء یکشنبہ کو آپ کی پیدائش ہوئی، تاریخی نا

منظر الدین اور اصلی نام محمد طیب تجویز سہا۔ حضرت قاری صاحب نے ایسے گہوارے میں آنکھ کھولی جو علم و فضل کا مرکز تھا آپ کے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ صاحب نسبت عالم ہونے کے ساتھ دارالعلوم دیوبند کے مہتمم اور مدرسہ علا و فضلاء تھے۔ اس لئے گھر کا پورا ماحول علم دین اور روحانیت کی خوشبو سے رہا با تھ مکمل از طبی طور پر حضرت قاری صاحب کی نشو و نما پر نہایت اچھا پڑا اور بچپن ہی سے دل و دماغ علم و علماء کی عظمت و محبت سے مانوس ہو گئے تھے۔

سین شعور کو پہنچے تو خاندانی روایت کے مطابق علماء و صلحاء کے ایک بڑے مجمع میں آپ کی رسم بسم اللہ ادا کی گئی اور مکتب میں بطحا دیا گیا۔ حضرت مولانا فضل الرحمن عثمانی یکے از بانیان دارالعلوم نے موقع کی مناسبت سے اس وقت ایک قصیدہ پڑھا تھا جس کا مطلع اور مقطع یہ تھا۔

مکتب طیب کی مبارک تقریب کچھ عجب طرح کا جلسہ تھانہی طرح کی میر ربیت یسیر جو کہا اس نے قہر رونے ریا فضل تاریخ میں بول لاکھا کہ تم بالغیر مقطع کے آخری سطر تم بالغیر سے رسم بسم اللہ کی تاریخ نکلتی ہے جو سلسلہ سلسلہ ہے۔

حفظ قرآن اور تحصیل و تجوید | حضرت قاری صاحب کی تعلیم و تربیت کے سلسلے میں اساتذہ دارالعلوم بالخصوص حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی قدس سرہم نے آپ کی آبائی نسبت اور خاندانی وجاہت و شرافت کے پیش نظر خصوصی توجہ سے کام لیا اور خود آپ کے والد ماجد کو بھی اس کا خاص اہتمام

ایچنانچہ عام روش کے برخلاف آپ کو حفظ قرآن تجوید کے ساتھ کرایا گیا اور اسکے
ناتاری عبدالوحید خاں صاحب الکابادی کو ذاتی طور پر بلا کر اپنے گھر پر رکھا بعد
حضرت شیخ البندقدیس سرہ کے مشورہ سے قاری صاحب موصوف کو باقاعدہ دارالعلوم
مدیس رکھ لیا گیا تو حضرت قاری صاحب بجائے گھر میں پڑھنے کے باقاعدہ دارالعلوم
داخل ہو گئے اور دو سال کی قلیل مدت میں پورا قرآن مجید با تجوید حفظ کر کے ۱۲۲۷ھ
شعبہ تحفۃ القرآن سے فارغ ہو گئے۔ اسی وقت سے لفظ قدی آپ کتنام کے ساتھ لگ
اور پھر اس طرح چسپاں ہوا کہ نام کا گویا جز بن گیا۔

ابتداءً عمر میں حضرت قاری صاحب کی آواز نہایت بلند اور دلکش تھی، اپنے ہم عصر
میں خوش آوازی میں ممتاز و منفرد درجہ رکھتے تھے۔ حضرت قطب ارشاد مولانا گیلوی
مدیس سرہ اور دیگر اکابر دارالعلوم بطور خاص آپ سے قرآن کریم کا رکوع پڑھوا کر
سنا کرتے تھے۔

سلیم و ناری | حفظ قرآن سے فراغت کے بعد ۱۲۲۷ھ میں آپ کو درجہ
فارسی میں داخل کیا گیا اور تین سال کی مدت میں فارسی کے
درجہ نصاب کی تکمیل کے ساتھ ریاضی، حساب، جبرافیہ، وغیرہ کی بھی تحصیل کر لی اور
کے ساتھ ساتھ تجوید کی کتابیں بھی پڑھتے رہے آپ کے فارسی کے اساتذہ میں
انا محمد حسین صاحب والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب خاص طور پر قابل
رہیں۔ مولانا موصوف فارسی دانی میں بڑی شہرت رکھتے تھے اور اپنے طویل تجربہ اور
یقہ تعلیم کی خوبی کی بنا پر مختصر سی مدت میں اپنے تلامذہ کے اندر فارسی زبان کا اچھا
ماذوق پیدا کر دیتے تھے چنانچہ ایک طرف استاد کی حسن تعلیم و تربیت اور دوسری
ب آپ کی ضادادذہانت و خطانت دونوں نے ملکر سونے پر پہاگہ کا کام کیا کہ دوران
ہم میں آپ اردو اور فارسی میں غزلیں اور قصائد کہنے لگے تھے۔ فارسی زبان میں اسی
یہ اسعد و کاخرہ تھا کہ جب آپ نے ۱۲۵۸ھ میں دارالعلوم دیوبند کے نسیاندہ
حیثیت سے افغانستان کا سفر فرمایا تو وہاں آپ نے بالعموم فارسی زبان ہی میں تقریریں
اور علمی و دینی سوالات کے جوابات دیئے۔ جس کا وہاں کے لوگوں پر بڑا اچھا
پڑا۔

درجہ عربی میں داخلہ اور درس نظامی کی تحصیل

درس نظامی کی تعلیم و تحصیل کا آغاز کر دیا۔ اور سات سال کے عرصہ میں صرف، نحو، بلاغت، منطق، فلسفہ، ہنیت، فقہ، اصول فقہ، عقائد، تفسیر وغیرہ پڑھ کر آٹھویں سال دورہ حدیث میں داخل ہوئے اور محدث عصر مولانا انور شاہ کشمیری وغیرہ اساتذہ دارالعلوم سے کتب صالحہ مستندہ وغیرہ پڑھ کر ۱۳۳۴ھ میں فارغ التحصیل ہوئے۔

اسے حضرت قاری صاحب کی خوش نصیبی کہنے یا قدرت کا خصوصی انعام کہ انھیں تعلیم و تربیت کے ابتدائی دور ہی سے ماہر فن اور پختہ کار اساتذہ کی رہنمائی حاصل رہی، چنانچہ حفظ و تجوید اپنے دور کے ممتاز قاری مولانا قاری عبدالوحید خاں الہ آبادی سے پڑھا۔ فارسی کی تحصیل مولانا محمد حسین دیوبندی سے کی جو فارسی دانی میں پنا نظر نہیں رکھتے تھے۔ فن معقولات میں آپ کے اساتذہ حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی، حضرت علامہ محمد ابوالہیام بلیاوی اور حضرت مولانا غلام رسول خاں جیسے جہاں بڑے تھے۔ علم فقہ میں اپنے وقت کے شیخ الادب والفقہ حضرت مولانا اعجاز علی امر دہوی سے شرف تلمذ حاصل تھا اور حدیث شریف کی تعلیم اپنے والد ماجد حضرت مولانا محمد احمد صاحب، حضرت مولانا سید اصغر حسین دیوبندی، حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی اور محدث عصر حضرت مولانا انور شاہ کشمیری جو اپنی کثرت معلومات وسعت مطالعہ، قوت حافظہ اور وقت نظر میں ابن حجر ثانی تھے۔ اور معاصر علما میں چلتا پھرتا کتب خانہ کے نام سے مشہور تھے۔

درس و تدریس

چونکہ حضرت قاری صاحب کی ابتدا سے لے کر انتہا تک پوری تعلیم دارالعلوم ہی میں ہوئی تھی آپ کی طالب علمی کا مکمل زمانہ حضرات اکابر کی نگاہوں کے سامنے تھا۔ آپ کی آبائی نسبت، طبی ذہانت، طبی شرافت و متانت اور علمی مناسبت روز روشن کی طرح سب پر آشکارا تھی، اس لئے تعلیم سے فراغت کے بعد آپ کو دارالعلوم کے شعبہ تدریس میں لے لیا گیا اور شروع میں ابتدائی درجات کی کتابیں آپ کے زیرِ درس رکھی گئیں۔ علمی استعداد اور زبان و بیان پر قابو یافتہ ہونے کی بنا پر آپ کے

تھوڑی ہی مدت میں قبولِ عام حاصل ہو گیا اور چند ہی سالوں میں وسطی اور علیا کی کتابیں پکے ہو گئیں۔ مدرسہ کا یہ سند آخر تک قائم رہا اگرچہ اسفار کی کثرت اور کارِ اہتمام میں تنہا پرورش کا موقع کم ہی ملتا تھا لیکن جب بھی فرصت ملتی تو توجہ اللہ ابوالخیر یا کسی حدیث کی باتوں پر مرکوز دیتے تھے۔

ریح الاول ۱۳۳۰ھ میں جب آپ کے والد حضرت
 یس سے سند اہتمام پر مولانا حافظ محمد صاحب ہتم دارالعلوم نظام دکن کی
 طلب پر مشاہیر ایک ہزار روپے ماہانہ زیارت دکن کی عدالت عالیہ رہائی کو دینے کے
 ہو کر حیدرآباد چلے گئے اور اہتمام کی ساری ذمہ داری حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی
 ہتم پر پڑی تو اس وقت کی مجلس شوریٰ نے حضرت مولانا عثمانی کا ہاتھ بٹانے کی عرض
 حضرت قاری صاحب کو نائب ہتم ثانی مقرر کیا پھر ذیقعد ۱۳۳۰ھ کے اجلاس شوریٰ
 پر حضرت مولانا حافظ محمد صاحب (جو حیدرآباد میں قیام کے باوجود منصب اہتمام پر
 تھے) کو ان کی کبرسنی اور طولِ علالت کی بنا پر بجائے ہتم کے اعزازی صدر ہتم منتخب کیا گیا
 تا کی جگہ پر حضرت مولانا عثمانی صاحب ہتم بنائے گئے، تو حضرت قاری صاحب کو نائب
 ل مقرر کیا گیا مگر ایک جماعت کے اختلاف کی بنا پر جس میں بعض اہم ترین اکابر بھی شامل
 تھے، حضرت قاری صاحب نے اہتمام کی ذمہ داریوں سے استعفا دیدیا۔ جسے مجلس شوریٰ نے
 رکے بشاہرہ یک صد روپیہ انہیں دوبارہ مدرسہ میں منتقل کر دیا لیکن دو ڈھائی ماہ کے
 بعد مولانا عثمانی کی ترکیب و تجویز حضرت قادی صاحب کو دوبارہ منصب اہتمام پر فائز
 یا اور جب ۱۳۳۰ھ میں حضرت مولانا عثمانی ہتم دارالعلوم کے ساتھ وفات کے بعد حضرت
 مولانا تھانوی قدس سرہا سرپرست مدرسہ کی حسب ذیل تجویز کے مطابق قائم مقام
 بنے۔

تجویز حضرت اقدس مولانا تھانوی قدس سرہا

حالیہ مدرسہ پر نظر کے حتمی الامکان جلسے جلد تجویز ہے کہ ارکان شوریٰ کا جملہ منتقد
 نسبت تجویز ہتم مستقل و دیگر ضروریات و قیہ کا فیصلہ کیا جائے جب تک جلسہ میں معاملات
 مدرسہ پر نظر کے فیصلہ نہ ہو مناسب معلوم ہوا کہ مولوی طیب صاحب کو جو اس وقت کتاب
 انوری طبع پر مامور ہتم مقرر کر دیا جائے پھر طبع شوریٰ جو کچھ باتامدہ طے کرے اس کا اعلان

دوبارہ کھدایا جائے گا۔ عزیز میرا احتیاط اس کی بھی ضرورت محسوس ہوئی کہ انتقاد و مباحثہ مستلزم ہتیم
 طے ہونے تک قائم مقام ہتیم کی امداد و تقویت کے لئے حضرت مولانا حسین احمد مدظلہ مدرس مدرسہ ہذا
 اور حضرت میاں سید اصغر حسین صاحب مدرس مدرسہ اور مولانا مولوی سید مرتضیٰ حسن ناظم تعلیمات
 مدرسہ کو ان کامشیر مقرر کیا جائے کہ مولوی کاموں کے علاوہ جو امر اہم پیش آجائے ان تینوں حضرات
 کے مشورہ کے عمل کریں اگر اتفاقاً باہم اختلاف ہو تو ہر ایک کی شوق کو ترجیح دے سکے گا۔

اشرف علی رجب شاہ

حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی قدس سرہ کی تجویز کے مطابق کابینہ تشریف کے واسطے اور
 مشورہ کے ساتھ بحیثیت قائم مقام ہتیم کے اپنے تقریبات میں ساڑھے تین ماہ کا رہتہ تمام انجام دیا۔
 بالآخر شوال ۱۳۸۷ھ کے جلسہ شوریٰ میں باتفاق ارکان مجلس آپ ہتیم منتخب ہوئے اور اپنے
 علم و فضل، علم و تدبیر اور اہلیت کار کی بنا پر بہت جلد پورے ملک میں مقبولیت و شہرت حاصل
 کر لی جس سے دارالعلوم کی عظمت و وقعت میں بھی اضافہ ہوا۔ اور کھل نیک نامی اور عزت و احترام
 کماحقہ مستحکم ہو گیا۔ اس منصب پر فائز رہے۔

خدائے بزرگ و برتر کا حضرت قاری صاحب کے ساتھ یہ خاص فضل و احسان رہا کہ ابتداً ہتیم
 ہی سے انہیں معاملہ ہم، غرض اخیر خواہ اور صاحب صلاح و تقویٰ بزرگوں کی رفاقت حاصل رہی جس
 ان کے جوہر کمال کو پر جان چڑھنے کا خوب موقع ملا چنانچہ میں وقت پورے طویل بنیابت
 ہتیم کی ذمہ داری ان کے سپرد ہوئی اسوقت حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی علامہ ہتیم کے
 صدر تھیں تھے۔ حضرت مولانا عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کا تدبیر و تدبیرت آج بھی طالع دارالعلوم میں
 منجانب النہل ہے چونکہ حضرت مولانا عثمانی کو خالوادہ قاسمی سے بڑا خاص تعلق تھا خاص طور پر حضرت قاری
 صاحب کو تو وہ ایک بیٹے کی طرح سے مانتے جاتے تھے اور قاری صاحب کی تعلیم و تربیت کے
 بیشتر مراحل انہی کی زیر نگرانی طے پائے تھے۔ اس لئے یہ مریبانہ رفاقت اور مشفقانہ اشتراک عمل،
 اس اعتبار سے درمیں بہت مضبوط و کارآمد ثابت ہوا۔ حضرت مولانا عثمانی قدس سرہ کے وصال
 کے بعد ۱۳۸۷ھ سے ۱۳۸۸ھ تک حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی جیسی جامع مصلحت اور ہر گیسر
 اخلاص کی ایک شخصیت آپ کی معاون اور مددگار رہی۔ حضرت مولانا مدنی قدس سرہ کی رحلت کے
 بعد ۱۳۸۸ھ تک کے بعد و گیسرے حضرت علامہ مولانا محمد براہیم بیادوی ساہو خانہ محمد خیر حسین حضرت
 مولانا خزانہ دین مراد آبادی آپ کے دستِ راست بنے رہے اور دارالعلوم کا علمی و فلاحی تاج بندہ

مقامات کے مطابق منزل کی جانب دعاں دعاں رہا۔ لیکن آخر میں جبکہ بتقاضائے عروجی اور اعصاب بڑی حد تک جواب دے گئے تھے اور فکر و عمل میں پہلی جہی توانائی باقی نہیں رہی تھی اس طبعی ضعف اور فطری اسماعال کے دور میں آپ کے گرد اتفاقاً ایسے افراد کا طبع اکٹھا ہو گیا جنہیں دارالعلوم اور حضرت قاری صاحب قدس سرہ کی ذات و صفات کے مقابلے میں اپنے مقاصد مصلح زیادہ عزیز تھے۔ جس کے نتیجے میں ایسے حالات و واقعات رونما ہوئے کہ ان سے ہر صورت دارالعلوم کی عظمت و شہرت غبار آلود ہوئی بلکہ خود حضرت قاری صاحب محتاط طریقہ کی ذاتی وظی و جاہت اور پیاس ساٹھ سالہ روشن خدمات بھی متاثر ہوئے بغیر نہ رہی۔ جس مجلس شوریٰ کے اقتدار اور بالادستی کو وہ زندگی بھر علی طور پر تسلیم کرتے رہے اور جس کے ایک ایک ارکان کے فضائل و محاسن کی اپنی تازہ ترین طویل نظم "ارمغان دارالعلوم" میں دل کھول کر تعریف و توصیف کی تھی۔ یاروں نے اپنی اغراض پسندی اور مقصد برآری کے پیش نظر حضرت قاری صاحب کو اسی مجلس کے مقابل لاکر کھڑا کر دیا۔ حضرت قاری صاحب قدس سرہ کی تاریخ زندگی کا یہ ایسا اند و ہناک باب ہے جہاں پیچھے مڑ رخ کا قلم آنسو بہانے بغیر نہیں رہ سکتا۔ حضرت قاری صاحب کی سلامتی مزاج، وسعت قلبی، اور صلح جوافتاد طبع کے پیش نظر یہ بات یقین کے ساتھ کہی جاسکتی ہے کہ اگر انہیں کھلے ماحول میں آزادی کے ساتھ فیصلہ کرنے کا موقع ان کے گرد و پیش کے لوگوں کی طرف سے مل گیا ہوتا تو اس طرح کے تکلیف دہ اور امنوستان حالات قطعاً نہ پیش آتے۔ یہی وجہ ہے کہ مجلس شوریٰ کے تمام تر ارکان، اساتذہ دارالعلوم اور ہر درجہ جو بھی صحیح صورت حال سے واقف تھے وہ ان معاملات میں حضرت قاری صاحب کو موزوں ہی سمجھتے رہے اور شروع سے آخر تک ان کی یہ خواہش رہی کہ حضرت قاری صاحب کو اغراض پسندوں کے اس نٹے سے نکال کر انہیں ان کے بلند مرتبہ کے مطابق صحیح مقام پر فائز رکھا جائے مگر ساری کوششیں ناکام رہیں اور قضا و قدر کا فیصلہ نافذ ہو کر رہا۔ (مثلاً انٹرکان و مالم پشام یکن)

تحصیل علوم باطنی حضرت قاری صاحب قدس سرہ کی ذات والامفات علوم ظاہر کے ساتھ علوم باطنی سے بھی آراستہ و پیراستہ تھی۔ ابتدائ میں آپ نے حضرت شیخ الہند قدس سرہ سے بیعت کی تھی لیکن ابھی تعلیم و تلقین کا سلسلہ شروع ہی ہوا تھا کہ حضرت شیخ الہند کی وفات کا سانحہ پیش آیا۔ احمیہ سعادت بخش سلسلہ منقطع ہو گیا اس کے بعد اپنے استاد و حدیث حضرت علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے دامن تربیت سے وابستہ ہو گئے

اور ایک عرصہ تک انھیں کی رہنمائی میں سلوک کے منازل طے کرتے رہے مگر جب ۱۳۴۵ء میں
استقام اور حضرت محدث کشمیریؒ اور ان کے رفقاء کے درمیان اختلافات نے شدت اختیار
کر لی اور حضرت شاہ صاحبؒ اپنے رفقاء حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن عثمانی حضرت
مولانا شبیر احمد عثمانی وغیرہ کے دارالعلوم سے علیحدہ ہو گئے تو اسی کے ساتھ اصلاح و
ترغیب کا یہ تعلق بھی قائم نہ رہا، اس لئے اپنے مرقی خاص حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی
قدس سرہ کے ایما پر جماعت دیوبند کے عظیم المرتبت شیخ حضرت حکیم الامت
مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ سے بیعت ہوئے چونکہ صلاحیت و استعداد پہلے ہی
سے موجود تھی مزید بہاں شیخ کامل کی صحبت و رہنمائی بھی حاصل ہو گئی اس لئے تھوڑے ہی
عرصہ میں آپ کو حضرت تھانویؒ کے متوسلین میں ممتاز حیثیت حاصل ہو گئی اور نہایت برق
رفتاری سے سلوک و تصوف کے حیلہ مراحل طے کر کے خلافت و اجازت سے مشرف ہوئے
تحصیل خلافت کے بعد بزرگوں کے طریقہ کے مطابق بیعت و ارشاد کا سلسلہ شروع کیا اور
جو کوئی آپ کے منسلک ہونا چاہتا اسے سلسلے میں داخل فرمایا کرتے تھے۔ اس راہ سے بھی حضرت
قاری صاحب کی خدمت کا دائرہ بہت وسیع ہے اور ملک و بیرون ملک کے ہزاروں تشنگان
مؤخر آپ کے چشمہ فیض سے سیراب ہوئے۔

تصنیف و تالیف | مضمون نگاری اور انشاء پر داری کا سلسلہ آپ نے نانہ طالبو
ہی سے شروع کر دیا تھا اس وقت کے رسالہ القاسم وغیرہ
سے آپ کے علمی و تحقیقی مقالات پھرتے رہتے تھے اور علمی حلقوں میں وقت و پسندیدگی سے
پڑھے جاتے تھے۔

قلمی افادہ کا یہ سلسلہ وفات سے پانچ چھ سال پہلے تک براہ جاری رہا اور
مختلف دینی، علمی اور تاریخی موضوعات پر تقریباً سو سے زائد مطبوعہ و غیر مطبوعہ رسالے
اور کتابیں اپنی یادگار چھوڑیں، جن میں سے بعض یہ ہیں۔

۱، التفسیر فی الاسلام ۲، سائنس اور اسلام ۳، تعلیمات اسلام اور مسیحی اقدام دہی اصول
دعوت اسلام ۴، اسلام اور فرقہ واریت ۵، اسلامی آزادی کا مکمل پروگرام دہی اسلامی
مساوات ۶، الثمر فی مسئلۃ القضاء والقدر ۷، دین و سیاست ۸، مسئلہ ارض و ضلع
ہندوستان میں ۹، اسباب عروج و زوال اقوام ۱۰، الاجتہاد و التقليد ۱۱، تفسیر سورہ فیل،

(۱۴) قطری حکومت (۱۵) شان رسالت (۱۶) فلسفہ نماز (۱۷) شرعی پردہ (۱۸) اسلامی کی شرعی حیثیت (۱۹) علم غیب (۲۰) خاتم النبیین (۲۱) نظریہ دو فرقہ پر ایک تفسیر (۲۲) فلسفہ طہارت (۲۳) آفتاب رسالت (۲۴) حدیث رسول کا قرآنی معیار (۲۵) انسانیت کا امتیاز (۲۶) اسلام کا اخلاقی نظام (۲۷) شاہپرست (۲۸) شہید کربلا اور یزید (۲۹) ماضیہ عقیدۃ الطہادی وغیرہ۔

فن خطابت | خطابت و تقریر میں حضرت قاری صاحب کو خداداد قدرت اور ملکہ حاصل تھا۔ حقیقت تو یہ ہے کہ خطابت و تقریر میں اس وقت علما کی صف میں آپ کا کوئی ثانی نہیں تھا۔ جس وقت آپ تقریر کے لئے کھڑے ہوتے تو ایسا معلوم ہوتا کہ علوم و معارف اور اسرار و حکم کا ایک چشمہ زہار ہے جو پوری توانائی کے ساتھ ابل رہا ہے۔ ہر ایک بیان اتنا مؤثر اور دلپذیر ہوتا تھا کہ سامعین دو دو سین میں گھٹنے سر پائے گوش بنے بیٹھے رہتے تھے اور کوئی ذرا بھی اکتاہٹ محسوس نہیں کرتا تھا۔ تقریر کی یہ اثر اندازی علما و طلبہ اور مذہبی حلقہ تک ہی محدود نہیں تھی بلکہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ بھی آپ کے حکیمانہ اسلوب بیان سے بہت متاثر تھا۔ بالخصوص مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، جامعہ ملیہ دہلی وغیرہ جامعات میں آپ کی تقریریں بہت پسند کی جاتی تھیں۔

شعر و شاعری | بلند پایہ مصنف اور خطیب ہونے کے ساتھ آپ قادر الکلام شاعر بھی تھے اور جب کبھی کہنے پر آتے تھے تو چار چار پانچ پانچ سوا اشار پر مشتمل طویل نظمیں کہہ ڈالتے تھے جس پر آپ کے شعری مجموعے (۱) جنون شباب (۲) عرفان عارف، آنکھ کی کہانی اور ارمان دارالعلوم شاہد ہیں۔

تبلیغی و دعوتی اسفار | دارالعلوم کے اہتمام پر مسند نشین اکابر میں تنہا حضرت قاری صاحب کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ آپ کے دعوتی اور تبلیغی اسفار صرف ہندوستان کی حدود تک ہی محدود نہیں رہے بلکہ بنگلہ دیش، پاکستان، افغانستان، برما، جنوبی افریقہ، زنجبار، کیتیا، روڈیشیا، ری یونین، ملائکہ، ایتھوپیا، مصر، سعودیہ عربیہ، انگلینڈ، فرانس، جرمنی، امریکہ وغیرہ دور دراز ممالک تک ان ملی و عرفانی اسفار کا دائرہ وسیع ہے، جس نے ایک طرف خود حضرت قاری صاحب کو عالمگیر شہرت و مقبولیت حاصل ہوئی اور آپ کا دعوتی و روحانی فیضان عام

ہوا تو دوسری طسرف دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند کا عالمی پیغام پر
تعلیم ہوا اور حلقہ اثر میں توسیع ہوئی۔

زندگی کے آخری ایام | ادھر دو ایک سال سے ضعف پیری کے ساتھ امراض کا
سلسلہ بھی شروع ہو گیا تھا جس میں چند ماہ سے مزید شدت
پیدا ہو گئی تھی طول علالت کی بنا پر کبھی تشویشناک حد تک مضبوطی نہ جاتا تھا اور کبھی دوا
علاج سے اطمینان بخش افاقہ ہو جاتا تھا۔ مرض وصحت کا یہ سلسلہ یونہی جاری تھا کہ وفات
سے تقریباً ایک ماہ قبل مرض کا شدید حملہ ہوا جس سے غذا بالکل ختم ہو گئی اور ضعف و نقاہت
اس درجہ بڑھ گئی تھی کہ بغیر سہارے چار پائی سے اٹھ بھی نہیں پاتے تھے۔ دوا علاج سے
اس کیفیت میں کچھ کمی پیدا ہوئی تو آپ کو دہلی ہنٹہ اسپتال میں داخل کر دیا گیا جہاں ایک
ہفتہ سے کچھ زائد دن تک زیر علاج رہے اور بظاہر مرض ختم ہو گیا تھوڑی تھوڑی غذا
بھی لینے لگے ضعف و نقاہت میں بھی کافی حد تک کمی ہو گئی یہاں تک کہ بغیر کسی سہارے
کے دو چار قدم چلنے لگے تھے جس روز وفات کا سانحہ پیش آیا اس دن بھی طبیعت ابھی
خاصی تھی باہر بیٹک میں لیٹے ہوئے حکیم محمود دیوبندی سے مرض اور مزاج کی کیفیت دیر
تک بیان کرتے رہے صاحبزادہ محترم مولانا محمد سالم صاحب بھی پاس بیٹھے یہ گفتگو سن
رہے تھے انھیں اس کی کیا خبر تھی کہ ریاض رسول کا یہ چبکنا ہوا بیل ابھی چند سکند میں ہمیشہ
ہمیشہ کے لئے خاموش ہو جانے والا ہے۔ حکیم محمود صاحب کے گفتگو کا سلسلہ جاری ہی تھا
کہ اچانک آنکھیں بند ہو گئیں حکیم نے صاحب نے سمجھا کہ طول کلام کی بنا پر تکان ہو گئی
ہے اس لئے آنکھیں بند کر لی ہیں۔ مگر مولانا محمد سالم صاحب نے جب چہرے کو بغور دیکھا تو
انہیں تشویش ہوئی اور حکیم صاحب کو متوجہ کیا کہ نبض دیکھئے علامت کچھ ابھی نہیں نظر آتی۔
چنانچہ حکیم صاحب نے جب نبض پر ہاتھ رکھا تو معلوم ہوا کہ نبض ڈوب چکی ہے اور
علوم قاضی کا امین، اکابر کا ادا شناس، مسلک دیوبند کا شارح اور علم و دین کا سچا خادم
اپنے مالک کے حضور پہنچ چکا ہے۔

وفات کی اطلاع ملتے ہی حضرت مولانا معراج الحق صاحب صدر مدرس دلائل معلوم
اور حضرت مولانا محمد عثمان صاحب نائب ہتم فوراً مرحوم و مغفور کے دولت کردہ پر آخری
زیارت کے لئے پہنچے اور زیارت و تعزیت کے بعد مولانا محمد سالم صاحب سے خواہش ظاہر

کی نماز جنازہ احاطہ دارالعلوم میں ادا کی جائے جسے موصوف نے قبول کر لیا چنانچہ اسی وقت دارالعلوم کی مسجد کے لاؤڈ اسپیکر سے اعلان کر دیا گیا کہ نماز جنازہ دارالعلوم میں ادا کی جائے گی۔

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم چونکہ اس وقت اپنے وطن بجنور تھے اس لئے انھیں اس عظیم سانحہ کی اطلاع پہنچانے کے لئے بجنور ایک آدمی بھیج دیا گیا۔ اطلاع ملتے ہی وہ اپنے برادر نسبتی مولانا شفیق الرحمن صاحب کو لیکر بجنور سے روانہ ہو گئے اور بعد مغرب دیوبند پہنچ گئے۔ حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب میرٹھی رکن خودی دارالعلوم دیوبند بھی اپنے صاحبزادہ کے ہمراہ مغرب کے لگ بھگ دیوبند آ گئے۔

حضرت مولانا سید اسعد مدظلہ اس وقت بمبئی تھے انہیں وہیں بذریعہ ریڈیو اس حادثہ جانکاہ کی خبر ملی وہ اپنے سارے پردگام کو منسوخ کر کے بذریعہ ہوائی جہاز وہاں سے دہلی کے لئے روانہ ہو گئے اور دہلی سے بذریعہ کار نماز عشاء کے قریب دیوبند پہنچ گئے۔ اتفاقاً موصوف اس وقت شدید نزلہ و بخار میں مبتلا تھے لیکن تجہیز و تکفین میں شرکت کی غرض سے تکلیف کے باوجود مسلسل سفر کی صوبت برداشت کر کے دیوبند پہنچے۔

اعلان کے مطابق بعد نماز عشاء جنازہ احاطہ دارالعلوم میں لایا گیا اور دارالعلوم کے اساتذہ، طلبہ، ذمہ داران و کارکنان اور دیوبند و قرب و جوار کے تقریباً ۵-۶ ہزار کے عظیم اجتماع نے صاحبزادہ مولانا محمد سالم کی امامت میں نماز جنازہ ادا کی اور تقریبات کے سارے دس بجے علوم و موارث اور اسرار و حکم کے اس خزانہ کو مقبرہ قاسمی میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے مدفون کر دیا۔

اللہم انزل علی روحہ وحیدہ و تربتہ شایب رحمتک

و رضوانک واجعله من عبادک المقبولین۔

(آمین یا ارحم الراحمین)

...

تعارف علم حدیث

درس ترمذی کی افتتاحی تقریر

از۔ حقو غیث الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ

علم حدیث | الحدیث علم یعرف بہ ما نسب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قولاً وفعلاً ووصفاً و تقریراً۔ لفظ حدیث حدید کے ہم معنی ہے اور ہر گفتگو حدیث ہے مگر اصطلاح شرع میں اس کی تعریف یہی کی گئی ہے ما نسب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فیدخل فیہ الموضوع والصحیح کلاهما لان فی الموضوع ایضاً نسبة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ لہذا اس کی تخصیص کے لئے علم یعرف بہ کی قید لگادی گئی تاکہ ہر منسوب الیہ کی معرفت کے بعد انتساب کی صحت و سقم کا عرفان ہو جائے اور اس سے موضوع وغیرہ نکل جائیں۔ ”وصفاً“ سے مراد ہے کہ آپ کے جسمانی حالات یا روحانی کمالات کا ذکر کیا جائے۔ مثلاً آپ کا رنگ، آپ کا قد، آپ کی عینید آپ کی چہال ڈھال تو یہ صفت ہے اور اگر آپ کے اخلاق بتائے جائیں کہ آپ احمد الناس وصدق الناس تھے۔ لوگوں کے بوجھ اٹھایا کرتے تھے تو یہ احوال دلائلہ ہوتے، احوال مادیہ کی طرح یہ بھی صفت ہیں۔

تقریر النبی | التقریرو ما علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فعل رجل او قوله ولم ینکو علیہ رنجی علیہ الشرط علیہ وسلم کے سامنے کسی کا قول یا فعل ہو اور وہ خاموش رہ جائیں، انکار نہ کریں تو یہ اس کی صحت کے لئے حجت ہے، اسی کا نام تقریر ہے لیکن نبی کے علاوہ کسی کی تقریر حجت نہیں ہے کیونکہ صرف نبی کی ذات ایسی ہوتی ہے کہ

ان کے سامنے اگر کوئی صحیح قول یا فعل ہوگا تو اس پر سکوت نہیں کر سکتے اس کی بحیر کننا ان کے لئے ضروری ہے۔ اسی وجہ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قول و قرار اور وعدہ وعید کے باوجود اپنے سامنے فعل منکر دیکھا تو ان سے رہا نہ گیا فوراً اعتراض کر دیا۔ حضرت خضر کے دھکیاں سننے پر بے مکر شان نبوت پھر جب غالب رہی چنانچہ جب کشتی قوی گئی تب اعتراض کیا پھر رط کے کو بلا وجہ قتل کیا گیا تو اور زیادہ برا فروخت ہو گئے حتیٰ کہ جب دیوار کو سہارا دیکر اُسے ٹھیک کر دیا تب بھی ضبط نہ کر سکے یہ منصب نبوت کا اثر ہے۔ کسی صحابی یا غیر صحابی کی تقریر اس لئے محبت نہیں کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ ان کے رو برو کوئی فعل یا قول منکر ہو جائے اور وہ اس پر سکوت کر جائیں۔

حدیث کی یہ تعریف محدثین نے کی ہے۔ اصولیین نے اس میں ایک اور قید کا اضافہ کیا ہے یعنی ”غیر القرآن“ اور یہ صراحت اچھی ہے۔ کیونکہ گفتگو بہر حال غیر قرآن کی ہے۔

عصمت انبیاء | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کی طرح معصوم ہیں وعلیہ اہل السنۃ والجماعۃ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہر پیغمبر مجتبیٰ و مخلص ہوتا ہے۔ باری تعالیٰ کہتا ہے، انا اخلصناہم بخاصۃ ذکوی اللہ نیز ارشاد ہے، ”وعندنا لمن المصطفین الاخیار۔“

مقربین الہی دو قسم کے ہوتے ہیں ایک مجتبیٰ جن کو پہلے سے چھانٹ لیا گیا ہو، دوسرے منیب جن کو کثرت ریاضت سے بڑائی حاصل ہو جاتی ہے۔ جیسے امراء و سلاطین کے یہاں کسی پر شروع سے ہی نظر انتخاب پڑ جاتی ہے تو اس کو شروع ہی سے تربیت کے سامان ہبسا کر دیئے جاتے ہیں اور پھر اس سے کسی وقت غفلت نہیں برتی جاتی لہذا وہ بہت جلد جوہر قابل بن کر نکھر جاتا ہے اس کو اجتبیٰ و اصطفیٰ کہتے ہیں۔ بخلاف اس شخص کے جس کو اس کی دانائی یا تجربہ کی بنا پر عہدہ دار بنادیتے ہیں اس کو بادشاہ خود نہیں چنتے بلکہ وہ اپنی کوشش جو وجود سے کامیابی تک پہنچتا ہے۔

قرآن کہتا ہے۔

”اللہ یحبیبی الیہ من یشاء“ اسی وجہ سے نبی کے ماں باپ کا کافر ہونا ممکن ہے مگر ان کے والد والدہ کا یہ کار یا زنا کار ہونا ممکن نہیں ہے مہن کی وجہ سے اختلاط ماء کا اندیشہ ہو اور بچہ قابل نفرت ٹھہر جائے۔

مجتبیٰ و مصطفیٰ | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قدرت نے جو برتاؤ کیا ہے اس میں امتیازی کی شان چھلکتی ہے۔ کیونکہ ایسی جگہ پیدا کئے گئے ہیں ایسی تربیت کرنے کا کوئی سامان نہ تھا اور والد کو پہلے ہی اٹھا لیا گیا پھر والدہ کو اس کے بعد دادا کو بھی تربیت کے لئے صرف چھارہ گئے مگر وہ بھی کثیرا لا ولاد اور تنگ حال تھے انہوں نے کیا بھی تو صرف یہ کیا کہ آپ کو بچیاں چلانے کے لئے امراء کے پاس ملازم رکھ دیا۔ کہ میں گھاس، بھوس نہ ہونے کی وجہ سے آپ جانوروں کو لیکر شہر سے دس دس میل دور نکل جاتے تھے اور خود شہر کہ بھی بالکل جاہل تھا۔ اور ایسا اس وجہ سے کیا گیا کہ جناب باری تعالیٰ کو گوارا نہیں تھا کہ آپ کو والد، والدہ، دادا اور چچا تربیت دیں۔ اس لئے جناب باری تعالیٰ آپ کے خود معلم ہوئے اور اُمّی ہونے اور ایسے جاہل علاقے میں رہنے کے باوجود آپ علوم لائے اور وہ بھی ایسے علوم کہ صحابہ کرام کو صرف اپنے ہی مدرسہ میں رکھ کر جرنیل، عالم، صوفی، حکماء، اور بادشاہ بنادیا۔ انہیں ایسی ایسی تعلیم دی کہ فارس، روم اور مصر کے لوگوں کے چھکے چھڑا دئے اسی طرح فصلی حضرات کے لئے ایسے ایسے قاضی پیدا کر دئے کہ بڑے بڑے بیج آج تک دنگ رہ جاتے ہیں غرض آپ نے صحابہ کو ہر طرح سے کامل بنا دیا کسی کو سیاست میں ماہر جیسے ابو بکر صدیقؓ، عمر فاروقؓ، عثمان غنیؓ، علی مرتضیٰؓ، کسی کو قانون سازی میں ماہر جیسے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ، کسی کو تصوف میں باکمال کر دیا۔ تو جو لوگ غلّے و غنّے ہوتے ہیں ان کو اسی طرح تعلیم دی جاتی کہ میدان میں بیٹھ کر حقائق وقائق کی ایسی دنیا سنواری کہ بڑے بڑے دانشور دنگ رہ گئے یہ تمام شائیں آپ کے مجتبیٰ ہونے کی ہیں کہ قوم کے سب سے بڑے خاندان میں پیدا کیا گیا اور اس طرح تعلیم دی گئی کہ پھر کسی دوسرے کو استاذ بنانے کی ضرورت ہی نہ رہی۔

شئون حفاظت | جو شخص مجتبیٰ ہو گا وہ غشاء اور برائیوں سے ہمیشہ بری رہے گا کما

قال اللہ تعالیٰ فی یوسف علیہ السلام ” ولقد ہمیت بہ وحیم بھا لولانا لای برھان وجہ “ کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے بھی ہم کا صدور ہو جاتا اگر برہان رب نہ دیکھ لیتے ” البرہان - المشہور فیہ ان حشر شیلانی فی صورتہ یعقوب علیہ السلام وکان الاصبغ تحت اسنانه اشادۃ الی المنع “ یہاں اگر ہمیت بہا پر وقف کر کے پڑھئے تو یہ معنی ہوں گے لیکن اگر وقف نہ کیا جائے تو ہم کی نسبت حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف معلوم ہوتی ہے، لغت میں جو خیال دل میں گذر گیا مجھیں کہنا ہے

اگر دل میں قرار دیا گیا تو ظہور سے باہر میلان ہو گیا تو حدیث مقتضی ہے، اس سے لذت ملنے کی قہم ہے۔ اگر اس کے کرنے کا پختہ ارادہ کر لیا تو مجرم ہے۔ فقہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم «المعصم بالمعصية ليس بمعصية وانه عزم بها فهو معصية» اس بناء پر اگر یہاں ہم بالمعصية ہو بھی تو وہ معصیت نہیں ہے خلا سارق نے اگر سرقہ کا ارادہ کر لیا تو جب تک اس سے فعل سرقہ صادر نہ ہو جائے اس وقت تک گناہگار نہیں ہو گا۔ اس کے باوجود اگر تعلق کو حکم کی نسبت حضرت یوسف علیہ السلام کی طرف پسند نہیں اس لئے اس مقام پر اس سے حفاظت فرمادی اور پھر خود ہی اس کی وجہ بھی بیان فرماتے ہیں «كذالك لنصوف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين» گویا مخلص کو گناہ ہی سے نہیں مشائبہ گناہ سے بھی بچایا جاتا ہے اس لئے اہل سنت والجماعۃ تمام انبیاء علیہم السلام کو معصوم مانتے ہیں، وقال الامام ابو الحسن الاشعري الصفة لا تزول - عصمت کبھی نائل نہیں ہوتی۔

اب رہی یہ بحث کہ پھر حضرت آدم علیہ السلام سے معصیت کیسے ہو گئی؟ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قبلی کو کیسے مار ڈالا یا اخوان یوسف علیہم السلام سے معصیت کیسے ہو گئی؟ تو جواب یہ ہے کہ ایک چیز عہد اہوتی ہے ایک غلط فہمی سے ہو جاتی ہے دونوں میں بڑا فرق ہے یہی لے اگر کسی نے ہرن بچہ کر آدمی کو مار ڈالا تو اس پر قصاص نہیں ہے حالانکہ وہ بھی بظاہر قتل انسان ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام نے جو کچھ کیا شیطان کی یقین دہانی بہا اور اس کی اچھی باتوں کے چکر میں آنے کی وجہ سے کیا قرآن شاید ہے «وقاسمهما انی نکما من الناصیین» نیز اس نے کہا تھا «فتکونوا من الخالدين» تو قرب خداوندی کے حصول کے لئے وہ دھوکا کھا گئے اور قاتل کے احوال پر نظر نہیں کی اس کی باتوں کو مان لیا۔ اس لئے ان سے جو ہوا وہ معصیت نہیں تھی قرآن کہتا ہے «فتنسى ولم يجد له عذما» مگر نزدیکان را پیش بود حیلانی اس لئے عتاب میں آگئے اس طرح کے جو بھی واقعات ہیں ان میں قصہ نہیں لیا جاتا ہے یا غلط فہمی ہے کیونکہ قبلی کو اس نیت سے نہیں مارا تھا کہ وہ مر جائے مگر وہ ایک طمانچہ کو تاب نہ لا سکا۔ اسی طرح اخوان یوسف میں انہوں نے جس مقصد کے لئے حضرت یوسف علیہ السلام کو والد کے سامنے سے ہٹایا ہے وہ خود کہتے ہیں «فتکونوا من بعدا» تو مخلصا مخلص، گویا تم باپ کی نگاہوں سے دور نہیں قریب ہو جاؤ گے، تو ان واقعات پر مقاصد اچھے ہیں احوال غراب میں چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام

لے خودہ جبر میں نکھار کو گرفتار کرنے کے بعد صلیب سے مشورہ کیا تب خدیہ لیا تھا کہ فقر وفاقہ دور ہو جہالت ختم ہو مگر اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا۔ اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیب اللہ بن ابی سے مرے وقت جو سلوک فرمایا ہے کہ اپنا کرتہ کفن کے لئے دیا، منہ میں لعاب دین ڈالا، خود جگڑ کی نماز پڑھا تو اس سلوک کو دیکھ کر ایک ہزار آدمی جو اس کے ساتھی تھے خلع ہو گئے تھے مگر اس پر بھی اللہ تعالیٰ نے عتاب فرمایا۔ حالانکہ یہ چیزیں معصیت نہیں ہیں مصالح شرعیہ میں مگر دوسری مصالح کے پیش نظر عتاب ہوتا ہے۔ اور کبھی ترقی درجات کے لئے بھی ان پر تنبیہ کی جاتی ہے ماسی لئے سختی وہ ہے جو گناہ کرتا ہے اور توبہ نہیں کرتا اور توبہ وہ ہے جو گناہ کرتا ہے مگر اس کو چھین نہیں سکتا اور تنبیہ توبہ نہ کرنے کے لئے مگر نبی وہ ہے کہ گناہ کے صدور محسوس و محظوظ ہوتا ہے مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ اس میں گناہ کرنے کی قدرت نہیں رہ جاتی۔ اگر قدرت ہی نہ رہ جائے تو بچنے میں کمال کیا رہے گا۔ ان وجوہ سے نبی کے قول اس کے فعل اور اس کی تقریبات کو قبول کرنا ضروری ہے۔

اقوال نبی | باری تعالیٰ نے بعثت نبوی کا مطلب ہی بتایا ہے "لنبین للناس ما نزل الیہم" جس سے معلوم ہوا کہ جو کچھ اور جس قدر بھی احادیث نبوی ہیں وہ کلام الہی کا بیان اور تفسیر ہی ہیں اور قرآن شاعر ہے "ما یخلق من الہوی ان ہو وحی یوحی" اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید اور قول رسول میں کوئی فرق نہیں ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہے۔ ان دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ آپ کے اقوال وحی ہیں مگر غیر معبر بالفاظ من اللہ تعالیٰ، بخلاف قرآن کے کہ وہ وحی ہے معبر بلفظ من اللہ عزوجل۔ یعنی الفاظ و حروف کی ترکیب اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہی ہوتی ہے۔ گویا حدیث میں معانی کا اتنا ہوتا ہے اور تنبیہ میں پیغمبر اپنے الفاظ میں مناسب طور پر ظاہر فرمادیتے ہیں مگر قرآن میں معانی اور الفاظ دونوں کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتنا ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ احادیث کی فصاحت، و بلاغت قرآن کی طرح حیا عجاز کو نہیں پہنچ سکی۔ بعض علماء نے حدیث و قرآن کا فرق یوں بیان کیا ہے کہ قرآن مجید وحی مطلق ہے اور حدیث وحی غیر مطلق ہے۔ رہا حدیث قدسی اور قرآن میں فرق تو صرف اس قدر ہے کہ احادیث قدسیہ معبر بالفاظ و معانی ہونے کے باوجود منقول بمتواتر نہیں ہوتیں اور قرآن معبر بالفاظ و معانی اللہ تعالیٰ ہو کر منقول ہے اور منقول بمتواتر ہے۔

تفسیر و تاویل | آپ کے تمام اقوال وحی غیر مخلو ہونے کی وجہ سے کلام اللہ کی تفسیر ہو سکتے ہیں کیونکہ تفسیر بیان مابعد المراد کا نام ہے اور مجتہد نبی کے دوسرا کوئی شکم (اللہ تعالیٰ) کی مراد ظاہر کرنے کی قدرت نہیں رکھتا۔ بخلاف تاویل کے، کیونکہ اس میں مایمکن ان یكون مراد اللہ تکلم ہونا معتبر ہے اس لئے اس کو غیر نبی بھی کر سکتا ہے۔ نیز جس طرح آپ کے اقوال کتاب اللہ کی تفسیر و بیان قرآن میں اسی طرح آپ کے اقوال اور تقریرات بھی قرآن کے لئے للتبین للناس کا فائدہ دیتے ہیں۔ چنانچہ ان ہی اقوال، افعال اور تقریرات سے آپ نے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کی پوری تعلیم و تربیت فرمائی۔

افعال النبی | اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں کو انسانوں کو مدد کرنے کے لئے بھیجا تھا جن تبلیغ کے لئے نہیں پیدا کیا تھا اس لئے کہ صرف تبلیغ تو فرشتوں سے بھی ہو سکتی ہے، استہارات آسمان سے برساتے جاسکتے تھے مگر اس سے انسانیت مددگار نہیں کی جاسکتی تھی وہ اسی وقت ممکن تھی کہ کوئی معلم خود قوم میں نمود بن کر موجود رہا اور اپنے عمل و کردار سے اس کو مددگار سے، اس لئے انبیاء علیہم السلام صرف کہنے کے لئے نہیں آئے بلکہ کام کرنے اور گمانے کے لئے بھیجے گئے، اور چونکہ نبی خدا اور اس کے بندوں کے درمیان واسطہ ہوتا ہے اس لئے اگر یہ واسطہ فرشتہ یا جن ہوتا تو وہ انسانوں سے اس قدر بے دردی اور سلوک نہیں کر سکتا تھا جس قدر ان سے انسان کر سکتا ہے، کیونکہ انسانوں کی تکلیف کا اندازہ انسان ہی کر سکتا ہے جن دنوں کو اس کا احساس نہیں ہو سکتا اسی حقیقت کی طرف قرآن اشارہ کرتا ہے "لقد جاءکم رسول منکم" پھر آپ کی بعثت ہوئی ہے تو اس شان سے کہ آپ کی عمر چالیس سال کی ہے بڑھاپے کا آغاز ہو رہا ہے تب نبوت سپرد کی جاتی ہے اسکے بعد تیرہ سال تک آپ مکہ معظمہ میں صبر و ضبطاً عدم تشدد کی زندگی گزارتے ہیں اور جب ۴۵ برس کی عمر میں بڑھاپا آچکا ہے تو جہاد فرما کر کیا جاتا ہے اور آپ ہمہ تن اس میں لگ جاتے ہیں وہ بھی اس طرح کہ پہاڑوں اور درمستان کا سفر ہے اونٹوں پر چھوٹے ہوئے سفر کرنا ہے اس کے باوجود آپ نو سال کے اندر ۲۷ جہاد فرمائے ہیں اور اس اوال العزمی کے ساتھ کہ تہجد کی نماز کو ترک نہیں جو معنی انسانیت عامہ کی بھلائی اور اپنے فرض منصبی کی تکمیل کے لئے

اس طرح مشقت کر کے دکھانا سب سے بڑی بات ہے۔

ان ہی وجوہ سے نبی کی زندگی کا ہر لمحہ قابل تقلید اور قابل حیات بن جاتا ہے اور آپس سے پیغمبر لوگوں کے لئے نمونہ بن جاتا ہے۔ اور باری تعالیٰ کی طرف سے مطالبہ ہوتا ہے کہ تم بھی اسی نمونہ کی طرح شکر رہو۔ قال اللہ تعالیٰ: "لقد کان لکرم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ"

وقال: "انک لعلی خلق عظیم" چنانچہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم آپ کے نقش قدم پر اس طرح چلے کہ جب عیسائیوں نے ان کا انہماک اور ان کی کارکردگی دیکھی تو حیرت سے کہنے لگے یہ لوگ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریں سے بھی بڑھ گئے یہ تھا حضور کی صحبت کا اور آپ کی بے پناہ محنت و مشقت کا اثر اس لئے اگر اس کام کے لئے فرشتہ آتا تو یہ چیزیں نہیں حاصل ہو سکتی تھیں۔ یہ تھی علم حدیث کی تعریف جو آپ کے سامنے وضاحت سے آگئی۔

موضوع علم حدیث | اب رہا حدیث کا موضوع فهو ذات النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حیث انه مرسل لا من حیثیات

آخر مثلاً الانسانیہ والنبویۃ۔ آپ کی حیثیت مادیت کی بجائے جوہریت کی بھی ہے لیکن علم حدیث میں اس سے بحث نہیں ہوگی جو ہوگی وہ من حیث الرسالۃ ہوگی کیونکہ آپ کے اقوال، افعال اور تقریرات زیر بحث آئیں گی، نیز آپ کے روحانی کمالات و صفات کا ذکر ہوگا جو باعث برکت بھی ہے باعث اطمینان قلبی بھی۔ آپ کے خلق عظیم کا تذکرہ ہوگا جس کو خود اللہ تعالیٰ بطور عظمت پیش فرمایا ہے۔ و انک لعلی خلق عظیم، اس طرح بعض ایسی چیزوں کا بھی ذکر ہوگا جو آپ کی ذات کے ساتھ مخصوص ہیں جیسے چار سے زیادہ عورتوں سے یک وقت نکاح فرمانا۔ جس سے امت کو آپ نے منع فرمایا مگر عام طور پر ان ہی علوم کی بحث ہوگی جن کو آپ نے امت میں پھیلا یا اور اس طرح پھیلا دیا کہ ہر زمانے میں بہت سے دوست بہت دشمن پیدا ہوتے رہے اور ان کو مٹانے کی ہر ممکن کوشش کی مگر وہ آج تک ان علوم نبوت پر دھبہ نہ ڈال سکے۔ اس وجہ سے کہ ان علوم کا محافظ اللہ تعالیٰ ہے لہذا ان کا مٹانا کسی انسان کے بس کا روگ نہیں۔ اسی بنا پر انبیاء سابقین علیہم السلام کے علوم مٹ گئے،

یونکہ جب تک وہ حضرات موجود رہے ان کے علوم کی حفاظت کی گئی ان کے بعد باری تعالیٰ ان علوم کی حفاظت کا وعدہ نہیں فرمایا تھا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کی حفاظت خود اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تو کس کی مجال ہے اس کا ٹھیکے، تو حین اقبال افعال اور تقریرات کو ہم تک پہنچانے کے لئے اس قدر اہتمام فرمایا گیا ان کا ذکر کرنا باعث ثواب ہے باعث فلاح دارین بھی۔

بعض حضرات قول صحابہ کو بھی حدیث میں داخل کیا ہے
قوال صحابہ کی حیثیت | اور وہ اس حیثیت سے استدلال کرتے ہیں جس

یہ حضور کا ارشاد ہے: « خیر القرون قرنی ثلثین یلونهما ثلثین یلونهما »
 چونکہ خود حضور نے امت کے اس طبقہ کو جو آپ کے براہ راست فیض یافتہ ہیں خیر القرون کا لقب دیا ہے اس لئے ان کا قوال افعال اور تقریرات کو حدیث میں شامل ماننا چاہیے۔
 یہ لوگ یہ بھی کہتے ہیں کہ انبیاء سابقین علیہم السلام کی امتوں کے لئے یہ امت مرحومہ نیامت میں بطور شاہد پیش ہوگی جس کا قرآن شاہد ہے کہ ان کی امتیں حبیب اس سے نکال کر دی گئی کہ ان کے پاس کوئی نبی آیا تھا اور اس نے دین اسلام پہنچایا تھا اور کلام خداوندی سنایا تھا وہ تو کہیں گے کہ ہمارے پاس کوئی نبی پہنچا ہی نہیں تو ہم کیسے ایمان لاتے ایسے وقت میں امت محمدیہ کو بطور شاہد لایا جاوے گا اور یہ امت شہادت دیگی کہ انبیاء سابقین نے ان لوگوں کو احکام خداوندی پہنچائے تھے اس پر امم سابقہ اعتراض کریں گی کہ یہ لوگ تو ہمارے بعد کے ہیں ہمارے زمانے میں تھے ہی نہیں اس لئے ان کی شہادت کسی امت پر امت کے لوگ خصوصاً صحابہ کرام پیش ہوں گے کہ ہم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا تھا کہ اس قوم پر یہ نبی آئے تھے اور انہوں نے احکام خداوندی پہنچائے تھے، تب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا جاویگا اور آپ سے پوچھا جائے گا تو آپ فرمائیں گے کہ ہاں میں نے کہا تھا کہ انبیاء سابقین نے اپنی اپنی امتوں میں اپنا فرض ادا کر دیا تھا ان کی امتیں آج غلط کہتی ہیں اس پر باری تعالیٰ کا حکم ہوگا کہ امم سابقہ کو لیجا کر جہنم میں ڈال دے۔ یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم کا قول عند اللہ معتبر ہوگا اور وہ بھی حدیث کے اندر شامل مانا جائے گا۔ نیز اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے کہ « ان صحابۃ

کلمہ عدول ، اور حدیث میں آیا ہے : « اصحابی کا لغوم فیا جعرا قضا یتیم » یعنی جیسے ستاروں سے راستہ ملتے جلتے اسی طرح صحابہ کرام سے صداقت ملتی ہے اس لئے امت کا فیصلہ ہے کہ جس سے بڑا دلی بھی کسی صحابی کے درجے کو نہیں پہنچ سکتا مگر آج کل ایک فرقہ پیدا ہوا ہے جو صحابہ کی شان میں گستاخیاں کرتا ہے اسے حضرت خنہان اور حضرت علی رضی اللہ عنہما جیسے حضرات کے دور میں بھی جاہلیت کا دخل نظر آتا ہے حالانکہ اس کو غیر صادق صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر العزیز سے تعبیر فرمایا تھا ۔

موضوع حدیث کی بالاتری | فن حدیث اپنے موضوع کی برتری کی وجہ سے تمام علوم و فنون سے بالاتر ہے کیونکہ انسان

اشرف المخلوقات ہے اور ان میں افضل انبیاء کرام علیہم السلام میں پھر ان میں افضل رسول میں پھر ان میں افضل اولوالعزم ہیں اور یہ افضلیت اگر ختم ہو گئی ہے نہ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی پر اس لئے علم حدیث تمام علوم میں افضل و اشرف معلوم ہوا کیونکہ اس کا موضوع آپ کی ذات گرامی ہے جس کے لئے تمام کائنات پیدا کی گئی اور جو ذات لوح و کرسی ہی نہیں عرض و عظم سے بھی افضل ہے اس لئے جس کا علم کا موضوع آپ کی ذات مقدسہ ہوگی وہ تمام علوم میں افضل ہوگا۔

غرض و غایت حدیث | رہا یہ سوال کہ اس علم کی غرض و غایت کیا ہے ، تو اس کی بہت سی غایات ہیں ۔

۱۔ الوصول الى رضا الباری تعالیٰ باتباع احکام اللہ و دسوله و الاتباع لا یكون الا بالاقوال و الافعال و التقویات فالغرض بالبصو دمية فی قوله تعالیٰ « اتبعونی یتوبکم اللہ لا یموت الا بعد العلم باحادیث الرسول۔ نیز رضا باری تعالیٰ اس وقت حاصل ہو سکتی ہے جب مرادات باری تعالیٰ معلوم ہو جائیں اور اس کے لئے ضرورت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسے فرمادیں جیسا کہ ارشاد باری ہے : « یتلو علیہم آیاتہ و یرزقہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ » نیز ارشاد ہے : « یتوبکم اللہ » اور ہم لوگوں کے لئے ان چیزوں کا حصول علم حدیث پر موقوف ہے ۔

عیسوی بات یہ ہے کہ رضا باری تعالیٰ کا اخرا اس علم حدیث کے اندر مضمر ہے ۔ تو علم حدیث سے احکام الہی کی تفصیلات کا علم ہوگا اسی سے تعلیم کتاب ہوگی اسی سے تعلیم حکمت ہوگی اور

یہ چیزیں رضا و باری تعالیٰ کا مدار ہیں تو علم حدیث کی یہ غایت بہت بڑی غایت ہے۔
۲۔ اس کی دوسری غایات بھی ہیں مثلاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔

”نظروا لثلاث رجال من سمع مقالتي“ دوسری حدیث میں ارشاد ہے کہ جو شخص اشتغال بالحدیث رکھے گا اس کو قیامت میں اللہ کا قرب حاصل ہوگا اور حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ فیوض الحرمین میں تحریر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نے قبر مبارک پر مراقبہ کیا تو دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سپہے اشتغال بالحدیث رکھنے والوں کے سینوں تک ایک نورانی تار لگا ہوا ہے۔ اس لئے حضرت شاہ صاحب نے اشتغال بالحدیث کی بہت وصیت فرمائی ہے خواہ وہ کسی بھی حیثیت سے ہو۔ ہمارے لئے یہ کتنی خوش نصیبی کی بات ہے کہ اس علم حدیث کے ذریعہ دور افتادہ انسانوں سے آپ کا روحانی تعلق قائم ہے۔

الفات کا جب مزہ ہے کہ دونوں ہوں مقرر

دونوں طرف ہو آگ برابر لگے ہوئی

(۳)۔ اصول کی بات ہے کہ آدمی کو جس کی باتوں سے اشتغال ہوتا ہے اس سے مناسبت زیادہ ہو جاتی ہے اگر آپ فلسفہ میں مشغول رہتے ہیں تو فلاسفہ سے مناسبت بڑھے گی اگر علم تفسیر سے اشتغال ہوگا تو باری تعالیٰ سے تعلق بڑھے گا اور اگر علم حدیث سے مناسبت بڑھے گی تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق اور رابطہ پیدا ہوتا جائے گا اور چونکہ کلام اور متکلم کے درمیان بڑی مناسبت ہوتی ہے اسلئے جس علم و فن میں آپ مشغول رہیں گے اس کے اشخاص و رجال کے اثرات آپ پر مرتب ہوں گے۔ اگر آپ منطق و فلسفہ میں ذوق و شوق سے لگے رہیں گے تو تکبر کی شان پیدا ہوگی، اگر عربیت سے اشتغال ہوگا تو آپ میں سخاوت کی شان آوے گی اس لئے ضرورت ہے کہ علم حدیث سے اشتغال بڑھایا جائے تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نورانیت آپ میں بیدار ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت بڑھتی جائے۔

(۴)۔ اسی طرح علم حدیث کی ایک غایت یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے لئے یہ دعا فرماتے ہیں جو لوگ آپ کے کلام کو سنتے ہیں پھر

پھر اس کو یاد رکھتے ہیں اور اس کے بعد لوگوں تک پہنچاتے ہیں، یہ بات دیگر علوم و فنون میں نہیں ہے مثلاً نجوم، صرف، منطق، فلسفہ، اقلیدس وغیرہ حتیٰ کہ خود فقہ کے اندر بھی نہیں ہے کہ آپ کی دعائیں لے سکے جو یقیناً مقبول ہوں گی۔

(۵)۔ اس علم کی ایک غایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔

ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا
صلوا عليه وسلموا تسليما۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ
اور اس کے فرشتے درود و رحمت بھیجتے
ہیں اے ایمان والو تم بھی آپ پر صلوٰۃ و
سلام بھیجا کرو۔

اور خدا کی طرف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل نے بشارت دی ہے کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ جو شخص تم پر ایک مرتبہ درود بھیجے گا اللہ اس پر دس مرتبہ درود بھیجے گا۔ نیز آپ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ نے فرشتوں کی ایک جماعت اس لئے مقرر کر دی ہے کہ جب کوئی درود بھیجے تو وہ اسے میرے پاس پہنچا دیا کرے۔ اسی طرح آپ کا ارشاد ہے کہ وہ شخص بڑا بخیل ہے جو میرا نام سننے اور مجھ پر درود نہ بھیجے ظاہر ہے کہ علم حدیث کے اشتغال میں میں قدر درود شریف پڑھا جاتا ہے اتنا کسی دوسرے فن میں نہیں ہوتا کیونکہ ہر حدیث میں کم از کم ایک مرتبہ مزداد آپ پر درود پڑھا جائیگا۔ اتنا درود کا موقع نہ تفسیر میں ہے نہ فقہ میں۔ علم حدیث کی یہ بھی ایک عظیم شان غایت ہے۔

(۶)۔ نیز علم حدیث کی ایک غایت یہ بھی ہے کہ مسلمان جب تک علوم نبوت اور سنت نبوی پر عامل رہے دنیا میں سرتاج بنے رہے اور جب سے طریقہ نبوت کو ہاتھ سے چھوڑ دیا ہے اس وقت سے دنیا و آخرت دونوں کی نعمتوں سے محروم ہوتے چلے گئے تو علم حدیث سے تعلق پیدا کر کے دونوں جہان کی فلاح حاصل کی جاسکتی ہے۔

(۷)۔ نیز ایک بات اور ہے کہ شریعت میں اصل الاصول قرآن مجید ہے مگر اس کی تفسیر بغیر علم حدیث کے ناممکن ہے کیونکہ اگر قرآن کے معانی کے لئے جو جی چاہے کہہ دیا تو آپ کا ارشاد ہے ”می فوالقہان ہرانیہ فلیتبروا مقصدہ من المنار“ اور یہ کہتے کہ اس آیت سے مراد خداوندی میری کہ میں آتی ہے تو اس کا نام

تاویل قرآن ہے تفسیر آیت نونہ ہوتی تو علم حدیث کی ایک قایت تفسیر قرآن بھی ہے
اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ فن حدیث فن تفسیر سے بھی اشرف ہے کیونکہ فن حدیث کے
بغیر تفسیر قرآن معلوم نہیں ہو سکتی۔

تدوین قرآن و حدیث و فقہ | علم حدیث کا بہت بڑا مسئلہ کتاب الشریک
تدوین پھر اس کی حفاظت کا ہے باری

تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا در انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحافظون، اس میں
حفاظت کا بھی وعدہ ہے۔ قاعدہ کی رو سے ”انی“ سہنا چاہئے تھا مگر تعظیم پر
دلالت کرنے کے لئے ”انا“ لاتے ہیں کیونکہ کسی بڑی شئی کے لئے اشارے سے تعظیم
سے کئے جاتے ہیں۔

نزول قرآن | قرآن مجید کو یکبارگی نہیں نازل کیا گیا بلکہ شیئا فشیئا صاحب
مزدت نازل کیا جاتا رہا۔ اس لئے کہ اگر یک بار گئے

نازل ہو جاتا تو اس کا یاد کرنا دشوار ہوتا۔ نیز ہو سکتا تھا کہ یک بارگی اتنے پر اہل
عرب، بنی اسرائیل کی طرح انکار کر دیتے حالانکہ توریت ان کو اس وقت دی گئی تھی جب
ان کی طرف سے اس کا مطالبہ ہوا کہ ہم کو عمل کرنے کا کوئی دستور العمل دیجئے دوسرے
اس سے پہلے فرعون کے غلام رہ چکے تھے اور ایسے غلام کہ ان کے بچے ذبح کر دیے
جاتے تھے اور ان پر سخت سے سخت عذاب ہوتا تھا بڑی جدوجہد کر کے حضرت موسیٰ
علیہ السلام نے آزادی دلائی، اسکے بعد توریت پیش کی گئی تھی اور انھوں نے انکار
کر دیا تھا اور منکر بھی ایسے کہ ان کے سروں پر کوہ طور لا کر رکھا جانے لگا تو وقتی طور پر
اترا کر لیا گیا ایک آنکھ سے اوپر دیکھتے بھی جاتے تھے، تو اگر عربوں کے لئے قرآن اسی طرح
نازل ہو جاتا تو اہل عرب بنی اسرائیل کی طرح غلام نہیں تھے نہ کسی چیز سے مجبور تھے وہ یوری
کتاب کو کس طرح مان لیتے اور اس پر ایمان لاتے۔ اس وجہ سے تھوڑا تھوڑا نازل کیا
گیا وہ بھی اس طرح کہ اولاً مکہ میں وہی چیزیں نازل ہوتیں جن میں خداوند عالم کی صفات و
کمالات کا بیان ہوتا تھا پھر ۱۳ برس کے بعد جب آپ مدینہ منورہ تشریف لائے تو صوم
و صلاۃ، حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام اتارے گئے اور وہ بھی تدریجاً، یہی رحمت خداوندی
تھی کہ جب وہ چاہتی تھی کہ لوگ اس پر عمل کریں تو حکم آجاتا تھا پھر وہ ان کے لئے

میں نہ رہتا تو حسب ضرورت اس کی جگہ دوسرا حکم لایا جاتا اس طرح نزول قرآن تھوڑا تھوڑا
 حصہ ہادیسی مضمون پر مبنی ہوتا ہے۔ ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخییر
 منها۔ کا۔

تدوین قرآن | دین موسوی کی حفاظت کے لئے یہود کے رہبان کو ذمہ داری
 سپرد کی گئی تھی کہ وہ توریت کی حفاظت کریں لیکن دین محمدی
 کی حفاظت کے لئے کتاب اللہ کو علاو امت کے سپرد نہیں کیا گیا۔ انا لہ لما قطوفہ
 میں بطور عبارت النص ثابت ہے کہ قرآن کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ نے خود لے لی
 ہے۔

سب سے پہلے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے تدوین کی فکر ہوئی اس
 لئے جو جہالتیں نازل ہوئیں ان کو ابتداء ہی سے آپ نے لوگوں کے صدور میں محفوظ کرنا
 اور جمع کرنا شروع کر دیا تھا نیز مخصوص صحابہ کو بلا کر رکھا دیا کرتے تھے۔ چنانچہ جبریل
 علیہ السلام جب کوئی آیت یا سورۃ لیکر آتے تو آپ کے کان سننے میں، طلبہ احکام
 معانی میں اور زبان پڑھنے میں لگ جاتی تھی اس خطرے سے کہ کہیں کوئی لفظ بھول
 نہ جائے تو باری تعالیٰ فرمایا: لا تحزنک بہ لسانک لتعلم بہ ان علینا جمیعہ وقوانہ
 فلما قرأناہ فلتسم قوائہ ثم ان علینا بیاتہ، گویا خدا نے عزوجل نے قرات، جمع،
 بیان اور حفاظت چاروں کا تکفل فرمایا کیونکہ آپ کو تدوین و حفاظت کی اس وقت
 بے حد فکر رہا کرتی تھی، پھر اس کی حفاظت ہی کے لئے رمضان میں حضرت جبریل
 کو بھیجا جاتا اور جس قدر قرآن اس وقت تک نازل ہو چکا ہوتا اس کا آپ کو دور کر لیا
 کرتے اور جب پورا قرآن نازل ہو چکا تو آخری رمضان میں آپ کو پورے قرآن کا دور
 کرایا تھا۔ اور دوسرے کرایا تھا اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کی ترتیب تو قیسی ہے اور عہد
 نبوی میں مکمل ہو چکی تھی۔

حفاظت قرآن | چونکہ اس امت کی حفاظت ہمیشہ اسباب کے ذریعہ ہوتی
 رہی ہے اس لئے سب سے پہلے قرآن کی حفاظت کا بار صحابہ
 کرام رضوان اللہ علیہم نے اٹھایا کہ قرآن اتنا تو بعض لوگ کھنے میں لگ جاتے دوسرے
 حضرات اسے حفظ کرتے کی کوشش میں لگ جاتے اس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے زمانے میں قرآن سنیوں میں جمع ہوتا رہا مگر ایک جگہ کتاب و سطور میں تمامہ جمع نہیں ہو سکا بلکہ مختلف چٹروں، ٹھکیروں، پتوں وغیرہ پر بکھار دیا گیا۔ علاوہ ازیں کچھ کے دور میں تقریباً ۲ لاکھ صحابی تھے اور وہ سب کے سب نمازی تھے اور نماز کے اندر بغیر قرآن کے کام نہیں چل سکتا اس بنا پر کچھ نہ کچھ قرآن سب کے سینوں میں محفوظ ہو گیا اور بیت سے لوگوں کو پورا قرآن یاد تھا پھر آپ کے دور میں امارت و ولایت کا اہل وہ سمجھا جاتا تھا جس کو قرآن حفظ ہو اور وہ اسے زیادہ سمجھتا ہو۔

جمع قرآن | جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے قریب دوز بردست میں دو جن تھے اس لئے وہ شعبہ بازی کیا کرتا تھا اور لوگوں کو اپنا مستعد بنائے ہوئے تھا۔ دوسرا فتنہ مسیلہ کذاب کا اٹھا اس نے اپنی نبوت کا دعویٰ کیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا تھا کہ مسیحی دونوں ہاتھوں میں سورن کے کنگی میں پھر مجھ سے کہا گیا کہ ان کو اپنے منہ سے پھونک دو میں نے پھونک دیا تو وہ اڑ گئے اس واقعہ سے میں بخبردارہ کیا کہ فتنے اٹھیں گے مگر دیر پا نہیں ہوں گے جلد ان کا استیصال ہو جائے گا پھر میں نے اس خواب کی تعبیر صحابہ کو بتلا دی۔ خدا کے فضل و کرم سے ہوا بھی اسی طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال سے تین روز قبل اسود غسی کو زبیر دہلی نے قتل کر ڈالا اور خلافت صدیقی میں مسیلہ کذاب کو قتل کر دیا گیا۔ لیکن چونکہ مسیلہ کذاب سے بہت خون ریز جنگ ہوئی اور اس میں بہت سے بدرمیں اور حفاظ قرآن شہید ہو گئے اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے محسوس کیا کہ اگر جنگ یمامہ کی طرح حفاظ شہید ہوتے رہے اور قرآن مجید صرف سنیوں تک محدود رہا تو چند سالوں میں اس کے ضیاع کا خطرہ ہے پھر انھوں نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ سے کہا تو انہوں نے دو سکر حضرات سے مشورہ فرمایا ان لوگوں کی بھی یہی رائے ہو گئی بالآخر جمع قرآن پر سب کا اتفاق ہو گیا تو حضرت زبیر بن عوف رضی اللہ عنہ کو جو عہد نبوی میں کاتب وحی رہ چکے تھے اس کا حکم دیا گیا کہ وہ اسے سطور میں جمع کر دیں تو انھوں نے سطور میں اور آئیں جمع کر دیں اس طرح بدون ترتیب پورا قرآن جمع ہو گیا اس میں اس کا لحاظ نہیں رکھا گیا کہ سورتوں میں قسم کون ہے اس وقت اس کا التزام نہیں ہو سکا تھا بقیہ سب کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے زمانے میں سوجھا تھا کیونکہ ہر سورۃ میں ان کی آیتوں کی ترتیب و خود بخود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرما دیا تھا کیونکہ کوئی آیت اترتی تو آپ کا تبین و وحی کو بلا کر اس کا اظہار کر دیا کرتے تھے اور ان سے یہ بھی فرما دیا کرتے تھے کہ اس آیت کو فلاں آیت کے بعد لکھنا۔

نزول قرآن علی سبعة احرف | حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے جب قرآن کی تمام سورتوں کو لکھا کر دیا تو اس میں

کسی خاص لغت کی کوئی تخصیص نہیں تھی۔ اس کی وجہ یہ تھی کہ اسلام میں مختلف مقامات و قبائل کے لوگ داخل ہو رہے تھے ان سب کی زبان تو عربی تھی مگر مختلف قبائل و مقامات کے لغات و لہجے علیحدہ علیحدہ تھے چونکہ نیا دور تھا اس وقت سب لوگوں کو قریش کے لغت میں یاد کرنا اور کرنا مشکل تھا جیسے یہاں ہے کہ ایک ہی اردو زبان ہے مگر اس کی لغات مختلف ہیں، لکھنؤ، دہلی، لاہور، حیدرآباد میں الفاظ محاورے لب و لہجے بہت بدل گئے ہیں، چنانچہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے جب مدینہ میں لفظ دو سکین، سنا تو تعجب سے کہا کہ یہاں مدینہ کو سکین کہتے ہیں میں نے یہ کبھی نہیں سنا تھا۔ ان حالات میں قرآن کو پوری قوم میں آسان کرنے کے لئے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار دعا فرمائی کہ قرآن مجید مختلف لغات میں نازل کیا جائے آپ کی دعا قبول کی گئی اور قرآن سات لغت میں نازل کیا گیا اور اسے سات لغتوں میں پڑھنے کی اجازت دی گئی تاکہ آسانی سے لوگ پڑھ اور سمجھ سکیں۔ چنانچہ ہر قبیلہ کو اس کے لغت کے لحاظ سے یاد کرایا جاتا تھا۔ جیسا کہ حضرت ہشام اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا واقعہ شاہد ہے کہ حضرت ہشام بن حکیم بن غنیم رضی اللہ عنہ نے نماز میں سورۃ فرقان تلاوت کی تو حضرت عمر نے اعتراض کیا کہ تم یہ کس طرح قرآن پڑھتے ہو۔ انھوں نے بتایا کہ ہم کو یہ سورۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح یاد کرائی تھی۔ اس پر دونوں حضرات میں بحث ہوئی اور وہ ختم نہ ہو سکی کیونکہ دونوں نے دو مختلف لغتوں میں یاد کر رکھا تھا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ہشام رضی اللہ عنہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے اور پھر واقعہ سنایا۔ آپ نے دونوں حضرات سے قرآن کی وہ سورۃ سنی اور فرمایا،

”حکذا انزل، فتحکذا انزل“، اس کے بعد ارشاد فرمایا ”انزل القرآن

علی سبعة احرف“،

لغت قریش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دور میں صرف قریش کی لغت میں قرآن شریف یاد کرنے کی پابندی نہیں کرائی تھی بلکہ عرب میں سات مشہور لغتوں میں پڑھنے اور سمجھنے کی اجازت دے دکھی تھی۔ لیکن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور میں ان لغات کثیرہ کی وجہ سے زبردست انتشار پیدا ہو گیا ایک خط کے لوگ دوسرے خط کے لوگوں کی تغلیط کرنے لگے اس لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حفاظ قرآن کی ایک کمیٹی بنائی اور اسے حکم دیا کہ اگر ایک قبیلے کی لغت دوسرے قبیلے کے مطابق ہو تو اسے رکھ لو اور موافقت نہ ہو تو قریشی لغت کو ترجیح دی جائے۔ اس کمیٹی میں چھ ماعظما قرآن تھے اور سب صحابی تھے۔ ان تمام حضرات نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حکم کے مطابق قرآن مجید کو مدون کر دیا اس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے دو تہذیبیں کرائیں، ایک یہ کہ پورے قرآن کو لغت قریش میں مرتب کر کے رائج کر دیا دوسرے یہ کہ سورتوں کے درمیان ترتیب دیدیا کہ کون مقدم ہے اور کون کس کے بعد ہے۔ اس کے بعد انھوں نے ایک ایک مصحف بعبرہ، مصر و غیرہ بڑے بڑے اسلامی شہروں میں بھیج دیا اور ایک مصحف مدینہ منورہ میں رکھ دیا۔

ترتیب قرآنی اس ترتیب پر حضرات اصحاب رضوان اللہ علیہم اجمعین کا اجماع ہو گیا اور یہی ترتیب آج کل ہمارے سامنے چلی رہی ہے بہت سے ائمہ نے فرمایا ہے کہ حضرت جبریل نے آخر رمضان میں جو دو مرتبہ آپ سے عارضت فرمائی اس آخری عارضت کی ترتیب یہی تھی نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تہجد کی نمازوں میں جو ترتیب رکھی تھی اور ان میں جو آپ تلاوت فرمایا کرتے تھے وہ اسی طرح ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ بقرہ دوسری میں آل عمران تیسری میں سورہ نساء چوتھی سورہ مائدہ اس لئے بہت سے ائمہ کا قول ہے کہ حضرت عثمان کی ترتیب سورہ تو قیغی ہے اور بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نہیں بلکہ صحابہ کرام سے مشورہ لیکر ان کے فتح میں بھی رائے سے اس طرح ترتیب دی گئی ہے۔ چونکہ ترتیب کے مسئلہ میں اختلافات ہیں اس لئے اس کے متعلق بالیقین نہیں کہا جاسکتا کہ ترتیب کیسی ہے پھر بھی چونکہ صحابہ کرام کا فتح علیہ ہے اور حدیث میں آیا ہے

” لا یجتمعون (موت) علی الضلالة “ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں
 ” لا یقرع القرآن “ معکوناً لا یحکوم القلب “ اس لئے اس کے خلاف کرنا
 مکررہ تحریری ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات
 مرتب کردی تھیں اور آپ ہی کے دور میں ترتیب ہو گئی تھی مگر وہ سنیوں کے ائمہ
 تھے سنیہ میں نہ تھی۔ شیخین رضی اللہ عنہما کے عہد میں آیات کی ترتیب مکمل طور پر سنیوں
 کے سنیوں میں آگئی اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے عہد میں سورتوں کی ترتیب
 بھی سنیوں میں مکمل طور پر آگئی اور تمام ممالک میں رواج پا گئی اور اس وقت سے آج
 تک اسی طرح رائج ہے۔ • •

ایک علمی نکتہ

قرآن کریم جہاں صفات الہی ثابت کرتا ہے وہاں تفصیل سکام لیتا
 ہے اور صرف تمثیل کی نفی پر اقتصار کرتا ہے (لیس کمثلہ شئ) اور
 یہی انبیاء علیہم السلام کا طریقہ ہے کہ ان کے یہاں اثبات مفصل اور نفی
 مجمل ہے اسکے برخلاف ان کے حریفوں و مخالفوں (فلاسفہ یونان) کے
 یہاں سدا زور نفی پر صرف ہوتا ہے اور اثبات سے وہ سرسری طور پر
 گذر جاتے ہیں۔

علامہ ابن تیمیہؒ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی

عدالت کا مفہوم

ان _____ حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

لفظ عدول، عدل کی جمع ہے، یہ اصل میں مصدر ہے جسے برابر کرنے کے معنی میں، اور محاورات میں اس شخص کو عدل کہا جاتا ہے جو حق و انصاف پر قائم ہو۔ یہ لفظ قرآن مجید میں بار بار آیا ہے۔ حدیث میں بھی اکتب تفسیر میں بھی اس پر بحث ہے اور اصول حدیث اصول فقہ اور عام فقہ میں اس کے اصطلاحی اور شرعی معنی کی تعیین کی گئی ہے، ابن صلاح نے فرمایا:

<p>تفصیلہ ان یکون مسلماً، بالتعا عا قلاً، سالماً من اسباب الفسق و خوارم الموروثۃ (علوم الحدیث لابن صلاح)</p>	<p>اس کی تفصیل یہ ہے کہ انسان مسلمان، بالغ، عاقل ہو، اور اسباب فسق سے نیز خلاف مروت افعال سے مخوط ہو۔</p>
--	---

اور شیخ الاسلام نوویؒ نے "تقریب" میں فرمایا:-

عدلاً ضابطاً بأن یکون مسلماً، بالتعا عا قلاً سلماً من اسباب
الفسق و خوارم الموروثۃ،

علامہ سیوطی نے اس کی شرح "تدریب" میں فرمایا:

وفسر الصلح رباً عا یکون مسلماً بالتعا عا قلاً رالی قولہ سلماً من
اسباب الفسق و خوارم الموروثۃ،

(تدریب الراوی ص ۱۹۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے شرح نخبة الفكر میں فرمایا

”عدل“ سے مراد وہ شخص ہے جسے ایسا ملکہ حاصل ہو جو اسے تقویٰ اور مروت کی پابندی پر راغب کرے، اور تقویٰ سے مراد شرک، فسق اور بدعت جیسے اعمال بد سے اجتناب ہے۔

والمرااد بالعدل من له ملكة تحمله، على ملازمة التقوى والمروءة والمراد بالتقوى اجتناب الأعمال السيئة من شرکة او فسق او بدعة،

در مختار، کتاب الشہادت میں عدالت کی تفسیر یہ کی ہے :

اور وہ شخص (بھی عادل ہے) جس سے صغیرہ گناہ بغیر اصرار (مداومت) کے صادر ہو جاتا ہو، بشرطیکہ وہ تمام گناہ کبیرہ سے پرہیز کرتا ہو، اور اس کے درست افعال اس کے صغیرہ گناہوں سے زیادہ ہوں (درو وغیرہ) یہی عدالت کے معنی ہیں اور کوئی شخص جب کبھی کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی۔

ومن ارتكب صغيرة بلا اصرار وان اجتنب الكبائر كلها، وغلب صوابه على صغائرته، ودر و غیرہا قال وهو محتو العدا لثقل ومتى ارتكب كبيرة سقطت عدالته،

اس کی شرح میں ابن عابدین نے فرمایا :

فتاویٰ صغریٰ میں لکھا ہے کہ ”عدل“ وہ جو تمام کبیرہ گناہوں سے مجتنب ہو، یہاں تک کہ اگر ایک کبیرہ گناہ کا ارتکاب بھی کر لے گا تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی اور صغیرہ گناہوں میں اعتدال کثرت کا ہے، یا پھر کسی صغیرہ گناہ پر اصرار (مداومت) کا۔ کیونکہ اس صورت میں صغیرہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے اسی لئے مصنف در مختار نے یہ کہا ہے کہ اس کے درست افعال زیادہ ہوں، اور مصنف نے جو یہ کہا ہے کہ کبیرہ

في الفتاوى للصغرى حيث قال العدل من يجتنب الكبائر كلها حتى لو ارتكب كبيرة تسقط عدالته وفي الصغائر العبرة بغلبة الاصرار على الصغيرة فتصير كبيرة ولذا قال غلب صوابه آه، قوله وسقطت عدالته وتعود اذا تاب (رد المحتار ابن عابدین شامی ص ۵۷)

کے مرتکب سے عدالت ساقط ہو جائے گی (اس میں اتنا اضافہ کرنا چاہئے) کہ اگر وہ توبہ کر لے تو عدالت لوٹ آئے گی۔

فقہاء و محدثین کی مذکورہ بالا تصریحات میں عدل اور عدالت کی ایک ہی تفسیر ہے جس کا مل یہ ہے کہ مسلمان مائل بالغ ہو اور کبیرہ گناہوں سے مجتنب ہو، کسی صغیرہ گناہ پر مصر نہ ہو بہت صغیرہ گناہوں کا عادی نہ ہو، یہی مفہوم شرعی ہے تقویٰ کا۔ جیسا کہ ابن عابدین رضی اللہ عنہ کی بت مذکورہ میں ہے، جس کا بالمقابل "فسق" ہے جس شخص کی عدالت کو ساقط قرار دیا جائے اصطلاح شرع میں اس کو "فاسق" کہا جائے گا۔ اوپر جن حضرات سے تمام صحابہ کرام عدول ہونے پر اجماع امت نقل کیا گیا ہے ان کی اپنی اپنی عبارتوں سے بھی عدل اور عدالت کی یہی تفسیر معلوم ہوتی ہے۔

اشکال و جواب یہاں یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک طرف امت کا یہ عقیدہ بھی ہے کہ صحابہ کرام معصوم نہیں، ان سے کبیرہ صغیرہ ہر طرح کے گناہ دور ہو سکتا ہے اور ہوا بھی ہے۔ دوسری طرف یہ عقیدہ اوپر لکھا گیا ہے کہ سب کے سب سب ال ہیں اور عدل کے معنی اصطلاحی بھی سب کے نزدیک یہ ہیں جو کسی گناہ کبیرہ کا مرتکب اور ہر مصر نہ ہو، اور جس سے گناہ کبیرہ سرزد ہو گیا۔ یا صغیرہ پر اصرار ثابت ہو گیا وہ ساقط عدالت سے ہو گا، جس کا اصطلاحی نام فاسق ہے۔ یہ کھلا ہوا تضاد ان دونوں عقیدوں میں ہے۔

اس کا جواب جمہور علماء کے نزدیک یہ ہے کہ صحابہ کرام سے اگرچہ کوئی بڑا کبیرہ گناہ بھی سرزد نہ ہوا ہے اور ہوا بھی ہے مگر ان میں اور عام افراد امت میں ایک فرق ہے کہ گناہ کبیرہ وغیرہ سے جو شخص ساقط العدالت یا فاسق ہو جاتا ہے، اب اس کی مکافات توبہ سے ہو سکتی ہے، جس نے توبہ یا کسی خیر سے یہ معلوم ہو گیا کہ اس کی حسنات کی وجہ سے حق تعالیٰ نے اس کا یہ گناہ معاف کر دیا اور عدل اور تقویٰ پہلائے گا۔ اور جس نے توبہ نہ کی وہ ساقط العدالت فاسق قرار دیا جائے گا۔

اب توبہ کے معاملے میں عام افراد امت اور صحابہ کرام میں ایک خاص امتیاز یہ ہے کہ عام افراد کے بارے میں اس کی ضمانت نہیں ہے کہ انہوں نے توبہ کی یا نہیں کی۔ اور نہ یہ معلوم ہے کہ حسنات نے سب سیئات کا کفارہ کر دیا۔ ان کے بارے میں جب تک توبہ کا ثبوت نہ ہو جائے تو ان سے عدالت معافی کا حکم نہ ہو جائے ان کو ساقط العدالت فاسق ہی قرار دیا جائے گا،

ان کی شہادت مقبول ہوگی نہ دوسرے معاملات میں ان کا اعتبار کیا جائے گا۔ مگر صحابہ کرام کا معاملہ ایسا نہیں، اول تو ان کے حالات کہ چاہتے والے جانتے ہیں کہ وہ گناہ سے کتنے ڈرتے اور بچتے تھے، اور کبھی کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو اس کی توبہ صرف زبانی کرنے پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ کوئی اپنے آپ کو بڑی بڑی شہادتیں پیش کر دیتا ہے، کوئی اپنے آپ کو مسجد کے ستون سے باندھ دیتا ہے، جب تک قبول توبہ کا اطمینان نہیں ہو جاتا۔ اس کو صبر نہیں آتا، صحابہ کرام کے اس خوف و خشیت کا تقاضا یہ ہے کہ جن حضرات سے توبہ کرنے کا اظہار بھی نہیں ہوا ہم ان کے بارے میں بھی یہی ظن رکھیں کہ انہوں نے ضرور توبہ کر لی ہوگی، دوسرے ان کے حسنات اور سوا لائق اتنے عظیم اور بھاری ہیں کہ ان کے مقابلہ میں عمر بھر کا ایک آدم گناہ حق تعالیٰ کے وعدے کے مطابق مغف ہوا جانا چاہئے: وعدہ یہ ہے: ان الحسنات یذہبن السیئات۔

یہاں تک تو ہر مسلمان کو خود بھی بغیر کسی واضح دلیل کے یہ اعتقاد و اعتماد رکھنا عقل و انصاف کا تقاضا ہے۔ مگر صحابہ کرام کے معاملے میں ہمارا صرف یہ گمان ہی نہیں، قرآن کریم نے اس گمان کی تصدیق بار بار کر دی کبھی صحابہ کرام کی خاص خاص جماعتوں کے لئے اس کا اعلان کر دیا، کبھی صحابہ کرام و سابقین و آخرین کے لئے اعلان عام کر دیا کہ اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہے۔

بیعت حدیبیہ جس کو قرآنی بشارت کی وجہ سے بیعت رضوان اور بیعت شجرہ بھی کہا جاتا ہے اس میں جو تقریباً ڈیڑھ ہزار صحابہ کرام شریک تھے، ان کے بارے میں کھلے الفاظ سے یہ اعلان فرمایا:

لقد رضى الله عن المؤمنين الذين باعوا ديارهم
تحت الشجرة،
کے نیچے آپ کے ہاتھ پر بیعت کر رہے تھے۔

حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بیعت تحت الشجرہ میں جو لوگ شریک تھے ان میں سے کسی کو جہنم کی آگ نہ چھو سکے گی، اس مضمون پر متعدد احادیث مختلف الفاظ اسناد و صحیحہ کے ساتھ کتب حدیث و تفسیر میں موجود ہیں۔ ادھام صحابہ کرام اولین و آخرین کے حق میں یہ اعلان سورہ توبہ میں اس طرح آیا:

المهاجرون الاولون من
المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم
بما ساءوا رضوا الله عنهم ورضوا عنه
مهاجرين والانصار من
پہلے بیعت کرنے والے ہیں اور جنہوں نے نیکی کے ساتھ ان کی اتباع کی، اللہ ان سے راضی ہے

وَأَمَّا لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرِى تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا أَمْ لَمْ يَأْذَنَّا لَكَ الْمَلَأُونَ
الْمُظْهِمِينَ .
ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور اللہ نے
ان کے لئے ایسے باغات تیار کئے ہیں جنکے نیچے
نہریں بہتی ہیں، اس میں ہمیشہ رہیں گے، یہ عظیم
کامیابی ہے۔

سورہ "الحمدید" میں صحابہ کرام کے بارے میں اعلان فرمایا :
وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى
اللہ نے ان میں سے ہر ایک سے حسنی کا
وعدہ کر لیا ہے۔

پھر سورہ انبیاء میں حسنی کے متعلق یہ ارشاد ہے :
وَمَنْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْهَا الْحَقُّ
أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ .
یعنی جس کے لئے ہماری طرف سے حسنی مقدور
کر دی گئی ہے وہ اس جہنم سے دور کئے جائیں گے۔
اس کا حاصل ظاہر ہے کہ سب ہی صحابہ کرام کے حق میں یہ فیصلہ فرما دیا کہ وہ جہنم سے
دور رکھے جاویں گے۔

نیز سورہ توبہ میں ارشاد ہے :

لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعَصَاةِ
مَنْ بَعْدَ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ
مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ
بِهِمْ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ .
اللہ تعالیٰ نے نبی اور ان مہاجرین و انصار
کی توبہ قبول فرمائی، جنہوں نے تنگی کے وقت
میں نبی کی پیروی کی، بعد اس کے کہ قریب تھا کہ
ان میں سے ایک فریق کے دل کج ہو جائیں، پھر
اللہ نے ان کو معاف کر دیا، بلاشبہ وہ ان پر
بہت مہربان رحمت کرنے والا ہے۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کریم نے اس کی ضمانت دیدی کہ حضرات صحابہ سابقین و آخرین
میں سے کسی سے بھی اگر عمر بھر میں کوئی گناہ سرزد ہو گیا تو وہ اس پر قائم نہ رہے گا، توبہ کر لے گا، یا
پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و نصرت اور دین کی خدمات عظیمہ اور ان کی بے شمار حسنات
کی وجہ سے اللہ تعالیٰ ان کو معاف کر دے گا، اور ان کی موت اس سے پہلے نہ ہو گی کہ ان کا گناہ
معاف ہو کر وہ صاف بیباق ہو جائیں اسی لئے ان میں سے کسی بھی صحابی کو ساقط العداۃ یا فاسق
نہیں کہا جاسکتا، صدور گناہ کے وقت اس پر تمام وہی احکام نافذ ہوں گے جو دوسرے مسلمانوں پر

ہو چکے۔ حدیثی یا تعزیری سزائیں جو عام مسلمانوں کے لئے ہیں وہ ان پر جاری کی جائیں گی۔ ا۔
 صدور گناہ کے وقت اس عمل کو منقہ بھی کہا جائے گا جیسا کہ آیت ان جاء کفر فاسق چنباہ
 سے معلوم ہوتا ہے مگر چونکہ ان کی توبہ یا معافی نبی قرآن معلوم ہو چکی ہے اس لئے ان کو کسی وقت
 بھی ساقط العداالت فاسق نہ کہا جائے گا۔ کذا حقہ الا لوسی فی روح المعانی تحت آیت: وار
 جاء کفر فاسق،

قاضی ابویعلیٰ نے آیت رضوان کے تحت فرمایا:

والرضی عن اللہ صفت قدیمہ	اور اللہ کی خوشنودی، باری تعالیٰ
ملا یرضی الامن عبد یسلم اندہ	ایک صفت قدیمہ ہے لہذا اللہ تعالیٰ صرف
یوفیہ علی موجبات الرضی	اس بندے سے راضی ہوتا ہے جس کے بارے
ومن رضی اللہ عنہ لم یحفظ	میں معلوم ہو کہ وہ رضامندی کے موجبات کا جائز
علیہ امداً۔	ہے اور جس سے اللہ راضی ہو جائے اس پر کبھی
(الصارم المسلول لابن تیمیہ)	ناراضی نہیں ہوگا۔

صحابہ کرام کے غیر معصوم ہونے اور سب کے عدول میں جو ایک ظاہری تعارض ہے اس کا جواب
 جمہور علماء و فقہاء کے نزدیک یہی ہے اور وہ بالکل واضح اور صاف ہے۔

اور بعض علماء نے جو عدم عصمت اور عموم عدالت کے تضاد سے بچنے کے لئے عدالت کے
 مفہوم میں یہ ترمیم فرمائی کہ یہاں عدالت سے مراد تمام اوصاف و اعمال کی عدالت نہیں بلکہ صرف
 روایت میں کذب نہ ہونے کی عدالت مراد ہے، یہ لغت اور شریعہ پر ایک زیادتی ہے جس کی کوئی ضرورت
 اور کوئی وجہ نہیں۔ اور ان حضرات کے پیش نظر بھی اس ترمیم کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اس کی رو
 کے کسی صحابی کو اپنے عمل و کردار کی حیثیت سے ساقط العداالت یا فاسق قرار دینا چاہتے ہیں،
 ان کے کلمات دوسرے مواقع میں خود اس کی نفی کرتے ہیں

اسی طرح کا ایک مضمون حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کی طرف ان کے فتاویٰ کے حوالہ
 سے منسوب کیا گیا ہے یہ مضمون ۔۔۔ ایسا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی جیسے جامع
 علوم بزرگ کی طرف اس کی نسبت کسی طرح کچھ میں نہیں آتی، اور فتاویٰ عزیزی کے نام سے جو
 مجموعہ شائع ہو رہا ہے اس کے متعلق یہ سب کو معلوم ہے کہ حضرت شاہ صاحب نے نہ خود ان کو جمع فرمایا
 ہے نہ ان کی زندگی میں وہ شائع ہوا ہے وفات کے معلوم نہیں کتنے عرصہ بعد مختلف لوگوں کے پاس جو

ان کے خطوط و فتاویٰ دنیا میں پھیلے ہوئے تھے ان کو جمع کر کے یہ مجموعہ شائع ہوا ہے، اس میں بہت سے احتمالات ہو سکتے ہیں۔ کہ کسی نے کوئی تدبیریں اس میں کی ہو اور غلط بات ان کی طرف منسوب کرنے کے لئے فتاویٰ کے مجموعہ میں شامل کر دیا ہو اور اگر بالفرض یہ واقعی حضرت شاہ عبدالعزیز ہی کا قول ہے تو وہ بھی بمقابلہ جمہور علماء و فقہاء کے سڑوک ہے۔ (واللہ اعلم)

علم عقائد و کلام کی تقریباً سبھی کتابوں میں اسی طرح اصول حدیث کی سب کتابوں میں اس پر اجماع نقل کیا گیا ہے، جس میں سے چند کے حوالے اس جگہ نقل کرنے پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

(۲) حدیث اور اصول حدیث کے امام ابن صلاحؒ علوم حدیث میں تحریر فرماتے ہیں:

تمام صحابہ کرام کی ایک خصوصیت ہے اور وہ یہ ہے کہ ان میں سے کسی کی عدالت (ثقت متقی) ہونے کا سوال بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ یہ ایک طے شدہ مسئلہ ہے قرآن و سنت کے لغوی قطع اور اجماع امت جن لوگوں کا معتبر ہے ان کے اجماع سے ثابت ہے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا: کرتم بہترین امت ہو کہ جو لوگوں کے لئے پیدا کی گئی ہے بعض علماء نے فرمایا کہ مفسرین حضرات کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ آیت اصحاب رسول اشر علیہ السلام کی شان میں آئی۔

للعصابة بأسرهم خصیصة وهي انه لا يثقال عن عدالة احد منهم بل ذلك امر مفروض عنه لكونهم على الاطلاق معدلين منصوصون الكتاب والسنة واجماع من يعتد به في الاجماع من الامة قال تعالى: كنتم خیر امة اخرجت للناس قبل الفرق المنفردة، علی انه وارد في اصحاب رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وکثر من بعض النصوص لقوانية والاحادیث كما ذكرنا سابقاً (علوم الحدیث ص ۲۶)

(۳) حافظ ابن عبدالبر نے مقدمہ استیعاب میں فرمایا:

یہ حضرات صحابہؓ ہر زمانے کے افراد سے افضل ہیں اور وہ بہترین امت ہیں جسے اللہ نے لوگوں (کی ہدایت) کے لئے پیدا فرمایا: ان سب کی عدالت اس طرح ثابت ہے کہ اللہ نے بھی ان کی تعریف و توصیف فرمائی اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی، اور ان لوگوں سے بڑھ کر کون عادل ہو سکتا ہے جنہیں اللہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پیدا کیا ہے۔

فهم خیر القرون وخیر امة اخرجت للناس ثبتت عدالته جمیعہم بثناء اللہ عز وجل علیہم فثنوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اعدل ممن ارتضاه اللہ بصحبة نبيه صلی اللہ علیہ وسلم وفضوته ولا تزكية افضل من ذلك ولا تمديد

کامل منها قال تعالى: محمد رسول

الله والذین معہ الامۃ۔

لا استیجاب تحت الاصابہ صلی اللہ علیہ وسلم

امام احمد کا اپنا ایک رسالہ اصطلاحی کی روایت سے منقول ہے اس میں فرمایا:

لا یجوز لاحد ان یشہد کوشیئا من صلوات

ولا ان یطعن علی احد منهم بحیب ولا

فقص فمن فعل ذلک وجب تادیبہ

قال المیمونی سمعت احمد یقول

ما لہم ولماویۃ نسأل اللہ العافیۃ

وقال لی یا ابا الحسن اذا رأیت احدا

یذکر اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم یسوء فاقمہ علی الاسلام

رذکرہ ابن تیمیہ فی الضاد الملول

علیہ وسلم کی صحبت اور نصرت کے لئے جن لیا ہو

کسی شخص کے حق میں عدالت و تقاضیت کی کوئی

اس شہادت سے بڑھ کر نہیں ہو سکتی۔

کسی شخص کے لئے جائز نہیں ہے کہ ان کی کوئی

برائی ذکر کرے، اور ان پر کسی عیب یا نقص کا

الزام لگائے جو شخص ایسا کرے اس کی تادیب

واجب ہے اور میمونی رو فرماتے ہیں کہ میں نے

امام احمد کو فرماتے ہوئے سنا کہ لوگوں کو کیا ہو گیا

ہے کہ وہ حضرت معاویہ کی برائی کرتے ہیں ہم

اللہ سے عافیت کے طلبگار ہیں اور پھر مجھ سے

فرمایا کہ جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ صحابہ

کا ذکر برائی کے ساتھ کر رہا ہے اس کے

اسلام کو مشکوک سمجھو۔

(۵) امام نووی نے اپنی کتاب تقریب میں فرمایا:

العصایۃ کلہم عدول من لا یس

الافتق وغیرہم باجماع من یجتہد بہ۔

صحابہ سب کے سب عدل ہیں جو اختلاف

کے فتنہ میں مبتلا ہوتے وہ بھی اور دوسرے

بھی۔

(۶) علامہ سیوطی نے اسی تقریب کی شرح تدریب الراوی میں پہلے اس کے ثبوت میں وہ

آیات قرآنی اور روایات حدیث لکھی ہیں جن کا ایک حصہ اوپر لکھا جا چکا ہے پھر فرمایا:

ان سب حضرات کا تعدیل و تنقید سے بالاتر ہونا اس وجہ سے ہے کہ یہ حضرات حاملان

شرعیہ ہیں اگر ان کی عدالت مشکوک ہو جائے تو شریعت محمدیہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے عہد مبارک ہی تک محدود ہو کر رہ جائے گی۔ قیامت تک آنے والی نسلوں اور دور دراز

کے ملکوں اور خطوں میں عام نہیں ہو سکتی (اس کے بعد جن لوگوں نے اس مسئلہ میں کچھ اختلافی

پہلو لکھا ہے ان پر رد کر کے آخر میں فرمایا۔

والقول بالتعميم هو الذي صرح به الجمهور
وهو المختار -

(تدريج الراوي ص ۳۳)

عدالت کا تمام صحابہ کرام میں
عام ہونا ہی جمہور کا قول ہے اور وہی
معتبر ہے۔

(۷) علامہ کمال ابن ہمام رحمہ اللہ عقائد اسلامیہ پر اپنی جامع کتاب سائرہ میں لکھا ہے:

واعقاد اهل السنة والجماعة تزكية
جميع العقلة وجوباً باثبات العدالة
لكل منهم والكف عن الطعن فيهم والثبات
عليهم كما اشرف الله سبحانه وتعالى
عليهم شمساً والایات والروایات
التي صحت

عقیدہ اہل سنت والجماعت کا تمام صحابہ
کرام کا تزکیہ یعنی گناہوں سے پاکی بیان کرنا
ہے اس طرح کہ ان سب کے عدول ہونے کو
ثابت کیا جائے اور ان پر کسی قسم کا طعن کرنے سے
پرہیز کیا جائے اور ان کی مدح و ثنا کی جائے جیسا
کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی مدح فرمائی ہے (پھر
ابن ہمام نے وہ آیات و روایات نقل کی ہیں
جو اوپر گزر چکی ہیں۔

دسائیرہ ص ۱۳۲ طبع دیوبند

(۸) حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے شرح عقیدہ واسطیہ میں فرمایا:

ومن اصول اهل السنة والجماعة سلامة
قلوبهم والسننهم لا صحابة سول الله
صلى الله عليه وسلم كما وصفهم الله تعالى
في قوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم
الايه -

اہل سنت کے اصول عقائد میں یہ بات
بھی داخل ہے کہ وہ اپنے دلوں اور زبانوں
کو صحابہ کے معاملے میں صاف رکھتے ہیں، جیسا
کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے
کہ والذین جاءوا من بعدهم الخ

(شرح عقیدہ واسطیہ ص ۳۳ طبع مصر)

(۹) علامہ سفارینی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب الدرۃ المفیئۃ اور اس کی شرح جو سلف صالحین کے
عقائد پر تصنیف فرمائی ہے اور لواحق الانوار البیہ شرح الدرۃ المفیئۃ کے نام سے شائع ہوئی اس
میں فرماتے ہیں۔

والذي اجمع عليه اهل السنة
والجماعة انه يجب على كل احد تزكية جميع
الصحابه باثبات العدالة لهم والكف

اہل سنت والجماعت کا اس پر اجماع
ہے کہ ہر شخص پر واجب ہے کہ وہ تمام صحابہ
کو پاک صاف سمجھے، ان کے لئے عدالت ثابت

عن الطعن فيهم والقائم عليهم هذه اشق
الله سبحانه عليهم في عدة آيات من
كتابه العزيز صلى الله عليه وسلم
الله من رسوله فيهم شيئا لا رجيت
الحال التي كانوا عليها من الحق والجهاد و
نصرتهم الدين وبذل المعج والاموال
وقتل الاباء والاولاد والمناصحة في الدين
وقوة الايمان واليقين القطع بتعديهم
والاعتقاد لنزاهتهم وانهم افضل
جميع الامة بعد نبيهم هذا مذهب
كافة الامة ومن عليه المعول من
الامة -

(عتيدة سفار بنی ص ۲۳۲ ج ۲)

کرے ان پر اعتراضات کرتے سے بچے، ان کی مدح و توصیف کرے، اس لئے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز کی متعدد آیات میں ان کی مدح و ثنا کی ہے۔ اس کے علاوہ اگر اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کی فضیلت میں کوئی بات منقول نہ ہو تب بھی ان کی عدالت پر یقین اور پاکیزگی کا پتہ رکھنا، اور اس پر پر ایمان رکھنا ضروری ہوتا ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ساری امت کے افضل ترین افراد ہیں اس لئے کہ ان کے تمام حالات اسی کے متعلق تھے۔ انہوں نے ہجرت کی، جہاد کی، دین کی نصرت میں اپنی جان و مالی کو قربان کیا، اپنے باپ بیٹوں کی قربانی پیش کی، اور دین کے معاملے میں باہمی خیر خواہی اور ایمان و یقین کا اظہار کرتے رہے۔

(۱۰) اسی کتاب میں امام ابو زرہ عراقی جو امام مسلم کے بڑے اساتذہ میں سے ہیں ان کا یہ قول نقل کیا ہے :

اذا رايت الرجل ينتقص احدا من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعلم انه زندیق وذلك ان القرآن حق
والرسول حق وما حلو به حق وما اتي
ذلك اليانا كل الا تصابة فمن حرمهم
انما اباد الباطل الكتاب والسنة فيكون
الحبر حرم البق والحكم عليه بالزندقه
والضلال اقوم راق (ص ۲۳۲ ج ۲)

جب ہم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ صحابہ کرام میں سے کسی کی بھی تنقید کر رہا ہے تو سمجھ لو کہ وہ زندیق ہے۔ اس لئے کہ قرآن حق ہے، رسول حق ہیں، جو تعلیمات آپ لے کر آئے وہ حق ہیں اور یہ سب چیزیں ہم تک پہنچانے والے صحابہ کے سوا کوئی نہیں، تو جو شخص ان کو مجروح کرتا ہے وہ کتاب و سنت کو باطل کرنا چاہتا ہے لہذا خود اس کو مجروح کرنا زیادہ مناسب ہے اور اس

پر نگراہی اور زندگی کا حکم لگانا زیادہ قرین
حق والغات ہے۔

(۱۱) اسی کتاب میں حافظ حدیث ابن حزم اندلسی نے اس مسئلہ میں یہ قول نقل کیا ہے :-
قال ابن حزم في مصابة كلهم من اهل
الجنة قطعاً قال تعالى ولا يستوي منكم
من اتفق من قبل الفتح وقاتل اولئك
يعظم درجته من الذين اتفقوا من
بعد وقاتلوا ولا وعد الله الحسنى
وقال تعالى وان الذين سبقتم
من الحسن اولئك عنها مبدون
رد ۳۸۹

علامہ ابن حزم رحمہ فرماتے ہیں کہ تمام صحابہ
قطعی طور پر اہل جنت میں سے ہیں (دلیل یہ ہے
کہ) باری تعالیٰ فرماتے ہیں تم میں سے جن لوگوں
نے فتح (مکہ) سے پہلے اللہ کی راہ میں مال خرچ
کیا اور جہاد کیا وہ (بعد کے لوگوں کے) برابر
نہیں ہو سکتے، وہ لوگ درجہ کے اعتبار سے ان
لوگوں کے مقابلہ میں عظیم تر ہیں جنہوں نے فتح
مکہ کے بعد اتفاق اور قتال کیا۔ اور اللہ نے
اچھائی (جنت) کا وعدہ سب سے کیا ہے،
اور اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ بلاشبہ وہ لوگ
جن کے لئے ہمارا اچھائی (جنت) کا وعدہ
پہلے سے آچکا ہے وہ دوزخ سے دور رکھے
جائیں گے۔

(۱۲) عقاید کی مشہور درسی کتاب عقائد نسفیہ میں ہے۔

ويكف عن ذكر الصحابة الانجيلي | يعني اسلام كالحقيدہ یہ ہے کہ صحابہ کرام ضحا
ذکر بجز خیر اور بطلانی کے نہ کرے۔

(۱۳) اسی طرح عقائد اسلامیہ کی معروف کتاب شرح مواقف میں سید شریف جرجانی
نے مقدمہ سابع میں لکھا ہے :

تمام صحابہ کی تعظیم اور ان پر اعتراف کے
بجاء واجب ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تعظیم
ہے اور اس نے ان حضرات پر اپنی کتاب میں
بہت سے مقامات میں مدح و ثنا فرمائی ہے

المقصد التابع انما يجب تعظيم الصحابة
كلهم وانكف عن القدر فيهم
لان الله عظيم واشق عليه في غير
موضع من كتابه رخصه في الاما

المغزلة في الباب شرح قال:-

والرسل صلى الله عليه وسلم قد
احبهم واثنوا عليهم في الاحاديث
الكثيرة -

(اس طرح کی آیات نقل کر کے لکھتے ہیں) اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان حضرات سے
محبت فرماتے تھے اور آپ نے بہت سی احادیث
میں ان پر ثنا فرمائی ہے۔

ان ہی شارح موافق نے ایک مقام پر بعض اہل سنت کی طرف نسبت کر کے یہ قول ذکر کیا
ہے کہ ان کے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ سے جنگ کرنے والوں کی خطا تفسیق کی حد تک پہنچتی ہے لیکن شارح
موافق کے اس قول کی کوئی بنیاد ہمیں معلوم نہیں ہو سکی، اہل سنت کے کسی ایک عالم کے کلام میں بھی ہمیں
یہ بات نظر نہیں آئی کہ انہوں نے اس بناء پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو فاسق قرار دیا
ہو، چنانچہ حضرت محمد والی الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے مکتوبات میں شارح موافق کے اس قول کی سخت
تذہد کی ہے۔

حضرت محمد والی الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں :-

واچیز شارح موافق گفتہ کہ بسیارے از
اصحاب ما برآں اند کہ آن منازعت از روی اجتهاد
نبودہ مراد از اصحاب کدام گروہ را داشته باشد
اہل سنت برخلاف آن حاکم اند چنانچہ گذشت و کتب
القوم مشحونہ بالمخاطار الاجتهاد ہی کما
مترجم بہ الامام الغزالی والقاضی ابومیکو
و غیرہما۔ پس تفسیق و تحلیل در حق عمار بان حضرت
امیر جازن باشد قال القاضی فی الشفا قال لا
من مشتم أحد من اصحاب النبی صلی اللہ
علیہ وسلم اما بکوار عمر و عثمان اعمارة
او عمر بن العاص و غیرہم فان
قال کافوا علی ضلالی و کفر قتل و ان
شتم بغیر هذا من مشاعة الناس من کل
فکلا مشدید، فلا یكون محاربا و احلی

اور یہ جو شارح موافق نے کہا ہے کہ ہمارے
بہت سے اصحاب اس مسلک پر ہیں کہ حضرت علیؓ
کے ساتھ جنگ اجتہاد پر مبنی نہیں تھی اس میں نہ جانے
اصحاب سے کونسا گروہ مراد لیا ہے، اہل سنت
کا عقیدہ تو اس کے خلاف ہے۔ جیسا کہ گذر چکا
اور علمائے اہل سنت کی کتابیں خطار اجتہاد ہی
کی تصریح سے بھری ہوئی ہیں جیسے کہ امام غزالیؒ
اور قاضی ابوبکر بن عربیؒ نے بہ مراحت لکھا ہے
لہذا حضرت علیؓ سے جن حضرات نے جنگ کی
انہیں فاسق یا گمراہ کہنا جائز نہیں ہے۔ قاضی حیانؒ
نے شفا میں امام مالکؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جو
شخص صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کسی کو بھی، خواہ وہ ابو بکرؓ
و عمرؓ یا عثمانؓ ہوں یا معاویہؓ اور عمرو بن حاصؓ
برائے تو اگر یہ کہے کہ وہ گمراہی یا کفر پر تھے، تو

کثرة کما زعمت الغلاة من الوضنة ولا
فسقة کما نهم السجق ونسبة شلوم
المواقف الى كثير من اصحابهم ..
وان في در عبارات بعض ائمة فقهائنا
جور در حق معاوية واقع شد کما است
و گفته کان معاوية امانا حبا نوا مواد از
جور عدم حقیقت خلافت او در کمال
خلافت حضرت امیر خواهد بود نه جور
کما نشی فسق وضلالت است تمامه
اقوال اهل سنت موافق باشند مع
ذلك ارباب استقامت ذاتیات
الفاظ موهمة خلاف مقصود اجتناب
مؤمنین و زیاده بخطا جوین نمی
کنند .

د کتابت المم بالذ فتر اول
حصه چارم مکتوب ۱۵۱
ص ۶۷ تا ۶۹ طبع دوم
(مطبعه نور کینی لاہور)

اسے قتل کیا جائے گا اور اگر اس کے علاوہ عام گالیوں
میں سے کوئی گالی دے تو اسے سخت سزا دی جائے
گی۔ لہذا امام مالکؒ کے اس قول کی رو سے بھی
حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا مقابلہ کرنے والے نہ تو کافر ہیں
جیسے کہ بعض غالی روافض کا خیال ہے اور منافق
ہیں جیسے کہ بعض کائنات ہے اور شارح موافق
نے اس کی نسبت اپنے بہت سے اصحاب کی
طرف کی ہے اور یہ جو بعض فقہار کی جہارتوں میں
حضرت معاویہؓ کے حق میں "جور کا لفظ آگیا ہے
اور انہوں نے یہ کہا ہے کہ حضرت معاویہؓ امام جابر
تھے تو اس سے مراد یہ ہے کہ حضرت علیؓ کے جہد
خلافت میں ان کی خلافت برحق نہ تھی، اس سے
وہ ظلم و جور مراد نہیں ہے جس کا نتیجہ فسق و گمراہی
یہ تشریح اس لئے ضروری ہے تاکہ اہل سنت
کے اقوال کے ساتھ موافقت ہو جائے۔ اس کے
ساتھ دین پر استقامت رکھنے والے ان حضرات
حق میں ایسے الفاظ سے بھول رہے ہیں کہ جن سے
ظلم مقصود کا وہم پیدا ہوتا ہو۔ اور ان حضرات
کے لئے مخطا کے لفظ سے زیادہ کوئی لفظ کہنا
جائز نہیں سمجھتے۔

مدینۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

از۔۔۔۔۔ مولانا قاضی زین العابدین رکن مجلس شوریٰ دارالعلوم دیوبند

مدینہ کی آبادی اور قدیم نام | مدینہ منورہ (فادھا اللہ شرفاً و عزا) کو بقول
بن عبیل بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام نے آباد کیا تھا اس لئے بانی کے
نام پر اس کا نام یثرب ہوا۔

یا قوت نے معجم البلدان میں لکھا ہے کہ مدینہ منورہ کے انتیش نام ہیں۔ مجیشی ازلی
نقوی نے تیش نام بتائے ہیں اور یہودی نے "وفاؤ الوفا" میں چوڑا لکھنے لگائے ہیں
اور کہا ہے کہ کثرت اسماء شرافت سی پر دلالت کرتی ہے۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کے زمانہ میں یہ یثرب ہی کے
نام سے مشہور تھا۔ قرآن کریم میں بھی یہ لفظ آیا ہے۔ "ماذا قالت طائفة منهم
اہل یثرب لا مقام لکم دلائم بعد میں یہ مدینۃ الرسول اور مدینہ کے نام سے
مشہور ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی نام کو پسند فرمایا۔

اصول باشندے | یثرب کے قدیم باشندے یہودی تھے یہ بنو نضیر، بنو
قریظہ، بنو قینقاع، و غنیرہ قبائل پر مشتمل تھے، جب
ملک یمن میں سدّارب لڑا اور تاریخ کا مشہور سیلاب آیا تو بنو قحطان جو سبا بن سام
بن نوح کی اولاد تھے وہاں سے نکل کر دوسرے ملکوں میں آباد ہو گئے۔ چنانچہ
کچھ لوگ یثرب میں بھی اقامت گزیر ہوئے امدان کی اولاد "اوس و خزرج کے
نام سے موسوم ہوئی یہ یہود مدینہ اور اوس و خزرج کی آپس میں چلتی رہتی تھی یہودی

ان کو سیاسی اور اقتصادی اعتبار سے اپنا غلام بنا کر رکھنا چاہتے تھے۔ یہودی تورات میں جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا حال پڑھتے تھے اور اوس و خزرج کو دھکیاں دیتے تھے کہ نبی آخر الزماں کا ظہور اب قریب ہے ہم ان کے ساتھ ہو کر تم کو فنا کر دیں گے۔ مگر جب حضور کا ظہور ہوا تو عقبہ کی کھائیوں میں اوس و خزرج نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی کا عہد باندھا اور وہ انصار کے لقب سے ملقب ہوئے اور یہودی اپنے سنگبار و انکار کی وجہ سے ذلیل و خوار ہو کر نہ صرف مدینہ بلکہ جزیرۃ العرب سے جلا وطن کر دئے گئے۔

مدینہ منورہ حجاز کا دوسرا سب سے بڑا شہر ہے۔ یہ مکہ معظمہ سے شمال کی جانب دوسو میل کے فاصلے پر واقع ہے یہاں سے بیت المقدس تقریباً ۱۰۰ میل، دمشق بھی تقریباً ۲۰۰ میل اور بصرہ تقریباً ۳۰۰ میل ہے۔

مدینہ منورہ کی مجموعی حالت | جس قدر غیر و برکت اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ کی سر زمین میں رکھی ہے اس کی نظیر شاید ہی دوسری جگہ ہو، اس مقدس شہر کا پانی اس قدر شیریں اور لذیذ ہے کہ احاطہ بیان سے باہر ہے۔ وہاں کی مٹی اور ہوا میں ایک ایسی خاص صفت ہے جو دوسری جگہ دیکھنے میں نہیں آتی یعنی ایام گرما میں اگر صحرا میں پانی بھر کر رکھ دیا جائے تو وہ بہت جلد مانند برف کے سرد ہو جاتا ہے پانی زود ہضم اور ہلکا ہے اور قبض نہیں ہونے دیتا۔ آب و ہوائ نہایت عمدہ اور معتدل ہے۔ رات بالخصوص نہایت اچھی ہوتی ہے۔ مدینہ کے گوشت کی تعریف نہیں ہو سکتی، مصر و فلسطین و شام و ترکی و عراق کا گوشت عام طور پر عمدہ ہوتا ہے مگر جو لذت اور فریبی مدینہ منورہ کے دنبوں اور بکریوں کے گوشت میں ہے وہ کسی جگہ بھی نہیں۔ مدینہ منورہ کی کھجور تمام عربستان کی کھجوروں سے بہترین ہوتی ہے۔ عراق میں اگرچہ کھجور کی پیداوار نسبتاً بہت زیادہ ہے اور ہوتی بھی اچھی ہے مگر مدینہ اور عراق کی کھجور میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ خاص مدینہ شریف میں میوہ جات بکثرت ہوتے ہیں اور شہر کے چاروں طرف باغات کثرت سے ہیں۔

مسجد نبوی | یہ وہ مسجد ہے جو باستثناء مسجد الحرام دنیا کی جگہ ساجد پر فوقیت رکھتی ہے، جہاں ایک نماز ثواب میں پچاس ہزار نازوں

کے برابر ہے، جہاں کی حاضری کے بارے میں حدیث » لا تشد الرجال الا ثلثة
مساجد مسجد الحرام، و مسجدی هذا و المسجد الاقصی « وارد ہوئی ہے
میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے اہتمام سے تعمیر کیا اور اپنی مسجد فرمایا۔
جہاں حضور پُر نور نماز پڑھتے اور دعا فرماتے تھے حمی میں زمین کا وہ حصہ ہے
جس کو جنت کی کیاری سے تعمیر کیا گیا ہے۔ جہاں پر روح الامین بارگاہ رب جلیل سے
وحی لیکر آتے تھے، جو روحانی طہانیت و فرحت اس مسجد میں بیٹھ کر حاصل ہوتی ہے
دوسری جگہ اس کا عشر عشر نہیں۔

حجرہ شریفہ | اس کا قدیم نام مقصورہ شریفہ ہے، معتبر روایات سے ثابت ہے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
کے حجرہ میں ہوئی اور وہیں آپ سے اپنے دو خلفاء و حضرت صدیق اکبرؓ و حضرت عمر فاروقؓ
کے مدفن ہیں۔ یہ حجرہ مبارکہ مسجد نبوی کے متصل بائیں جانب واقع ہے۔ اس کی
چار دیواری سنگین اور منقش ہے۔ اس کا کوئی دروازہ نہیں صرف ایک کھڑکی
ہے جو چھت کے قریب لگی ہوئی ہے۔ حجرہ کی چھت پر ایک سبز رنگ کا قبر بنا ہوا ہے
اسی وجہ سے اس کو گنبد خضر اویکتے ہیں، مسجد شریف کی چھت سے حجرہ شریفہ کی
چھت زیادہ بلند ہے۔ حجرہ شریفہ کے گرد ایک احاطہ بشکل محسوس بنا ہوا ہے
اس احاطہ اور حجرہ کے درمیان کچھ فاصلہ ہے احاطہ کے بالائی حصہ پر ایک نہایت
خوشنما مندر کی جالی لگی ہوئی ہے جو اوپر چھت سے ملی ہوئی ہے۔ احاطہ پر غلاف
بچھا ہوا ہے اور اس کے گرد کچھ فاصلہ پر ایک پتیل کی جالی ہے جس پر سبز رنگ چڑھا
ہوا ہے یہ جالی روضہ مبارک کی خارجی دیوار ہے۔ اس کے چار دروازے ہیں۔ باب قبلہ،
باب قعبد، باب فاطمہ، باب عزہی۔ جالیوں پر سبز اطلس کے پردے بٹڑے ہوئے ہیں۔
مقصودہ شریفہ کے چاروں طرف ایک گہری خندق ہے جس کو ملک العادل نور الدین شہیدؒ
نے ۷۵۵ھ میں تعمیر کرایا تھا۔ اس خندق میں سیسہ پلا دیا گیا ہے جالی دار دیوار اندر اور دائرہ
محسوس کے شمال جانب محسبۃ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہے اس حجرہ کی پس پشت محراب فاطمہ ہے
دائرہ محسوس اور جالیوں کی دیوار کے درمیان سنگ مرمر کا فرش ہے۔ جالی کے جنوبی حصہ میں
تین دریں اور ہر در کے وسط میں تین تین سنہرے حجرہ کے ٹکے ہوئے ہیں ان حجرہ و کون کے

مقابل کھڑے ہو کر سلام پڑھا جاتا ہے ان چھروں کوں کا رخ چونکہ قبلہ کی جانب ہے لہذا سلام پڑھنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صاحبین کا مواجہہ ہوتا ہے، جنوبی جالی پر لا الہ الا اللہ الحق المبین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور چار سطروں میں تحریر ہے۔ مسجد نبوی کے ستون زیادہ تر سرخ ہیں اور ان کے پایوں پر پتیل چڑھا ہوا ہے ان میں سے ۲۱ ستون ایسے ہیں جنکے نصف حصہ تک سنگ رخام چڑھا ہوا ہے باقی سادہ ہے۔

منبر شریف | مسجد نبوی کے کچھ میں منبر شریف ہے۔ اس منبر کی بناء ۹۹۸ھ میں سلطان مراد کے عہد میں ہوئی اس کی ساخت سنگ مرمر کا ہے اس کے باہر کی طرف سونے کا کام ہے اور نقش و نگار سے مزین ہے اس کے اوپر ایک چھوٹا ماقبہ ہے جو سنگ مرمر کے چار ستونوں پر قائم ہے یہ منبر خاص اسی مقام پر ہے جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منبر تھا۔ موجودہ منبر کبارہ درجے میں۔ منبر کے دونوں جانب پتیل کے بنے ہوئے دو کھجور کے درخت رکھے ہوئے ہیں ان میں سجائے کھجوروں کے بجلی کی روشنی کے قہقہے لگے ہوئے ہیں۔

مسجد نبوی کے دروازے | مسجد مبارک کے پانچ دروازے ہیں جن کے نام یہ ہیں۔ مسجد جنوب و مغرب میں باب السلام، شمال و مغرب میں باب الرحمہ، مشرق میں باب النساء، جنوب میں باب جبریل و باب مجیدی۔

دیگر مساجد | ۱) مسجد قباء۔ یہ مسجد مدینہ منورہ سے جنوب و مغرب کی طرف واقع ہے یہ وہی مسجد ہے جس کی شان میں مسجد اُسس علی التقویٰ من اول یوم احق ان تقوم فیہ در حقیقت وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے ہی دن تقویٰ پر رکھی گئی ہے زیادہ مختصر ہے کہ آپ اس میں نماز کے لئے کھڑے ہوں (نازل ہوئی تھی) اس میں ایک قبہ ہے جو منبرک نافۃ النبی کہلاتا ہے یعنی جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ منظر سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو آپ کی اونٹنی یہاں آکر بیٹھی تھی، ۲) مسجد النعام یا مسجد مصلیٰ :- یہاں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عیدین کی نمازیں پڑھتے تھے اُس وقت یہ میدان تھا مسجد بعد میں تعمیر ہوئی۔

۳) مسجد النجم :- بوقت ہجرت قباء سے مدینہ منورہ تشریف لاتے ہوئے یہاں مسجد کی نماز ادا فرمائی۔

۴) مسجد الفیج :- بنی نضیر کے محاصرہ کے وقت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہاں نماز

فرمانی -

- (۵) مسجد الفتح :- غزوہ خندق میں آپ نے یہاں تین مرتبہ دعا مانگی، شکر احباب کی پناہ گزینی کے بعد یہیں سورہ فتح نازل ہوئی۔
- (۶) مسجد القبلتین :- یہاں نماز ادا کرتے ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بیت المقدس سے کعبہ کی طرف رخ پھیرنے کا حکم ہوا۔
- (۷) مسجد السجدہ :- یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دیر تک سر بسجود رہے تھے۔
- (۸) مسجد الاحباب :- یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ادا فرمائی اور دیر تک دعا مانگی۔
- (۹) مسجد بنی نفل :- یہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ سے کلام مجید کی قرأت سُنی۔
- (۱۰) مسجد السقیاء :- یہاں حضور نے نماز ادا فرمائی اور اہل مدینہ کے لئے برکت کی دعا فرمائی۔

(۱۱) مسجد ذباب :- یہاں حضور نے نماز پڑھی اور غزوہ خندق میں اپنا خیمہ نصب فرمایا۔ ان مسجد کے علاوہ اور بھی متعدد مساجد ہیں جن کو سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یا آپ کے اصحاب رضوان اللہ علیہم سے نسبت کا شرف حاصل ہے۔

مکانات ماثورہ | تاریخی آثار میں سے چند حسب ذیل ہیں۔

(۱) دار ابی ایوب انصاری (۲) دار عبداللہ بن عمر (۳) دار جعفر الصادق (۴) دار عثمان بن عفان (۵) دار ابی بکر صدیق (۶) دار خالد بن ولید، دار حمیم داری۔

مقدس کنوئیں | (۱) بیرارسی :- اس کا پانی حضور کے لعاب دہن سے شیریں ہوا۔ اسی میں حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے خاتم نبوت گری۔

(۲) بیر دؤمر :- اسے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے مسلمانوں کے لئے خرید کر وقف کیا تھا۔

(۳) بیر حار :- اسے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے آیہ "لن تنالوا اللہ" کے نزول پر وقف کیا۔

(۴) بیر اجواء :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کنویں سے وضو فرمایا اور اپنا لعاب دہن اس میں ڈالا۔

(۵) بیر نجہ :- حضور علیہ السلام نے اس کنویں کے پانی سے اپنا سر مبارک دھو کر بچا ہوا

پانی اس میں ڈال دیا، وغیرہ۔

پہاڑ | جبل احد :- احد کی مشہور جگہ اسی کے دامن میں ہوئی تھی، یہیں سترہ
جانناز اسلام شہید ہو کر آسودہ خراب ہوئے۔ اسی کے قریب حضرت حمزہ
رضی اللہ عنہ کا مزار ہے اور اسی کے دامن میں وہ غاسیہ جس کی نسبت مشہور ہے کہ خود نے
دنیا مبارک شہید ہونے کے بعد یہاں آرام فرمایا تھا۔

(۲) جبل عیین :- اسی جگہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا مخرج ہے۔

(۳) جبل بیاں :- یہاں حضور نے رات گزارنی تھی۔ وغیرہ۔

جنت البقیع | یہ مدینہ منورہ کا مشہور و متبرک قبرستان ہے جس میں بقول امام مالک دس
ہزار صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم آرام فرما رہے ہیں۔ پھر تابعین، تبع تابعین،
اولیاء، محدثین رحمہم اللہ جو حضور کے زمانہ سے آج تک اس میں دفن ہوئے رہے ہیں ان کا
کوئی حد و شمار نہیں۔ دس ہزار بلاد اسلامیہ از مولوی عبدالحق بھٹو (مختصا)
الغرض یہی وہ مقدس بستی ہے جہاں چپہ چپہ اہل شوق کی مسجد گاہ ہے اور جہاں
کا ذرہ ذرہ اہل نظر کی نظر میں رشک ہر وہاں ہے اسی کے متعلق سرور دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم نے دعا فرمائی۔

اللھم بارک لنا فی ثمرنا وبارک لنا فی مدینتنا وبارک لنا فی

صانعنا وبارک لنا فی مدنا۔

اے اللہ ہمارے پھلوں میں برکت دے ہمارے شہر میں برکت دے ہمارے

صانع میں برکت دے ہمارے مدینہ میں برکت دے۔ (مسلم)

فضیلت مدینہ | علما نے کرام نے اس مسئلہ میں اختلاف فرمایا ہے کہ مکہ معظمہ افضل
ہے یا مدینہ منورہ۔ اس کے امر متفق علیہ ہے کہ قبۃ خضراء کی زمین کا وہ

متبرک حصہ جو جدا طہر سرور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے مس کر رہا ہے نہ صرف مکہ سے
نہ صرف کعبہ سے بلکہ عرش سے بھی افضل ہے اور یہ اس وجہ سے کہ کعبہ اور عرش کی شرافت
دات باری تعالیٰ کی طرف محض نسبت کی وجہ سے ہے۔ اور بقول مبارکہ کہ حضور پرورد
سے فخر و عظمت حاصل ہے (ملاحظہ فرمادہ مختار)

واعظ سبیاں روضہ رضواں بجاگو
 کیا روضۃ النبی کا نظارہ کیا نہیں
 ان پر درود، ان پر سلام، ان پر تحسین
 لطف و کرم کی حق کے کوئی انتہا نہیں
 اے آفتاب حسن خدا ننگاہ مہر
 مدت سے مسکروں میں اُجالا ہوا نہیں
 بیش نظر حریم رسالت ہے حمیق
 کچھ اور حسرتِ دل درد آشنا نہیں
 (ذاتِ حریم حمید صدیقی)

تاثرات عظم

برابرِ تحال پر ملاں حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب دارالعلوم ندوۃ العلماء
 از قلم: علامہ اثر بر ————— حسین الدین معین صدر مدرس مدرسہ اسلامیہ پورہ قلعہ پٹنہ

زیرِ خیر ہیات جان و دل شکست	قاری طیب از جہان ما گذشت
در علوم دین بودے بے عدیل	مست و بخود بودار جام الست
ابن ابن قاسم دم نالوتوی	کرد رعلت عمر طبعی چو گذشت
خوب کردہ خدمت دارالعلوم	عمر زریں در تعلیم میگذشت
خوب حاصل شد فروغِ علم دین	میر مجلس "سرباہ" و سرپرست
آں خطیب بے مثل بد اے معین	
گاہ گاہ بشنو صدائے بازگشت	



مودودی جی کی تفسیر کی حقیقت

۱۔ مولانا ریاست علی بجنوری استاذ دارالعلوم

الحمد لله رب العلمین والصلاة والسلام علی رسولہ
محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔ عام مسلمان اپنی راسخ عقیدت اور
اور علماء راسخین علوم قرآنی کے بحر ناپیدا کنار میں غواصی کے سبب اس حقیقت پر یقین کامل
رکھتے ہیں کہ قرآن کریم کے مضامین کا احاطہ عقل انسانی کی دسترس سے باہر ہے، یہ وہ چشمہ
خیر ہے جس کے سوتے کبھی خشک نہیں ہو سکیں گے، یہ وہ بہار بے خزاں ہے جس کی قوت نو کو
کسی بھی حد پر اختتام پذیر نہیں کہا جاسکتا، یقیناً یہ وہ خورشیدِ ہدایت ہے جس کی حرارت
اور انوار کے خزانوں کو کبھی زوال آشنا قرار نہیں دیا جاسکتا اور یقیناً یہ وہ بحر محیط ہے
جس کا کوئی ساحل نہیں اور جس میں عقل انسانی کا سفینہ ہمیشہ سیاحت کرتا رہے گا لیکن اس کے
طول و عرض اور گہرائی کی پیمائش کے معاملہ میں اس کو اپنے عجز کا اعتراف کرنا پڑے گا، اس کی وجہ
یہ ہے کہ قرآن کریم کا منبع و سرچشمہ علم خداوندی ہے جو دوسری صفات خداوندی کی طرح
بحر ناپیدا کنار ہے۔ خود قرآن کریم اپنے بارے میں کہتا ہے۔

فَاعْلَمُوا أَنَّمَا انْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ

خداوندِ عظیم و خبیر کی صفتِ علم کے لامحدود اور غیر قنایہ ہونے کے مضمون کو قرآن کریم نے ایک
تشبیہ کے ذریعہ واضح کیا ہے۔

وَلَو أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمْدَادٌ مِنْ

بعداً سبعة أبھر، ما نفدت کلمات اللہ۔

کتنی وسعت، کتنی فراوانی، کتنی عظمت اور کتنی جامعیت ہے کہ ساری دنیا کے درختوں سے قلم تراش لے جائیں اور ساری دنیا کے سمندر جکاس سے سات گنا سمندروں کو روشنائی کے طور پر استعمال کریں تب بھی ان مضامین کو سمیٹنا ممکن نہیں جو قرآن کریم کے الفاظ و تعبیرات میں سموئے گئے ہیں، ذرا تصور فرمائیے کہ ایک ہی درخت سے کتنے ہزار قلم تراشے جاسکتے ہیں، پھر غور فرمائیے کہ ساری دنیا کے درختوں سے اربوں کھربوں قلم بنائے گئے ہیں اور ۶ کروڑ میل میں پھیلے ہوئے سمندر کا پانی روشنائی میں تبدیل کیا گیا ہے اور پھر اس سے سات گنا یعنی ۴۲ کروڑ میل میں پھیلا ہوا سمندر روشنائی بن کر ان مضامین کو قلمبند کر رہا ہے مگر بقدر امکان مہیا کیا گیا قلم اور روشنائی کا یہ ساز و سامان مضامین قرآن کے احاطہ سے عاجز ہے۔ اسی لئے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

ولا یغیب منہ العلماء ولا یخلق من کلوة الرد ولا تنقص حیائہ . اہل علم اس سے کہیں دیر ہوں گے اور نہ اس کے عجائبات ختم ہوں گے . مثلاً اگر صرف سورۃ فاتحہ کے مضامین کی اجمالی فہرست تیار کی جائے تو پہلی ہی نظر میں یہ مضامین سامنے آتے ہیں۔

- ۱۔ حمد خداوندی
- ۲۔ کن اوصاف کمال کی وجہ سے وہ ذات حمد کی مستحق ہے۔
- ۳۔ حمد کے طریقے اور آداب۔
- ۴۔ لفظ اللہ کی لفظی اور معنوی تحقیق
- ۵۔ اسم ذات اور اسم صفت کا فرق، اسماء باری اور ذات و صفات کی بحثیں۔
- ۶۔ ربوبیت کے معنی، عوالم کی تعداد، اقسام اور ان میں رب العالمین کا انداز تربیت۔
- ۷۔ خالق کائنات کے انوکھے تربیتی انداز سے اس کی بے پناہ قدرت اور بے پایاں علم پر استدلال۔
- ۸۔ انسان کا علم جدید اس سلسلے میں کہاں تک پہنچا ہے۔
- ۹۔ رحمت کے معانی اور دنیا و آخرت میں اس کی تفصیلات۔
- ۱۰۔ قیامت اور اس کی ضرورت پر استدلال، قیامت کی ہولناکیوں کا بیان۔
- ۱۱۔ عبادت، اس کے طریقے، اور اس کی ضرورت۔

- ۱۱۔ عبادت، اس کے طریقے، اور اس کی ضرورت۔
 - ۱۲۔ انسان کا مقصد تخلیق ہونے کی حیثیت اس کی تفصیلات۔
 - ۱۳۔ عبادت گزاروں کی ضروریات کا انتظام۔
 - ۱۴۔ دیگر مخلوق احکام کا بیان۔
 - ۱۵۔ استعانت کے معنی، اللہ سے مدد طلب کرنے کا طریقہ، غیر اللہ سے استعانت کا حکم۔
 - ۱۶۔ صراطِ مستقیم کی وضاحت، اس کی علامتیں، اس کی اختیار کرنے کے فائدے۔
 - ۱۷۔ دعا کی ضرورت، دعا کا طریقہ، اور اس کے احکام۔
 - ۱۸۔ انعام یا ننگان میں امیناء، شہباز اور صالحین کی باتیں۔
 - ۱۹۔ ان حضرات کے انعام یافتہ ہونے کے اسباب۔
 - ۲۰۔ مغضوب علیہم، اور فرق باطلہ کی تفصیلات وغیرہ۔
- حوزہ فرمایا جائے کہ صرف سورہ فاتحہ کے مضامین کی اجمالی فہرست دیتے ہوئے غیر اور مفصل عنوانات پر مشتمل ہے، پھر اگر ان عنوانات کے تحت پائے جانے والے مضامین کی ذیلی فہرست تیار کی جائے اور ان پر سیر حاصل بحث کی جائے تو کسی بھی عنوان کا حق ادا کرنے کے لئے بڑی بڑی محلات کی ضرورت ہے۔
- اسی لئے متقدمین سے لیکر اس وقت تک ہزاروں خوش نصیب علماء امت نے قرآن کریم کے مختلف موضوعات کے متعلق لاکھوں صفحات سیاہ کر کے اپنے نامہ اعمال کو روشن کیا ہے، لاکھوں تفسیریں، سینکڑوں زبانوں میں بھی گئی ہیں۔ اور نہیں کہا جاسکتا ہے کہ اس چشمہ فیض سے تشنگی کا علاج بتیا کرنے والے خوش نصیب کب تک اپنی یہ سعی جمیل جاری رکھیں گے۔
- لیکن جس طرح ہر کام کے لئے کچھ شرطیں، ہر سفر کے لئے کچھ تیاری اور ہر تعمیر کے لئے اسباب و وسائل کا مہیا کرنا ضروری ہے بالکل اسی طرح قرآن کریم کی تفسیر کے لئے بھی کچھ لازمی شرائط ہیں بلکہ کام اتنا نازک، اتنا اہم اور اتنی ذمہ داری کا ہے کہ اس کی شرطیں، دنیا کے کسی بھی کام سے کہیں زیادہ ہیں۔

ان شرائط کو سہولت کے ساتھ ذہن نشیں کرنے کی غرض سے
بہتر ہوگا کہ تفسیر اور مفسرین کو تین طبقوں میں تقسیم کیا جائے۔

پہلا طبقہ

۱۔ پہلا طبقہ ان مفسرین کا ہے جو براہ راست قرآن کریم سے معانی کا استنباط کرتے ہیں
نہ کسی مجتہد کے معین کردہ اصول اجتہاد کی پیروی میں معانی کا استنباط کرتے ہیں، بلکہ وہ اپنے
پیش رو قابل اعتماد راسخ اعلم متقدمین کی کاوشوں میں سے اپنے عہد کی ضرورتوں کو سامنے
رکھ کر محض انتخاب کا کام کرتے ہیں جیسے اردو میں حواشی مولانا شبیر احمد عثمانی اور عربی
میں معزۃ القرآن۔

ظاہر ہے کہ متقدمین کے قابل اعتماد مصنفین کی محنتوں کا عطر کشید کرنے، یا ان میں سے
انتخاب کرنے کے لئے کسی ماہرانہ صلاحیت کی ضرورت نہیں، بلکہ یہ سادہ ہر وہ عالم کر سکتا
ہے جو عربی کے متبادل علوم میں پختہ استعداد رکھتا ہو۔

دوسرا طبقہ

۲۔ دوسرا طبقہ ان مفسرین کرام کا ہے جو محض انتخاب پر اکتفا نہیں کرتا، بلکہ وہ متقدمین
کی عرق ریزی سے استفادے کے ساتھ ساتھ ائمہ اجتہاد میں سے کسی امام کے اصول اجتہاد
کی پیروی کرتے ہوئے اسی محدود دائرے میں استنباط و استخراج کا کام بھی کرتا ہے
جیسے اردو میں حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کا بیان القرآن۔ یا حضرت مولانا فتح محمد
نائب لکھنویؒ کی خلاصۃ التفاسیر یا عربی میں علامہ آلوسیؒ کی روح المعانی وغیرہ۔ اس انداز
پر تفسیر کی خدمت انجام دینا۔ پہلے انداز سے کہیں زیادہ مشکل ہے، اور اس کے لئے محض عربی
کے متبادل علوم و فنون میں پختہ استعداد کافی نہیں ہے۔ بلکہ ضروری ہوگا کہ وہ جس ایام مجتہد
کے متبعین کردہ اصول اجتہاد کی پیروی کرنا چاہتا ہے ان سے پوری طرح نہ صرف یہ کہ واقف ہو بلکہ
ان کے استنباط احکام کے معین کردہ اصول کے اجراء پر مکمل دسترس رکھتا ہو، مثلاً اگر کوئی
مفسر احناف کے اصول اجتہاد کی پیروی میں تفسیری خدمت انجام دینا چاہتا ہے تو اس کا لائحہ عمل
یہ ہوگا۔

- ۱۔ لغت، نحو، صرف، اور علم بیان کے قواعد کی مکمل پیروی کرتے ہوئے ترجمہ کیا جائے۔
- ۲۔ دیکھا جائے کہ قرآن کریم میں آنے والا ہر لفظ مفرد، خاص، عام اور مشترک و مودل میں سے کیسے اور معنی مراد کی تسنیر کے وقت اصول فقہ میں بیان کردہ احکام کی رعایت کی جائے۔
- ۳۔ یہ نظر فراموش کیا جائے کہ لفظ معنی مراد پر دلالت کرنے میں ظاہر ہے یا نص یا مفسر یا علم، پھر یہ کہ وہ لفظ حقیقت میں استعمال ہو رہا ہے یا معنی مجازی مراد لئے جا رہا ہے۔
- ۴۔ مفردات اس رعایت تام کے بعد، جملہ کے معنی متعین کرنے میں، ان الفاظ کی معنی مرادی پر دلالت، عبارت النص کے طور پر ہے یا اشارة النص، دلالت النص اور اقتناء النص میں سے کس طور پر دلالت مستبرمائی گئی ہے۔
- ۵۔ پھر یہ کہ معنی کردہ معنوں کسی دوسرے مقام سے متعارض تو نہیں ہے، اگر متعارض نہ ہوں تو اس کو قبول کیا جائے۔
- ۶۔ تعارض نہ ہو تو دلالت اربعہ میں سے اعلیٰ کو ترجیح دیکھائے اور ادنیٰ کو ترک کر دیا جائے،
- ۷۔ خیر و اعدا قیاس سے لفظ خاص کے معنی مرادی پر اضافہ، یا عام قطعی الدلالت کی تخصیص نہ کی جائے۔
- ۸۔ معنی مرادی پر دلالت کے سلسلے میں اخلاف نے جن وجوہ کا اعتبار نہیں کیا جیسے مفہوم مخالف، مفہوم عدد، وغیرہ، جنہیں یہ حضرات اپنی کتابوں میں وجوہ فاسد کے نام سے درج کرتے ہیں، ان وجوہ سے قطعاً اجتناب کیا جائے۔
- ۹۔ ظنیات کو قطعیات سے فروتر رکھا جائے۔
- ۱۰۔ متشابہات کے معنی مرادی کے تعین میں سکوت اختیار کیا جائے۔
- ۱۱۔ مجمل کو مفسر کی روشنی میں سمجھا جائے۔
- ۱۲۔ جمع بین الحقیقۃ والمجاز یا عموم حقیقت وغیرہ سے تا بمقدور احتیاط برتی جائے۔
- ۱۳۔ معنی کردہ معانی، حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے نقل کردہ معانی کے خلاف نہ ہوں۔

ان تمام اصول احناف کی مکمل رعایت کے بعد جو معانی صفحات سے پاک معلوم ہوں صرف ان کو درج کیا جائے، محض یہ تاریخ کے واقعات یا ارباب لطائف کے تخیلات پر اعتماد نہ کیا جائے اگر کوئی عالم ان تمام اصول میں ماہرانہ بصیرت نہ رکھتا ہو اور اس کے باوجود وہ استخراج معانی اور

استنباط مسائل کی جہات کے تو یقیناً اس کی ہمت افزائی نہیں کی جائے گی۔

مفسرین کرام کا تیسرا طبقہ

۲۔ مفسرین کرام کا تیسرا طبقہ وہ ہے جو استنباط احکام اور استخراج مسائل میں کسی بھی امام کے طریقہ کار کی پابندی سے آزاد ہے، بلکہ یہ کتاب الشریعہ براہ راست اپنے مقرر کردہ اصول کی روشنی میں استنباط کا کام کرنا چاہتا ہے، گویا یہ حضرات اپنا طریق کار خود معین کریں گے پہلے اپنے لئے کچھ اصول مقرر کریں گے، پھر ان اصول کے مطابق تخریج و استنباط کا کام انجام دیں گے۔ یہ حضرات دعویٰ کریں یا نہ کریں لیکن جو شاہراہ ان حضرات کے اختیار کی ہے وہ اصطلاح میں اجتہاد مطلق کے نام سے موسوم کرنے کی مستحق ہے اور یہ وہ صنف ہے جس میں مجتہدین، فقہار تابعین اور ائمہ متبوعین کا شمار کیا گیا ہے۔

یہاں ایک سوال یہ بھی پیدا ہوتا ہے کہ اس طبقہ نے جس اجتہاد کی ذمہ داری قبول کی ہے اسکی اس دور میں گنجائش بھی یا نہیں۔ ہمارے حضرت الاستاذ حضرت مولانا سیّد محمد الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ اجتہاد مطلق کے لئے زمانہ غیر القرون کی قید کا بھی اضافہ فرماتے تھے جس کا مفہوم یہ ہے کہ تبع تابعین کے عہد کے بعد اس کا وجود ہی ناممکن ہے چنانچہ خان، شوافع، اورد مالکیہ میں سے بہت سے علماء نے متاخرین میں شرائط اجتہاد کے پائے جانے سے انکار فرمایا ہے، اور ان کے خیال میں اجتہاد مطلق کا دوازدہ بند ہو چکا ہے، اگرچہ تینوں فقہی نقطہ نظر کے تحت سے علماء اس کے حجاز و امکان کے بھی قائل ہیں اور جو تھے فقہی مکتبہ فکر یعنی حنابلہ کے علماء نے ہر دور میں اس کے امکان کا قول کیا ہے۔

لیکن اگر اجتہاد مطلق کے امکان کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس انداز کی تفسیر کھینچنے والے مفسر کے لئے ضروری ہو گا کہ وہ مجتہد مطلق کی شرائط کا جامع ہو اور ظاہر ہے کہ یہ رسوخ فی اہم کی وہ منزل رفیع ہے جہاں تک رسائی آسان نہیں ہے۔

اسپنے طور پر اصول اور لائحہ عمل مقرر کرنے والے یہ مفسر جو بھی طریقہ کار اختیار کریں ان کے لئے ضروری ہو گا کہ ان کے اختیار کردہ تمام اصول عقل و نقل کی کسوٹی پر پورے اتریں اور اپنے مقرر کردہ اصول تخریج میں سے ہر ایک اصل کے بارے میں انہیں مدلل طور پر بتلانا ہو گا کہ یہ اصل کہاں سے ماخوذ ہے، حذر فرمایا جاسکتا ہے کہ تفسیر کا یہ انداز، دوسرے قسم کی تفسیر سے

بھی کہیں زیادہ نادر، مشکل، اہم اور بھاری ہے۔ صرف پختہ استعداد رکھنے والے علماء کو اس کی اجازت نہیں دی جاسکتی بلکہ اس کے لئے ضروری ہے

- ۱۔ اہل حضرات کو عربی زبان پر نہ صرف اہل زبان کی طرح بلکہ ائمہ لغت کی طرح عبور ہو۔
- ۲۔ نحو، صرف، بیان، اور بلاغت کے علوم میں ان کی بہارت فن تسلیم شدہ ہو۔
- ۳۔ وہ مصادر شریعت اور مقاصد شریعت سے پوری طرح واقف ہوں۔
- ۴۔ کتاب اللہ کے ہر مقام پر شان نزول اور ترتیب آیات سے آگاہ ہوں۔
- ۵۔ احادیث نبوی پر حفاظ حدیث کی طرح انہیں کامل دسترس حاصل ہو۔
- ۶۔ ناسخ، منسوخ، اور نزول احکام کے زمانہ سے ان کو پوری واقفیت ہو۔
- ۷۔ تمام ائمہ مجتہدین کے اصول استنباط پر انہیں نہ صرف یہ کہ کامل عبور ہو بلکہ ان کے درمیان محاکمہ کرنے کی صلاحیت ہو۔
- ۸۔ قیاس اور انس کی شرائط، اور تمام ائمہ مجتہدین کے یہاں اس کے طریقہ کار کا تفصیلی علم انہیں حاصل ہو۔
- ۹۔ اعتقاد کے اعتبار سے صراط مستقیم کے پیروکار ہوں، اور ضلال نے ان کو کہاں کوئی راہ نہ پائی ہو۔
- ۱۰۔ صلاح و تقویٰ کے اعتبار سے بھی انہیں امتیازی مقام حاصل ہو۔
- ۱۱۔ پھر یہ کہ وہ اپنا مقرر کردہ طریقہ کار اور لائحہ عمل امت کے متبع اور اہل نظر علماء کے سامنے پیش کر کے اس کی تصدیق بھی کرائیں، ان تمام شرائط کو پورا کر لینے کے بعد تفسیر کی اس عسیری قسم کی خدمت انجام دینے کی اجازت دی جاسکتی ہے۔

مولانا مودودی صاحب کی تفسیر

مفسرین کرام کے اہل تینوں طبقات پر اجمالی نظر کے بعد اب دیکھنا یہ ہے کہ مودودی صاحب نے تفسیر کی کس طرح کی خدمت انجام دی ہے، اگر انہوں نے قسم اول کی تفسیر لکھنے کی سعادت حاصل کی ہوتی تو انہیں اس کا مجاز قرار دیا جاسکتا تھا کہ وہ متقدمین کی کاوشوں میں سے ان چیزوں کا انتخاب کر لیں جو عصر حاضر کے ذہن کو مطمئن کر سکے پھر ان منتخبات کے درمیان اپنے ذوق کے مطابق ترتیب قائم کر کے قرآن کریم کی خدمت کا شوق پورا فرمائیں، لیکن دوسری قسم کی تفسیر

بکھنے کی اجازت انہیں اسلئے نہیں دیا جاسکتی کہ انہیں کسی بھی مجتہد کے اصول استنباط سے کاڑھیں
واقفیت نہیں تھی، پھر ستم باللسئے ستم یہ ہے کہ انہوں نے دوسری قسم بھی نہیں، تیسری اور آخری
قسم کی تفسیر بکھنے کی ہمت کی ہے انہیں خود اعتراض ہے۔

”میں نے اس (تفسیر القرآن) میں قرآن کے الفاظ کو اردو کا جامہ پہنانے کے
بجائے یہ کوشش کی ہے کہ قرآن کی ایک عبارت بڑھ کر جو مفہوم میری نگاہ میں
آتا ہے اور جو آخر مسیریے دل پر پڑتا ہے اسے حق الامکان صحت کے ساتھ
اپنی زبان میں منتقل کر دوں۔“

(دیباچہ تفسیر القرآن ص ۱)

یہ اقتباس بتلا رہا ہے کہ وہ مقدمین میں سے کسی کے طریقہ کار کی پیروی نہیں کریں گے
بلکہ حوان کے بجھ میں آئے گا اسے سپرد شلم کریں گے۔ پھر افسوس یہ ہے کہ موصوف نے
کسی خاص طریق کار کی تعیین بھی نہیں کی اور نہ انہیں یہ مقام ہی حاصل تھا، چنانچہ ان حبسزوی
غلطیوں کے علاوہ جن کو متعدد ناقدین لکھ چکے ہیں ان سے ایک بنیادی غلطی ہوئی اور وہ یہ کہ
انہوں نے دنیا میں مومن کا مقصد زندگی ہی بدل دیا اور اس کی وجہ سے ان کے یہاں دین
کی تعمیر ہی سرے سے بدل گئی، مولانا سودودی صاحب نے دنیا میں مومن کا مقصد حیات
جہاد اور حکومت الہیہ کے قیام کو قرار دیا۔ اور حکومت الہیہ کو بنیاد قرار دے کر جب
انہوں نے اسلامی احکام کی توجیہ کرنا چاہی تو نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ جیسی بنیادی
عبادتوں کی روح بدل گئی۔ مولانا سودودی صاحب رقمطراز ہیں۔

”نماز، روزہ، اور حج اور زکوٰۃ جنہیں اللہ تعالیٰ نے آپ پر فرض کیا
ہے اور اسلام کا رکن قرار دیا ہے، یہ ساری چیزیں دو سکر مذہبوں کی طرح
پو جا پاٹ اور نذر و نیاز اور جاتا کی رسمیں نہیں ہیں کہ بس آپ ان کو ادا کر دیں
اور اللہ تعالیٰ آپ سے خوش ہو جائے گا بلکہ دراصل یہ ایک بڑے مقصد
کے لئے آپ کو تیار کرنے اور ایک بڑے کام کے لئے آپ کی تربیت کرنے کی
خاطر فرض کی گئی ہیں۔۔۔۔۔ وہ مقصد انسان پر سے انسان کی حکومت مٹا کر
خدا کے واحد کی حکومت قائم کرنا ہے اور اس مقصد کے لئے سر دھر کی بازی
لگا دینے اور جان و مال کو شیش کرنے کا نام ”جہاد“ ہے اور نماز، روزہ

ج، ذکوۃ سب کے سب اسی کام کی تیاری کے لئے نہیں ۛ

(خطبات صفحہ ۲۰۵)

اپنی اسی بنیادی غلطی کو مدلل کرنے کے لئے مولانا مودودی صاحب کو قرآن کریم میں استعمال کئے جانے والے چار الفاظ، اللہ، رب، دین اور عبادت کے بارے میں یہ کہنا چاہا کہ یہ قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ہیں، پھر ان الفاظ کو اصطلاح قرار دیکر انہوں نے جو مستقانیان کئے ان میں دین، اخلاص، و عبودیت کے بجائے سیاست و حکومت میں تبدیلی ہو گیا۔

جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین میں مقصد زندگی حکومت کا قیام نہیں بلکہ عرفان و عبادت ہے اور یہ دنیا عبادت گزاروں کی ضروریات زندگی کے لئے وقف کیا ہوا کارخانہ ہے، جہاد، عرفان و عبادت کے معاملے میں رکاوٹ پیدا کرنے والوں سے نبرد آزمائی کے لئے شروع کیا گیا ہے، نکاح عبادت گزاروں اور عرفان خداوندی رکھنے والوں کی بقاء نسل کا انتظام ہے، اور زندگی کے تمام کاروبار، یعنی صنعت و حرفت اور تجارت و زراعت وغیرہ بقاء ذات اور حصول معاش کی صورتیں ہیں پھر عرفان و عبادت کی ذمہ داریاں پوری کرنے والوں سے پروردگار عالم کی رضا متعلق ہوتی ہے۔

لیکن مولانا مودودی صاحب کے تصور دین میں، حکومت الہیہ قائم کرنے کی جدوجہد کرنا مومن کا اصل مقصد زندگی ہے اور بقیہ تمام عبادتیں اور زندگی کے دوسرے کام حکومت الہیہ کے فلسفہ کے گرد گھومتے ہیں۔

ب۔ ترسیل زر کا پتہ :-

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
دارالعلوم دیوبند

سفیر نامہ ہندوستان
دہلی و دیوبند

مرتبہ: جناب اکرام القادری

بیان

حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب مدظلہ

حضرت اقدس مولانا خان محمد صاحب مدظلہ نے ارشاد فرمایا کہ ۸ مئی ۱۹۸۳ء کو لاہور سے بھارت کے لئے روانہ ہوئے، صاحبزادہ محمد عابد گل خانیوال، جناب عبداللطیف صاحب ساہیوال اور جناب حاجی سکندر صاحب باگڑ سرگمانہ شریک سفر تھے، امرتسر پہنچنے پر دہلی کے لئے جتنا میل سے سفر کیا اور ۱۹ مئی کو میچ ساڑھے پانچ بجے دہلی پہنچے۔ دہلی میں چلی قبر کے نام سے جو بازار ہے وہاں حضرت مرزا مظہر جان جاناں قہید کا مزار ہے جو خانقاہ ابوالخیر کے نام سے مشہور ہے۔ یہاں پر سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ کے تین بزرگ حضرت شاہ غلام علی رح حضرت مرزا مظہر جان جاناں اور حضرت شاہ ابوسعید مدفون ہیں۔ ہمارا قیام ۱۹ مئی سے ۱۱ مئی تک یہیں رہا۔ سب سے پہلے ہم پاسپورٹ اندراج کرانے کے لئے سیکورٹی آفس گئے یہاں سے فارغ ہو کر مسجد عبدالنبی کے پاس جمعیت علماء ہند کے دفتر گئے۔ دفتر میں موجود حضرات سے حضرت مولانا سیدنا سعد مدنی صدر جمعیت علماء ہند کے بارے میں دریافت کیا۔ معلوم ہوا کہ مولانا اپنے مکان پر ہیں اور وہاں جمعیت ٹرسٹ کی عالمہ کا اجلاس ہے۔ دفتر کے ایک ساتھی نے مولانا کو فون پر ہماری پاکستان سے آمد کے سلسلے میں آگاہ کیا تو مولانا نے فرمایا کہ انہیں یہاں پہنچا دو۔

ہم جب حضرت اسعد میاں مدظلہ کے مکان پر پہنچے تو جنرل مشاہد کی صدارت میں اجلاس ہو رہا تھا مولانا نے ملاقات ہوئی اور وہ بڑے تپاک انداز میں ملے اور

ہیں بھی اجلاس میں بٹھا دیا۔ یہ اجلاس تین گھنٹہ تک جاری رہا۔ مسلمانوں کی فلاح و بہبود سے متعلق مختلف مسائل پر گرما گرم بحثیں ہوتی رہیں اجلاس کے بعد جناب جنرل شاہنواز صاحب تشریف لے گئے۔

پارلیمنٹ ہال | مولانا اسعد میاں پارلیمنٹ کے اجلاس میں جانے لگے تو ہم نے اجازت چاہی لیکن مولانا ہمیں اپنے ہمراہ پارلیمنٹ ہال لے گئے۔ مولانا خود اجلاس میں شریک ہو گئے اور ہمارے لئے ڈرامیور سے فرمایا کہ انہیں ذرا سیر کرا دیں۔ ڈرامیور نے پریذیڈنٹ باؤس، پیراٹرمسٹریاؤس اور دیگر تفریحی مقامات کی سیر کرائی بعد ازاں ہماری خواہش پر ہمیں ہماری قیام گاہ پہنچا دیا گیا۔

ہستم دارالعلوم دیوبند ملاقات | دوسرے روز ۱۰ مئی کو رابطہ کرنے پر کہا گیا کہ آپ حضرات نماز مغرب دفتر جمعیت میں آدا کریں مولانا یہاں اس وقت تشریف لائیں گے اس روز شام کو زبردست آندھی چلی اور بارش ہوئی جس کی وجہ سے ہم نماز مغرب اپنی قیام گاہ پر پڑھ کر روانہ ہوئے۔ ہم دفتر پہنچے ہی تھے کہ مولانا اسعد میاں تشریف لائے مولانا کے ہمراہ دارالعلوم دیوبند کے ہستم حضرت مولانا مرغوب الرحمن بھی تھے مصافحہ و معانقہ کے بعد کچھ دیر بیٹھے اور پھر دیوبند کے لئے اکٹھے روانہ ہوئے، راستے میں گفتگو ہوتی رہی ہستم صاحب تفصیل سے گفتگو فرماتے رہے اس وقت ہمیں بالکل احساس نہیں تھا کہ یہی دارالعلوم دیوبند کے منصبِ اہتمام پر مشتمل ہیں۔

رات گیارہ بجے دیوبند پہنچے نماز عشاء ادا کی اور سو گئے۔ صبح کی نماز کے لئے ہم دارالعلوم دیوبند کی مسجد میں گئے۔ مولانا اسعد میاں صاحب نے اپنی مسجد میں نماز پڑھی کچھ دیر ہم مدرسہ کی مسجد میں رہے اور ناشتہ کئے لئے حضرت مولانا مدنی صاحب کے یہاں آئے اس دوران کسی نے بتایا کہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب علیہ السلام کی طبیعت ناساز ہے۔

حضرت مولانا قاری محمد طیب مدظلہ سے ملاقات | مولانا اسعد میاں نے مولانا مرغوب الرحمن صاحب سے کہا کہ حضرت

قاری صاحب کی عیادت کو چلیں، مولانا مرغوب الرحمن فرمانے لگے ٹھیک ہے ضرور چلیں۔
 مولانا مرغوب الرحمن صاحب فرمانے لگے حضرت قاری صاحب کو پیغام بھیجیں مولانا مدنی
 نے حضرت قاری صاحب کو پیغام بھیجا کہ پاکستان سے (مولانا) خان محمد صاحب آئے
 ہوتے ہیں وہ آپ سے ملاقات کرنا چاہتے ہیں اور میں بھی ان کے ساتھ
 آنا چاہتا ہوں پھر ہم قاری صاحب کی خدمت میں گئے، قاری صاحب مدظلہ بہت
 کمزور ہو گئے ہیں مولانا اسلم صاحب نے بتایا کہ دل کا مار رہے قاری صاحب سے
 مصافحہ ہوا لیکن بات نہیں ہوئی، مولانا اسعد میاں اور مولانا اسلم صاحب علاج
 وغیرہ کے سلسلے میں گفتگو کرتے رہے یہاں تقریباً پندرہ منٹ بیٹھے چائے وغیرہ
 پی۔

بغیر سود مسلم بینک | یہاں سے فراغت کے بعد مولانا مدنی جمعیت علماء ہند کی
 طرف سے قائم کردہ بغیر سود بینک دکھانے کے لئے لے
 گئے۔ بینک کی عمارت بھی جمعیت کی اپنی ہے مولانا مدنی نے بینک کی تفصیلات بتائیں
 مولانا نے دس الماریاں زیورات سے بھری ہوئی دکھائیں جس کی بنیاد پر لوگوں کو
 قرض دیا جاتا ہے۔ مولانا نے بتایا کہ ہم نے اس بینک کا آغاز گیارہ سو روپے سے
 کیا اور اب ڈیڑھ لاکھ کی مالیت موجود ہے۔ پندرہ بیس شاخیں ملک بھر میں کام
 کر رہی ہیں۔ بینک کے ممبر اپنی آمدنی سے بھی کچھ جمع کراتے ہیں بعض افراد ایک
 روپیہ تک جمع کراتے ہیں۔ غیر مسلموں کو اس میں شریک نہیں کیا جاتا لیکن ہندو
 مسلمانوں کے نام سے روپیہ جمع کراتے ہیں۔

جہانگیر مسجد دیوبند | یہاں سے مولانا مدنی اپنے مکان کی طرف گئے اور ہم
 دیوبند کی جامع مسجد آگئے جہاں حضرت مولانا قاری
 صاحب نے مدرسہ قائم کیا ہوا ہے مقامی اور بیرونی طلباء معروف تعلیم تھے اندازاً
 پچاس ساٹھ طلباء ہوں گے۔ اس موقع پر مولانا نظر شاہ صاحب سے ملاقات
 ہوئی۔ دارالعلوم دیوبند کے جشن مسئلہ پر ہم ان کے مہمان تھے وہ اپنے مکان
 پر لے گئے وہاں انہوں نے چائے وغیرہ پلائی، مکان سے باہر آئے تو مولانا مرغوب
 الرحمن صاحب کا دعوت نامہ آگیا کہ آپ دس ایک دارالعلوم آئیں دارالعلوم دیوبند کے مسائل

اور مدد سبب ملاقات کریں گے۔

دارالعلوم پہنچے تو مولانا اسعد مدنی اور دیگر علماء کرام موجود تھے تمام علماء سے مصافحہ اور تعارف ہوا۔ پھر مکلف کھانے کا اہتمام کیا ہوا تھا، اس پروگرام سے فارغ ہوئے تو مولانا مدنی نے فرمایا کہ ہمیں ایک اہم کام کے سلسلہ میں ظہر تک دہلی جانا ہے۔ اور مولانا مدنی ہم سے رخصت ہو گئے۔

دارالعلوم کا عظیم کتب خانہ | دو ساتھیوں نے ہمیں دارالعلوم دیوبند کا عظیم کتب خانہ دکھایا جو دس بڑے کمروں پر مشتمل ہے اور مختلف علوم و فنون کی قدیم و جدید کتابیں دکھائیں، بعض نایاب قلمی کتابوں کی زیارت ہوئی ایسے نایاب قرآن شریف دیکھنے کا شرف بھی حاصل ہوا جو غشیوں کے کعبوں میں رکھے ہوئے ہیں اودان پر سن اور تاریخ درخشاں ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جُبرہ مبارک | جنگ بلقان کے موقع پر علماء دیوبند نے ترکی حکومت کی امداد کی تھی اس کی قدر دانی کے طور پر ترکی کے شاہی خزانے میں رکھے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جُبرہ مبارک پر چڑھے ہوئے غلافوں میں سے ایک غلاف دارالعلوم دیوبند کو حکومت ترکی نے بطور ہدیہ بھیجا ہے اس غلاف کی زیارت کی جناب مہتمم مکتبہ المدینہ دار حیدرہ وغیرہ میں لے گئے اور پھر مولانا مدنی کے مکان پر پہنچایا۔

تقریباً ۱۲ بجے دن مولانا نے فرمایا کہ کھانا کھالیں اور کچھ آرام کر لیں۔ ظہر کی نماز پڑھ کر دہلی کے لئے روانہ ہوں گے۔ کھانے میں مولانا مرغوب الرحمن کے علاوہ دیگر حضرات بھی شریک تھے۔ نماز ظہر کے بعد مولانا مدنی کے ہمراہ دہلی آ گئے۔ مولانا مدنی ہمیں دفتر جمعیت پہنچا کر خود بنارس چلے گئے اور ہم کچھ دیر دفتر میں قیام کرنے کے بعد خانقاہ حضرت شاہ ابوالخیر آ گئے۔

آسام کے مسلمان | جمعیت علماء ہند کے ناظم اعلیٰ نے ہمارے سوال پر بتایا کہ آسام کے تین چار اضلاع میں فساد ہے، انہوں نے بتایا کہ یہ فساد بنگالی اور آسامی بولنے والوں کے درمیان ہے اور ایک ضلع میں ہندوؤں کو بھی نقصان پہنچانا پڑا لیکن زیادہ تر نقصان مسلمانوں کا ہوا۔ انہوں نے بتایا کہ آسامی مسلمان بھی بنگالی مسلمانوں

کے خلاف ہیں اور یہ امر انتہائی افسوسناک ہے کہ آسامی لیڈروں کی گرفتاریوں کے بعد ایک مسلمان رہنما فخر الاسلام بنگالیوں کے خلاف تحریک کی قیادت کر رہے ہیں۔

بھارت کے مسلمانوں کی حالت | حضرت مولانا خواجہ خان محمد صاحب مدظلہ نے فرمایا کہ بھارت میں عمومی طور پر مسلمانوں کی حالت پہلے سے بہت بہتر ہے، کانپور کے مسلمانوں کی حالت پہلے سے بہت بہتر ہے۔ کانپور کے مسلمانوں کے چمڑے کے کاروبار ہیں۔ ملیر کوئٹہ کے مسلمان بھی خوشحال ہیں سرکاری ملازمتوں میں بھی مسلمان موجود ہیں۔ حضرت مدظلہ نے فرمایا کہ میں نے محسوس کیا ہے کہ مسلمان مجموعی طور پر اقتصادی اعتبار سے اچھی پوزیشن میں ہیں اور اپنے مستقبل کے بارے میں بھی پُرامید ہیں۔

ملک و ملت بچاؤ تحریک | حضرت مدظلہ نے فرمایا کہ پچھلے دنوں جمعیت علماء ہند کی طرف سے ملک و ملت بچاؤ تحریک کے آغاز کا اعلان تھا اس سے مسلمانوں کو کافی فائدہ پہنچا ہے۔ حکومت ہند نے اس اعلان کے بعد جمعیت علماء ہند کے رہنماؤں سے رابطہ قائم کیا اور خاص طور سے وزیر اعظم اندرا گاندھی نے ذاتی طور پر اس مسئلہ میں دلچسپی لیتے ہوئے جمعیت کے رہنماؤں کے موقف کو سنا۔ بہروردان غور کیا اور مسلمانوں کے مفادات کے تحفظ کی یقین دہانی کرائی جس کے بعد حکومت نے اپنے رویے میں نرمی اور لچک پیدا کر لی اور اس کے بعد یہ تحریک ملتوی کر دی گئی۔

مدنی ہال اور شیخ الہند لائبریری | جمعیت علماء ہند نے اپنے دفتر میں حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت سے مدنی ہال کے نام سے ایک خاندان وسیع ہال تعمیر کرایا ہے اور حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبند جی کی نسبت سے ایک لائبریری قائم کی ہے جنہیں دیکھ کر از حد مسرت ہوئی، جمعیت کے احباب نے بتایا کہ یہ منصوبہ ساٹھ لاکھ کا ہے ہندوستان کے اکثر صوبوں اور بعض اضلاع میں جمعیت کے اپنے دفاتر قائم ہیں۔ آسام کے فسادات کے موقع پر جمعیت علماء ہند نے چار لاکھ روپیہ جمع کیا جن میں سے تین لاکھ روپیہ

اسام کے مظلوم مسلمانوں کی امداد کو بھیجا جا چکا ہے۔

بزرگوں کے مزارات کی زیارت | حضرت مولانا خان محمد صاحب مدظلہ نے بتایا کہ سرہند شریف میں ہم نے حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے مزارات کی زیارت کی۔ اردو بہہ میں بعض بزرگوں کے مزارات کی زیارت کی، ادبلی میں حضرت خواجہ محمد عابد سنائی کے مزارات پر قاتح خوانی کی حضرت خواجہ محمد عابد، حضرت مرزا مظہر جان جاناں کے سیر و مرشد ہیں اس موقع پر ایک شخص نے کہا کہ علماء دیوبند کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ قبر والوں کو نہیں مانتے لیکن دہلی کے تمام مزارات کی حفاظت ان ہی کے ذمہ ہے۔ اس روز عصر کی نماز جامع مسجد میں پڑھی اور مغرب کی نماز بھی جامع مسجد کے امام مولانا عبد اللہ شاہ بخاری کے پیچھے پڑھی۔ لیکن ان سے ملاقات نہیں ہوئی۔

حضرت شاہ آفاق رحمہ کے مزارات پر حاضری دی جو حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی رو کے سیر و مرشد ہیں حضرت شاہ آفاق رحمہ کی قبر جو ایک ہندو کے مکان میں لگی تھی اسے علماء دیوبند نے داگزار کرایا۔ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کالکی حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ، حضرت سید نور محمد بدایونی رحمہ کے مزارات پر حاضری دی یہ حضرت جان جاناں کے مشائخ میں سے ہیں۔

اردو بہہ میں خواتین کی کانفرنس | اردو بہہ میں عورتوں کو صرف قرآن کریم اور تعلیم الاسلام کام عورتیں ہی کرتی ہیں۔ یہاں عورتوں کے درجنوں مدرسے ہیں ہر سال عورتوں کی سلاطہ کانفرنس ہوتی ہے جہاں تمام انتظام عورتیں ہی کرتی ہیں۔ گزشتہ سال کی کانفرنس میں گیارہ ہزار مسلمان عورتوں نے شرکت کی اردو بہہ میں یہ ماحول معلوم کر کے بہت خوشی ہوئی۔

علماء دیوبند کی سیاسی اور مذہبی خدمات | جمعیت علماء ہند نے مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لئے بے پناہ کام کیا ہے اور اس کے کارکن و رہنما خب و روز مسلمانوں کی بہتری کے منصوبے بناتے رہتے ہیں خصوصاً حضرت مولانا اسعد مدنی جمعیت علماء ہند کے پلیٹ فارم کو مسلمانوں کا

ایک عظیم اور سرگرم پلیٹ فارم بنا دیا ہے۔ اس کے علاوہ علماء دیوبند نے مذہبی
معاذ پر بھی ہر شعبہ دین میں بے مثال خدمات انجام دی ہیں اور باطل قوتوں کا دیوانہ وار
مقابلہ کیا ہے۔ جمعیت نے مسلمان بچوں اور بچیوں کے لئے ایک دینی نصاب تعلیم ترتیب
دیا ہے جو بارہ حصوں پر مشتمل ہے۔ یہ نصاب مجاہد اعظم حضرت مولانا محمد میاں صاحب
نے ترتیب دیا تھا۔ جمعیت کا اپنا روزنامہ "الجمیۃ" کے نام سے عرصہ دراز سے
نکل رہا ہے اور اس کے علاوہ چھ سات پرچوں کی جمعیت سرپرستی بھی کرتی ہے۔

الغرض علماء دیوبند سیاحی الد مذہبی اعتبار سے بھارت میں اپنا ہولڈ رکھتے ہیں
مولانا نے بتایا کہ بھارت میں مسلمانوں میں فرقہ وارانہ لڑائی بیت کم ہے۔ اذان تمام
مساحدہ سے اسی طرح دیکھائی ہے جس طرح مؤذن رسول مقبول علیہ السلام حضرت بلال
حبشیؓ مسجد نبوی میں دیتے تھے بلکہ بریلوی مکتبہ منکر سے تعلق رکھنے والے حضرات
بھی اذان بلالی ہی دیتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ اس طرح یہ ہمارا اسی روزہ دورہ
بھارت اختتام کو پہنچا اور ہم اپنے وطن پاکستان واپس آ گئے۔

بشکریہ ماہنامہ التمشید ساہیوال
پاکستان

مسائل حاکم

۱۔ مولانا مفتی محمد ظفر الدین صاحب دارالعلوم دیوبند

مسئلات

اسلامک میڈیکل ایسوسی ایشن نے اپنی سالانہ میٹنگ کے موقع پر ”مریضوں کی“ تشویشناک عکاسات پر اخلاقی کچر دینے کے لئے ستمبر ۱۹۸۲ء میں مجھے مدعو کیا ہے جبکہ اس سلسلہ میں طبی پہلوؤں پر روشنی ڈالنے کے لئے مسیٹر پاس کافی ذخیرہ ہے لیکن تشویش ناک طور پر بیمار افراد کے منہ میں انتظام کرنے کے لئے اخلاق اور مذہبی رہنمائی کرنے والی معلومات بہت کم ہیں مثال کے طور پر حالہ دیتے ہوئے، ایسے مریضوں کی عکاسات کے سلسلہ میں مذہبی رہنما اصول کیا ہیں جیسے

- ۱۔ تقریباً مردہ بیمار کو مصنوعی امداد حیات سے زندہ رکھا جا رہا ہے۔
- ۲۔ زندگی برقرار رکھنے کے لئے مصنوعی اعضاء کی منتقلی۔
- ۳۔ قائم مقام مادر اور مصنوعی تولید۔
- ۴۔ حاملہ عورت کی جاپچہ کہنے پر رحم میں سے زندہ بچہ کو نقص ساخت کی بنا پر منسلک کرنا۔
- ۵۔ محدود وسائل کا استعمال مثلاً خون برائے سیما جان جن کو نقل الدم کی متواتر ضرورت ہوتی ہے۔

مثال کے طور پر کچر کی بیماریوں میں مبتلا افراد جیسے معدے اور آنتوں سے خون کا اخراج ہوتا ہے میں یہ محسوس کرتا ہوں کہ یہ مشکل سوائے بی ادیان کے داخ جوابات نہیں ہیں لیکن اس میدان میں آپ مستند طور پر مجاز ہیں اس لئے اس مشکل موضوع پر میں آپ کے خیالات کی رہنما اصولوں

المستفتی ڈاکٹر محمد فاروق احمد صاحب مقیم جال امریکی
 معرفت جناب غلام حسن خاں ریٹائرڈ چیف انجینئر خان منزل برزہ سرینگر

من قتل الناس بغير نفسٍ وفسادٍ في الأرضِ فكأنما قتل الناس جميعاً .

لطف و کرم کی جس قدر تاکید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم میں ہے کہیں اور نہیں ملتا۔
نبوکا ہے من لا یزحصر الناس لا یوحیہ اللہ: اسی کے ساتھ کسی مصیبت سے گھبرا کر
موت کی تمنا کرنے سے بھی منع فرمایا گیا۔ لایتمنن احدکم الموت من غیر اصابہ۔
(بخاری و مسلم)

سخت سے سخت اور ناکارہ سے ناکارہ مریض کو مار ڈالنے کی شریعت میں اجازت نہیں ہے بلکہ مایوس مریض کے دوا و علاج کی تاکید ہے، اور مضطر کو مجبوری کے عالم میں جان بچانے کے لئے بعد ضرورت حرام اشیاء تک کے استعمال کی اجازت دی گئی ہے وہ مردار کھا سکتا ہے اور شراب پی سکتا ہے، فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربک غفور رحیم (الانعام ۱۵) فقہاء کہتے ہیں کہ اگر حرام اشیاء میں شفا یقینی ہو اور دوسرا علاج اس سوا نہ ہو تو ملائی جان کا استعمال جائز ہے وقیل یرخص اذا علم فیہ الشفاء ولم یعلم دواؤہ انہو کما یرخص المحرم للانسان وعلیہ الفتویٰ در مختار

اوپر کی مختصر تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ تشویشناک بیماریوں کے لئے دین قیم میں علاج اور دوا کی صرف گنجائش نہیں بلکہ تاکید ہے کہ اس کو پورے طور پر دیکھ بجالاؤ۔ دل داری ہو۔ علاج ہو اور حتی الوسع اس کی صحت اور حیات کے بقا کی بھرپور جدوجہد کی جائے۔ لہذا جو مرنے کے قریب ہو۔ اگر کسی طریقے سے اس کو زندہ رکھا جاسکتا ہو تو شریعت میں اس کی اجازت ہوگی۔ اور جس حد تک وہ مصنوعی امداد حیات کی مدد سے زندہ رہ سکتا ہے رکھنا چاہئے۔ جب زندگی کی خاطر بعد ضرورت حرام اشیاء کی شریعت اجازت دیتی ہے اور قرآن پاک کہتا ہے۔

قل لا اجد فی ما اوحی الی معرما علی طاعم یطعمہ الا ان یرکب میتة او دما مسفوحا ولا یحرم خنزیر فانه رجس افسقا احل لغیر اللہ بلہ فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربک غفور رحیم۔ (الانعام)

یہاں مناسب ہے کہ حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ نے جو تفسیری ترجمہ کیا ہے وہ نقل کر دیا جائے وہ فرماتے ہیں، ”آپ کہہ دیجئے کہ جن حیوانات میں کلام بعد ہا ہے انکے متعلق جو کچھ احکام مسیّر پاس آتے ہیں ان میں تو میں کوئی حرام غذا پاتا نہیں کسی کھانے والے کیلئے جو اس کو کھا دے خواہ مرد ہو یا عورت مگنان چیزوں کو البتہ حرام پاتا ہوں وہ یہ کہ وہ مردار جانور ہو یعنی باوجود واجب الذبح ہونے کے بلا ذبح شرعی مر جائے۔ یا یہ کہ بتا ہوا خون ہو۔ یا خنزیر کا گوشت ہو کیونکہ خنزیر بالکل ناپاک ہے۔ اس لئے اس کے سب اجزاء نجس اور حرام ہیں۔ ایسا نجس نجس النجس کہلاتا ہے۔ یا جو جانور غزوہ شرک کا ذریعہ ہو اس طرح کہ قصد تعرب غیر الشہ نامزد کر دیا گیا ہو۔ تو یہ سب حرام ہیں۔ پھر

یہی اس میں اتنی تسانی رکھی ہے کہ جو شخص صبح سے بہت بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ کھانے میں طالب لذت ہو۔ اور نہ قدر ضرورت سے حاجت سے تجاوز کرنے والا ہو۔ تو اس حالت میں حرام پھر دس کے کھانے میں بھی اس شخص کو کچھ گناہ نہیں ہوتا۔ واقعی آپ کا رب اس شخص کے لئے غفور رحیم ہے۔ کہ ایسے وقت میں رحمت فرمائی کہ گناہ کی چیز میں سے گناہ اٹھا دیا۔

قرآن پاک میں اس مضمون کی یہ آیتیں بھی ہیں فمن اضطر غیری باغ ولا عاد فلا اثم علیہ (سورہ بقرہ) یا ایہا القرآن صلی علیہ

فمن اضطر فی مخرجہ غیر مخرج لا اثم فان الله غفور رحیم۔ (المائدہ) کسی انسان کو زندگی سے بہکنا رکرنے کے لئے اعضاء کی منتقلی کی ضرورت پڑتی ہے اگر یہ اعضاء کا بدلنا، جمادات، نباتات، اور حیوانات کے ذریعہ ہو تو شریعت نے اس کی بھی اجازت دی ہے، مثلاً انسان کا گردہ نکال کر پلاسٹک کا گردہ لگا دیا جائے۔ کسی ایسے جانور کے اعضاء سے بدل جانے جن کا کھانا جائز ہے، یا جن جانوروں کا کھانا جائز نہیں ہے۔ ان کا وہ حصہ لیکر لگا دیا جائے جن کو شریعت پاک قرار دیا ہے یا سونا چاندی جن کا استعمال مرد کے لئے جائز ہے اس سے کام لیا جائے، ابو داؤد، ترمذی، مسند احمد میں حدیث ہے۔

کہ ایک صحابی عرفہ رضی کی ناک زمانہ جاہلیت میں ایک جنگ میں کٹ گئی تھی انہوں نے چاندی کی ناک بنوا کر لگائی تھی جب اس میں مدد ہو پیدا ہو گئی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو حکم فرمایا کہ سونے کی ناک بنوا کر لگائیں۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں۔

عن عبد الرحمن عن طرفة ان جده عوف بن اسعد قطع انفه يوم الكلاب فاتخذ انفا من ورق ذائق عليه فامر النبي صلى الله عليه وسلم فاتخذ انفا من ذهب :

(ابوداؤد سنن ۵۲۲۵)

فقہاء اسلام نے لکھا ہے جس اعضاء جانور و خنزیر کو چھوڑ کر باقیہ ماکول اللحم جانور جن کا گوشت کھانا جائز ہے یا جن کا گوشت کھانا بشرطہ جائز نہیں ان کو باضابطہ ہم لہذا اللہ اکبر پڑھ کر ذبح کرے اور ان کے اعضاء کو لیکر انسان کے عضو میں جوڑ دے، تاکہ انسان اذیت و تکلیف سے چھٹکارا پائے یا اس کی زندگی بچ جائے۔ یا انسانی

مہم کی صلاحیت میں اس کی وجہ سے اضافہ ہو تو یہ جائز و درست ہے، ماکول اللحم جانور کا گوشت جائز ہے ان کا ذبح کرنا بھی جائز ہے، اس لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں۔ رہا غیر ماکول اللحم جانوروں کا گوشت شرعاً کھانا جائز نہیں ہے اس کے متعلق فقہاء سمجھتے ہیں۔

یما طہر یدایہا و یداباغ طہر مذکاة علی المذہب در مختار، خرم الخنزیر فائدہ لا یطہر بالمذکاة و ان الذکاة لا تقبل فی الخنزیر والادوی و رد المحتار

مردہ جانوروں کے بھی بعض اجزاء شربہً پاک ہیں جیسے ہڈی وغیرہ ان کا استعمال بھی درست ہوگا و شعر المیتۃ غیر الخنزیر علی المذہب و عظمہا طہر و رد المحتار نجس العین خنزیر ہے عین کے کسی عضو کی پیوند کاری مسلمان کے لئے جائز نہیں ہے لا یطہل الخنزیر لانه نجس العین بمحض ان ذاتہ بجمیع اجزائہ حیاً و میتاً (رد مختار)

البتہ زمرہ جانور کا کوئی حصہ کاٹ کر استعمال کرنا جائز نہیں ہوگا فی الاشباہ

المنفصل من الخوی کمیتۃ (رد مختار)

ای ما تخللہ الحیاۃ کما مر والمراد الخ حقیقۃ و حکماً۔ احتواز عن الخ بعد الذبح و فی الحلۃ عن سنن ابی داؤد و الترمذی و ابن ماجہ غیرہا حسنۃ الترمذی ما قطع من البھیمة و حیۃ ذھو میت (رد المحتار ج ۱)

اس حدیث میں صراحت ہے کہ زندہ جانور کا جب کوئی حصہ اس کے زندہ رہتے ہوئے کاٹا جائے گا تو وہ مردار کے حکم میں ہوگا۔ باقی سوال زندہ یا مردہ انسانوں کا کوئی حصہ کاٹ کر ایک کا دوسرے میں لگانا اس کی شریعت میں کوئی مثال نہیں ملتی ہے ایسی جبریہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کی نظر میں بڑا کرم و محترم ہے۔ ولقد کرمنا بنی آدم حملناہم فی البو و الہی انسانی جان کی شریعت اسلامیہ میں بڑی قدر و قیمت ہے اس جان کی بقا کے لئے اوپر نقل کیا جا چکا ہے کہ حرام اشیاء تک کے کھانے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر خود انسان کے کسی حصہ مہم کے استعمال کی اجازت نہیں ہے نا وہ زندہ ہو یا مردہ، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی دوسرے سے کچھ میرا ملاں حصہ مہم کاٹ کر کھاؤ، تو اس کے لئے کھانا جائز ہوگا۔ انسان کا گوشت حلال و حرام

میں مباح نہیں ہوتا ہے کیونکہ اس کی حرمت کا یہاں تقاضہ ہے وان قال له اقطع یدی
وكلها لا یحل لان اللحم الانسانی لا یباح فی الاضطراد لکرامتہ

(رد المحتار کتاب باب المحظورات الامایہ ص ۲۵۲ ج ۵)

جب مضطر کو اس کی اجازت نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ انسان کا مرجانا برداشت ہے
مگر انسان کو سخت کھانے کی اجازت نہیں ہے۔ اس پر قیاس کر کے یہ بات آسانی سمجھ میں
آتی ہے کہ ایک انسان کا کوئی حصہ علیحدہ کر کے دوسرے انسان کے جسم میں لگانا بھی درست
نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ بھی انسان کی بے حرمتی ہے جسے اسلام برداشت اور گوارا نہیں کرتا،
فقہاء نے مطلق یحییٰ و شعلہ الانسان لکرامة الادمی ولو کافراً ذکرہ

المصنف در مختار

قوله شعر الانسان ولا يجوز الانتفاع به بحديث لعن الله الواصلة والوا
المتوصلة۔ قوله ذكره المصنف حيث قال والادمی مکرم شریفاً وان کان
کافراً فایراد العقد علیہ وابتدأ الہ به والحاقہ بالجہادات اذ لالہ
او وهو غیر جائز (رد المحتار ص ۱۵۱ ج ۲)

یعنی آدمی کا بچہ زبردستی کرنا باطل ہے اور اسی طرح انسان کے بال بچنا بھی باطل
ہے اس کی وجہ آدمی کا قابل احترام ہونا ہے گو وہ کافر ہی کیوں نہ ہو۔ یعنی انسان کے
بالوں سے فائدہ اٹھانا بھی جائز نہیں ہے۔ اور اس کی بنیاد اس حدیث رسول اللہ صلی اللہ
پر ہے جس میں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس عورت پر لعنت کرے جو اپنے بال دوسری
عورت کو دے اور اس پر جو وہ بال لیکر اپنے بال میں ملائے پھر آدمی کی طرف حرمت
شرعاً ثابت ہے خواہ اس کا مذہب اور دھرم کچھ بھی ہو تو اس کی بیع و شراء اسکو بے قیمت
کرنا اور جہادات میں شامل کرنا اس کی تذلیل کے مترادف ہے جو شرعاً جائز نہیں ہے۔
اس بنیاد پر ہم یہاں فتویٰ دیتے ہیں کہ مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے
مرتے وقت یہ کہے کہ مرنے کے بعد میرے اعضاء نکال کر دوسرے مرنے والے انسان کو لگانے
کی اجازت ہے۔ یا صیغہ ایسے کار آمد اعضاء ایسے بنیک کے پر د کر دیئے جائیں جہاں
مردے کے کار آمد اعضاء کو محفوظ رکھتے ہیں۔ یہ اس لئے ناجائز ہے کہ یہ طریقہ بھی انسان
کی بے حرمتی کا باعث ہے جس کی اسلام میں گنجائش نہیں خواہ وہ اپنے اعضاء قیثاً دینے

حدیث بھی ہے کسر عظام المیت کسر عظم المحی اذ کما قال . مروی کی
 بڑی توڑنا ایسا ہے جیسے زندہ کی ہڈی توڑنا ۔ اسلام میں خود کشی بھی حرام ہے قرآن
 میں ہے ولا تلووا بائدیکم الی التھلکۃ ۔ حدیث میں بھی سخت مانعت آئی ہے
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تردی من جبل فقتل نفسه
 فهو فی نار جہنم یتودی فیہا خالدًا فخلدًا فیہا ابدًا ومن تمسی سماً
 فقتل نفسه فی یدک یتصاۃ فی نار جہنم خالدًا فخلدًا فیہا ابدًا . ومن
 قتل نفسه بحدیۃ فحدیۃ یتبہ فی یدک یتوحأ بہا فی بطنہ فی نار جہنم
 خالدًا فخلدًا فیہا ابدًا متفق علیہ ۔

۴۔ قائم مقام مادر اور مصنوعی تولید کی وضاحت فرمائیں اس کی کیا صورت ہوتی ہے یہ ثابت کیا وہی ہے جس کے لئے ہندوستان میں دو ٹانگی زادہ،، کی اصطلاح وضع کی گئی ہے یہ سنا تو ہے لیکن اس کی تفصیل سامنے نہیں آئی کہ رائے قائم کرنے میں سہولت ہو براہ کرم اس کی تفصیل لکھئے۔

۴۔ بچے کے ضائع کرنے کے سلسلہ میں فقہاء لکھتے ہیں وقالوا یا باح اسقاط
الولد قبل اربعة اشهر ولو بلا اذن الزوج ودر مختار

قال في التمهيد في حل بإح الاستقاط بعد الحمل نعم بإح ما لم يتخلق
منه شيء - ولن يكون ذلك إلا بعد ما ثمة وعشرون يوماً وهذا يقتضي

اشہر ارادہ بالتخلیق نفخ الروح الی داخلہم یضد عدم توقف حیوان
استقامتہا فی الدنیا علی اذن الزوج (رد المحتار)

جس کا حاصل یہ ہے اگر کوئی محلول عذر ہو، جیسا کہ یہ معلوم ہو جائے کہ اگر استقاط عمل
نہا تو عورت کی زندگی خطرہ میں گھر جائے گی، یا بچہ مشلتہ ناقص ہوگا۔ جیسا کہ آپ نے لکھا
ہے، کسی آلہ کے ذریعہ معلوم ہو گیا ہو، یا کوئی اس طرح کا عذر ہو تو استقاط عمل کی فقہاء
اجازت دیتے ہیں مگر اس کے لئے وہ یہ شرط قرار دیتے ہیں کہ یہ عمل نفخ روح سے پہلے
ہو سکتا ہے جس کی مدت انہوں نے حکماء سے مشورہ سے چار ماہ مقرر کی ہے یعنی ایک سو بیس
دن عمل پر گزرنے پر یہ استقاط کرانے کی اجازت ہوگی۔ اس کے بعد نہیں۔

بلا عذر اس کی بھی اجازت نہیں ہے اُس زمانہ کے عذروں میں لکھا ہے ومن الاعذار
ان یقطع لبنها بعد ظهور الحمل ولیس لابی الصبی ما یتاجر بہ النطو و یخاف ہلاکہ
و یقل عن الذخیرۃ لوارثات الالتقاء قبل مضی ومن ینفخ فیہ الروح حل یمباح
لہا ذالک ام لا، اختلفوا فیہ وکان الفقہ حلی بن موسیٰ یقول انه یکرہ فان
الماء بعد ما وقع فی الرحم مآلہ الحیاۃ فیکرہ لہ حکم الحیاۃ الی قال ابن وحیات
فاباحہ الاستقاط بحصولہ حل حالۃ العذر ادا نہا لا قائم اثم القتل۔ ایضا۔
حب نطفہ عورت کی بچہ دانی میں پڑ جاتا ہے اور عمل قرار پا جاتا ہے تو عادتاً اس سے
اسی کی توقع ہوتی ہے کہ بچہ زندہ پیدا ہوگا۔ لہذا بعد وقوع عمل ضائع کرنا بچہ کو ضائع
کرنے کے مترادف ہے اور کسی جان کا ضائع کرنا گو مآلاً ہو، عقل اور انسانی فہم کی غلات
ہے یاں محلول عذر ہو تو حب تک جان نہیں پڑتی ہے استقاط کی اجازت اسوجہ سے ہے
کہ اس سے زندہ بچہ کا ضائع کرنا لازم نہیں آتا ہے۔

جان پڑ جانے کے بعد عمل کے استقاط کی فقہاء کے یہاں اجازت نہیں ملتی ہے مگر
مدت وہ چار ماہ بتاتے ہیں۔ لیکن اب جبکہ ایسے آلات جدیدہ سامنے آئے ہیں کہ ان سے
پیٹ کے اندر کا حال بعد تجربہ یقین نہیں تو غالب ظن کے درجہ میں معلوم کر لیا جاتا ہے
اگر چند ڈاکٹر یقینی طور پر یہ بتائیں کہ بچہ ناقص الاغضاء ہے پیدا ہونے کے بعد
وہ یا تو زندہ نہیں رہ پائے گا یا رہے گا تو ساری زندگی سیکار بن کر مان، باپ پر
بوجھ رہے گا۔ اور مان باپ اسے دیکھ کر خوش ہونے کے بجائے غمگین ہوں گے تو

اور کڑھیں گے تو پیٹ میں اس کے خائج کر دینے کے مسئلہ پر اس دور کے علماء کو غور کر کے فیصلہ کرنا ہو گا۔ تنہا کسی ایک طالب علم کی رائے اس سلسلہ میں معتبر قرار نہیں پائے گی۔
ماں کے پیٹ میں بچہ کی زندگی یا اس کا ناقص الاعضاء ہونا یہ سب غنیمت فیصلہ ہے یہ بات طے ہے کہ جب تک بچہ پردہ خفا میں ہے یقیناً وہ اس بچہ سے مختلف ہے جو دنیا میں قدم رکھ چکا ہے، اس کا زندہ ہونا ہر ایک کے مشاہدہ میں ہے اور اس کی زندگی کی حفاظت شرعی اور قانون فرائض میں داخل ہے۔

جس طرح ماں کے پیٹ کا بچہ جو ناقص الاعضاء ہے اس کے خائج کرنے کی بات کجباتی ہے اسی طرح کہ لوگ یہ سوال کہتے ہیں جو مریض مایوس العلاج ہوں۔ ڈاکٹروں نے متفقہ طور پر فیصلہ کر دیا کہ یہ صحت یاب نہیں ہو گا یا زندہ رہے گا مگر ایسے ناقص الاعضاء انسان کا زندہ رہنا خدا کے لئے موجب اذیت ہو گا جہاں پہلے کے کام کاج کر سکے گا اور ہر وقت اذیت میں مبتلا رہے گا۔ کیا ایسے زندہ انسان کو بغیر انجکشن موت تک پہنچا دینا جائز ہو گا؟
فتاویٰ اس سلسلے میں سکھتے ہیں۔ فای توک الا کل والشعب حتی ھلک فقد عصی (سالمات) کسی کا کھانا پینا ترک کر دینا تا آنکہ وہ ہلاک ہو جائے عصیان میں داخل ہے۔ اور خود کشی کے مترادف ہے اور یہ منحل حرام ہے۔

البتہ اگر کوئی مایوس العلاج بیمار علاج بند کر دے اور وہ اس ترک دوا کو جو صحت کے لئے ضروری ہو گا اس لئے کہ علاج سے صحت کا یقین نہیں ہوتا ہے بخلاف من امتنع عسی التداوی حتی مات اذ لا یقین بالشفای فیضیہ۔ ایضا۔

۵۔ ایک انسان کے خون لیکر دوسرے انسان کے جسم میں پیو بچانے کی عطا وامت نے بوقت مجبوری اجازت دی ہے قاعدہ میں یہ خون انسان کا جز ہے اور جب وہ بدن ہے کل مانتا ہے تو ناپاک اور نجس کے حکم میں ہو جاتا ہے، پہلے لکھا جا چکا ہے کہ اسلام کے قانون میں انسان کی عظمت اور کرامت کا تقاضا یہ ہے کہ اس کا کوئی حصہ بمینا درست نہیں ہے اور اس میں عدم جواز کا فتویٰ بھی دیا جاتا ہے، اسی طرح ناپاک و نجس کا استعمال بھی درست نہیں ہے خیریت اس کی اجازت نہیں دیتی ہے مگر حالت اضطرار میں بشری جان کی خاطر اس کی عطا وامت نے اجازت دیدی ہے اس مسئلہ کو انہوں نے دودھ پیر قیاس

کیا ہے فیضانِ سال کی عمر تک اس کو پینا بچہ کے لئے جائز ہے کہ قدرت نے اس کی طبیعت
غذا اسکو نیا کیا ہے والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین وغیرہ، یہ قرآن کا حکم ہے
کہ مائیں اپنے بچوں کو پورے دو سال دودھ پلائیں۔ اسی کے ساتھ دواؤں بڑوں کے لئے بھی
اس دودھ کے استعمال کی اجازت دے، ولا یاس بان لیعط الرجل لبن المرأة ولشوبہم
لہ داء (دعالم گیری)

جب دودھ جو جوہ انسان ہے اس کا استعمال دواؤں جائز قرار دیا گیا ہے تو اس طرح
بطور دوا جبکہ اس کا بدل کوئی نہ ہو اور جان کا خطرہ ہو یا صحت کے برباد ہو جانے کا۔ تو ایسی
مجبوری میں ایک انسان کا خون دوسرے انسان میں ڈالا جاسکتا ہے۔ لیکن اسی طرح خون حاصل
کرنا ہو گا کہ دوسرا انسان جو خون دے رہا ہے اس کی جان خطرہ میں نہ پڑنے پائے، اور
حالت المینہ میں آدمی خون بیچ بھی سکتا ہے اور خرید بھی سکتا ہے۔ غاما لبن الامیات
فقال احمد اکره ما خلت اصحابنا فی جوازہ فظاہر کلام الخرقی جواز
للقولہ وکل فیہ المنفعة وحذا قول ابن حامد ومذہب الشافعی ومذہب
جماعۃ من اصحابنا الخرقیم بیعہ وهو مذہب ابی حنیفہ لانہ مائع
خارج من ادمیۃ فلم یجز بیعہ کالعرق ولانہ من ادمی فاشبهہ مسائر
الاجزاء والاول احمد لانہ لبن طاهر فیتفق بہ فجاز بیعہ کلہن الشاة ولانہ یجوز
اخذ العوض عنہ فاجازۃ النظر فاشبهہ المائع ویارق العرق فادہ لا تقع فیہ
المغتر ولابن قدامہ وعن ابی یوسف یجوز بیع لبن الامۃ وقال الشافعی
یجوز بیعہ ای لبن الموات لانہ مشروب طاهر (مدایر)

اس کا حاصل یہ ہے کہ آدمی کے دودھ کے بیچنے میں اختلاف ہے مگر بحث و مباحثہ
کے بعد فقہاء نے بوقت ضرورت بیچنے کو ترجیح دی ہے۔ موجودہ زمانہ کے علاوہ اس
مسئلہ پر قیاس کہہ کے خون کی فروختگی کو بھی بحالت مجبوری جائز قرار دیا ہے۔
صحیح بات یہ ہے کہ نفس خون کی بیچ کے مسئلہ میں صراحتاً کوئی چیز اور نہیں مل سکا ہے اور
نئے مسائل میں دوسرے مسائل پر قیاس کہہ کے ہی حکم لگایا جاسکتا ہے خون کی منتقلی کے جواز
پر علمائے اسلام کا تقریباً اتفاق ہو چکا ہے۔

جواہر وقت ذہن میں آیا اور جس قدر فوری طور پر جواب دے لے سکے وہ فقیہ کر دئے گئے۔

اسید ہے کہ اس سے بڑی حد تک آپ کو روشنی مل سکے گی اور مذہب اسلام کا نقطہ نظر سامنے آسکتا ہے آپ کو جہاں کوئی اشکال یا شبہ ہو تحریر فرمائیں۔

الاستفتاء

ر تنقیح استفتاء ۳۹ سوال نامہ کا جواب کا راپر مل کو ملا۔

SURROGATE MOTHERS AND ARTIFICIAL INSEMINATION

کے سنی اردو میں بیوں گے قائم مقام ماں اور مصنوعی تخم ریزی
نلکی زادہ یعنی **TEST TUBE BABY** بھی اس عمل کا ایک جز ہے۔

تفصیل اس طرح عرض کرتا ہوں۔

میاں بیوی نیک ہیں بچہ ہونے کے باعث ترستے ہیں ڈاکٹری امداد علاج معالجہ سے بھی مسئلہ حل نہیں ہوتا (اس کی تین صورتیں ہیں۔

(۱) بیوی کو حمل نہیں ٹھہرتا۔ اگر ٹھہرتا بھی ہے تو خود بخود قبل از وقت گرجاتا ہے

اور میاں دوسری شادی کرنا نہیں چاہتا، ڈاکٹر میاں کا

دمنی۔ نطفہ نلکی میں لیتا ہے ایک نوجوان عورت کو اجرت دے کر اس کے

دشمرگاہ میں بچکاری سے یہ نطفہ پھر دیتے ہیں۔ نو مہینہ کے بعد بچہ پیدا ہو کر

ڈاکٹر کے ذریعہ میاں کی منکوحہ بیوی کے حوالہ کر دیا جاتا ہے ڈاکٹر نوجوان

عورت دونوں کو اجرت ملتی ہے۔

(۲) میاں کے عضو مخصوص سے **SEMN** دمنی۔ نطفہ ٹیوب میں لیا جاتا ہے اور

بیوی کے عضو مخصوص سے بھی۔ انڈا ٹیوب کے ذریعہ جاتا ہے میاں بیوی

کے تخم کو ٹیوب میں ملا کر **FETUS** فیٹس تیار ہوتا ہے پھر اس فیٹس کو قائم

مقام ماں کے رحم میں داخل کیا جاتا ہے، بچہ پیدا ہونے کے بعد میاں کی منکوحہ بیوی کو

دیہ یا جاتا ہے، قائم مقام ماں اور ڈاکٹر دونوں کو معقول اجرت دی جاتی ہے۔

(۳) میاں نامرد ہوتا ہے، اور میاں بیوی صبا ہونا نہیں چاہتے، تو بیوی کو ڈاکٹر

نامعلوم مرد کا نطفہ بچکاری کے ذریعہ یا خود یا بذریعہ میاں داخل کرتا ہے۔

تینوں صورتوں میں یہ ڈاکٹر کے بغیر کسی کو معلوم نہیں ہوتا کہ نطفہ کس کا ہے کس کے

رحم میں داخل کیا گیا ہے، جواب حلیہ ارسال فرمائیں۔

الجواب هو الموافق للصواب .. وعلیکم السلام ورحمتہ اللہ وبرکاتہ

خوشی ہوئی کہ بروقت جواب آپ کو مل گیا۔

آپ نے قائم مقام مادر اور تخم ریزی کی تفصیل نکھدی اس سے معلومات میں ایک اضافہ سہا۔ جزاک اللہ۔ آپ نے اس کی تین صورتیں لکھی ہیں ہر ایک کا الگ الگ جواب عرض کرتا ہوں۔

۱۔ شریعت مطہرہ میں اس طریقہ کار کے جائز ہونے کی کوئی اصل نہیں ہے جس کو بنیاد بنا کر جواز کا حکم دیا جائے بلکہ اصول و قواعد کے پیش نظر یہ صورت جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس طریقہ کو اختیار کرنے میں بہت ساری شرعی خرابیاں ہیں اس صورت سے جو بچہ پیدا ہوگا شرعاً اس کا نسب اس شخص سے ثابت نہ ہوگا جس کا نطفہ استعمال کیا گیا۔ اور جس بے اولاد والے کو اولاد والا بنانے کی سعی کی گئی ہے۔

جب بچہ کا باپ سے شرعاً نسب ثابت نہ ہوگا تو ایک دوسرے کے شرعی وارث بھی نہیں ہوں گے اس لئے کہ شریعت مطہرہ میں نسب کے لئے عورت و مرد کا جائز طور پر نکاح ہونا فرض دی ہے اور اس صورت میں وہ عورت جس کی بچہ دانی میں پجکاری سے نطفہ اتارا جاتا ہے یہ ظہور ہے کہ اس مرد کی شرعی بیوی نہیں ہے کیونکہ سوال میں صراحت ہے کہ مرد کا نطفہ لے کر ایک اجنبی عورت کے رحم میں پجکاری سے پہنچایا جاتا ہے۔

قرآن پاک میں ارشاد ہے **وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ** : **وَفِي ذِكْرِ الْمَوْلُودِ لَهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ النِّسْبَ لِلْأَبَاءِ**۔ (ردالمحتار) کہ قرآن پاک کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ کے نسب کا تعلق باپ سے ہوگا، مگر شرط یہ ہے کہ بچہ اس کی جائز بیوی سے پیدا ہو، البتہ اس فعل کی وجہ سے عورت پر زنا کا حکم نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس پر حد شرعی سزا جاری نہیں ہوگی، کیونکہ شرع کی اصطلاح میں زنا کہتے ہیں بالغ مکلف کا عضو تناسل کو مشتتہ پرانی عورت کی شرکاء میں داخل کرنا، **وَالزَّوْنَا الْمَوْجِبُ لِلْحَدِّ وَطَىٰ وَهُوَ إِخْطَالٌ قَدْ رَحِشْتَهُ فِي ذِكْرِ مَكْلَفٍ نَاطِقٍ طَائِعٍ فِي قَبْلِ مَشْتَهَاتِ خَالٍ عَنِ مَلَكَةٍ وَمُشَبَّهٍ** (ردالمحتار)

تغزیر کا تو حکومت وقت کو اختیار ہوگا لیکن حد جاری نہیں ہوگی۔ زنا کی شاہد

کے لئے سنگسار کرنا ہے اور غیر شادی شدہ کے لئے ایک سو کوٹے مارنا۔
یہاں سوال پیدا ہوگا کہ شرعاً ایسے بچہ کا نسب کس سے ثابت ہوگا وہ پرانی عورت میں کے
رحم میں نطفہ اتار اگیل ہے اگر وہ شادی شدہ ہے اور اس کا شوہر زندہ ہے تو قاعدہ میں اس
بچہ کا نسب اس شادی شدہ مرد سے قائم ہوگا، کیونکہ حدیث نبویؐ ہے الولد للفراش
وللماء والحجب (مشکوٰۃ باب اللعان) بچہ عورت کے شوہر کا ہوگا اور زنا کرنا منع ہے
کو سزا ملے گی۔ اس حدیث کے مطابق عورت کے شوہر کا بچہ کہا جائے گا اس لئے کہ اس
بچہ کو حقی الوسخیے نام و نشان نہ چھوڑا جائے گا کہ وہ ضائع ہو۔ لیکن اگر اس عورت
کے شوہر نہیں ہے تو اس مجبوری سے بچہ کا نسب صرف ماں سے قائم ہوگا، ویدوت
ولذا لانا واللعان بحجة الام فقط مما قد مناه لا اب لہ رد المحتار ص ۱۰۷
یعنی جب بچہ کی پیدائش غیر باپ کے ہوئی ہے تو اس کی وراثت ماں سے قائم ہوگی۔
باقی یہ طریقہ ڈاکٹر، میاں کا نطفہ تلکی میں لیتا ہے ایک توجہ ان عورت کو اجرت دے کر
اس کی شرمگاہ میں پچکاری سے یہ نطفہ بھر دیتے ہیں، ”شریعت میں اس طریقہ کا کوئی
ثبوت نہیں ہے۔“

ہینڈ پرکٹس (مشت زنی) کے ذریعہ جو منی نکالتا ہے حدیث میں اس کو ملعون
قرار دیا گیا ہے فاکم المید ملعون، (فتح القدیر) تلکی میں منی لینے کو اس پر قیاس کیا
جائے تو یہ بھی ملعون قرار پائے گا کیونکہ یہاں بھی منی ضائع کرنے کے درجہ میں ہے کیونکہ
اس مرد سے بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوتا، اور پرانی (غیر) عورت کا غیر مرد کی منی
لیکر اپنی شرمگاہ میں ڈلوانا شرعاً یہ بھی جائز نہیں ہے یہ بھی ایک طرح بے حیائی ہے گو
وہ لذت اندوز نہیں ہوتی ہوگی اور اس کو اس کے عوض اجرت ملتی ہوگی۔ دینِ قیم اسلام
کا قانون تعدد ازواج ایسے مواقع کے لئے بدل کی حیثیت رکھتا ہے۔

قرآن پاک میں ہے فَاَنْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَثَلَاثَ وَرُبَّمَا (نساء)
یعنی مرد کو اپنی پسند کی چار عورت تک سے شادی کرنے کی اجازت ہے،

کسی مرد کی بیوی حیا اس درجہ کی ہو کہ استقرار محل نہ ہوتا ہو، یا ہوتا ہو مگر وقت
سے پہلے ضائع ہو جاتا ہو، تو اس مجبوری میں پہلی کے ہوتے ہوئے دوسری عورت سے
شادی کیسے ادا کی جائے گی بچہ کا شوق پورا کرے اور اپنے فطری جذبہ کی تسکین کا

سامان کمرے اور قائم مقام ماں اور تہم ریزی کی مصیبت سے اپنے کو بچائے۔
 (۲)۔ یہ بھی سچے حاصل کرنے کا غیر فطری اور ناجائز راستہ ہے اس میں شوہر کا نطفہ
 ہے اور بیوی کا انڈا لیا اور دونوں کو ملا کر تھیسری عورت کے رحم میں پھکاری سے
 ڈالنا کہ بچہ کی پرورش وہ پرانی عورت اپنے شکم میں کرے اس عورت میں بھی وہ خراب
 بیش آئے گی جو پہلے نمبر میں تھی گئی ہے اس طرح بھی جو بچہ ہوگا اس کا نسب بھی اسو
 پرانی عورت کے شوہر سے ہوگا۔ اگر وہ مشاوی شدہ ہے اور اس کا شوہر بقیہ حیات
 ہے یا پھر عورت سے وہ بچہ منسوب ہوگا۔ جو مرد و عورت یہ سب کچھ کر رہے ہیں یا کر رہے
 ہیں شرعاً ان سے اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ شرعاً یہ بچہ ان دونوں کا شرعی
 وارث ہوگا اور نہ یہ دونوں اس بچہ کے شرعی وارث قرار پائیں گے۔ اگر کوئی زبردستی
 وارث گردانتا ہے یا گردانے کا تو وہ اسلامی قانون کی حرمت سے کھیلے گا۔

(۳)۔ تیسری صورت بھی جائز نہیں ہے کہ نامرد شوہر اپنی بیوی کی بچہ دانی میں غی
 مرد کا نطفہ ڈالوائے از روئے شرع ایسے نامرد شوہر کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ بیوی کا
 طلاق دیے اس کے جذبات کو ذبح نہ کرے اور نہ غیر مرد کا نطفہ ڈالے اس کی عصمت
 کو داغدار کرے فقہاء لکھتے ہیں، و یجب الطلاق لوفات الامساك بالمعروف،
 در مختار، کما لو کان خصیا او مجبوا او غیثا در المختار، یعنی اگر کوئی مضمی ہو
 یا مقطوع الذکر والنصیتین یا نامرد ہونے کی وجہ سے بیوی کے حقوق معروضہ ادا نہیں
 کر سکتا ہے۔ تو اس کے لئے ضروری ہے کہ اپنی بیوی کو طلاق دیے تاکہ وہ اپنی جنسی
 و فطری خواہش کی تسکین کا جائز طور پر سامان کرے۔

البتہ اس صورت میں شرعاً بچہ کا نسب شوہر سے ثابت ہوگا الولد للفراش
 وللمأهر المحجور مشکوٰۃ والی حدیث کی بنیاد پر بچہ کو ولد الحرام ہونے کے عیب سے
 حتی الوسع بچا یا جائے گا۔ گو اس صورت میں مرد و عورت دونوں گنہگار ہوں گے۔
 مختصر یہ کہ ان تینوں صورتوں میں سے کوئی صورت بھی غرضاً جائز نہیں ہے اور انسانی عزت
 احرام اور حرمت کی مٹی پلید کرتا ہے۔ واللہ اعلم

محمد رفیع الدین غفرلہ مفتی دارالعلوم دیوبند عربیہ اسلامیہ

الحجاب صحیح کفیل الرحمن نائب مفتی دارالعلوم دیوبند ۱۰ شعبان ۱۴۲۸ھ

اصول و کثرت

خطیب العصر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب (نور اللہ مرقدہ) سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند کے سانحہ وفات اور ان کے حالات زندگی کا تذکرہ اس شمارہ کے گذشتہ صفحات میں آپ کی نگاہوں سے گزر چکا ہے۔

حضرت مرحوم و مخور کی وفات حسرت آیات کا حادثہ دن کے لگ بھگ ساڑھے گیارہ بجے پیش آیا اور بجلی کی لمبر کی طرح چند سیکنڈ کے اندر یہ وہشت اثر خیر پھیل گئی دیکھتے دیکھتے پورے دارالعلوم کی خضاع میں ڈوب گئی اور دارالعلوم کا بچہ بچہ اپنے عظیم سربراہ اور قدیم مربی کی آخری زیارت کے اشتیاق میں ہمیشہ گریاں اپنے اپنے عہدوں اور قیام گاہوں سے نکل کر حضرت کے دولت کدہ کی طرف چل پڑا۔

آہ کہ وہ دولت کدہ جسے کل تک نہ صرف حضرت کی قیام گاہ ہونے کا شرف حاصل تھا بلکہ طالعین سلوک و معرفت کے لئے وہ ایک خانقاہ اور علم و حکمت کے شیداؤں کے لئے ایک درس گاہ کی حیثیت رکھتا تھا جہاں چہار پہر خوشیوں اور مسرتوں کا راج رہا کرتا تھا آج اپنے کھین کی جدائی سے سراپا غم کدہ بنا ہوا تھا اور اس کے در و دیوار سے غم و حسرت ٹپک رہی تھی خود دارالعلوم کا حال بھی اس سے مختلف نہیں تھا۔

ذمہ داران دارالعلوم میں حضرت مولانا سراج الحق صاحب صدر المدین حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب شیخ الحدیث و نائب مہتمم حضرت مولانا محمد عثمان صاحب نائب مہتمم حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات وغیرہ نے تعزیت مسنونہ کے بعد مخدوم زادگان سے خواہش ظاہر کی کہ حضرت کی نماز جنازہ اندرون دارالعلوم ادا کی جائے جیسے ان حضرات نے منظور کر لیا۔ چنانچہ اسی وقت دارالعلوم کے لاؤڈ سپیکر سے یہ اعلان کر دیا گیا کہ خدام دارالعلوم کی درخواست پر مخدوم زادہ مولانا محمد سالم صاحب نے دارالعلوم کے اندر نماز جنازہ ادا کرنے پر آمادگی ظاہر کر دی ہے، لہذا بعد نماز عشاء دارالعلوم میں جنازہ کی نماز ادا کی جائے گی اور اسی وقت یہ بھی

اعلان کر دیا گیا کہ اس حادثہ جان کاہ پر دارالعلوم دیوبند میں تین یوم کی تعطیل رہے گی احباب تین دنوں میں روزانہ صبح و شام قرآن مجید اور آیت کریمہ کا ختم کرنے ایصالِ ثواب کیا جائے گا تمام طلباء حضرات اساتذہ اہلکار کثرت صبح و شام حاضر ہو کر ایصالِ ثواب میں شرکت کریں۔

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب ہتم دارالعلوم اس وقت اپنے وطن بجنور میں تشریف فرما تھے انہیں اس حادثہ کا خبر سے مطلع کرنے کا اسی وقت انتظام کیا گیا چنانچہ موصوف اطلاق سے ہی بجنور سے روانہ ہو گئے اور مغرب و عشاء کے درمیان دیوبند پہنچ گئے اور سید صاحب اجڑا دکان کے پاس جا کر تعزیت مسنونہ کی پھر دارالعلوم تشریف لائے حضرت ہتم صاحب کی تشریف آوری کے کچھ پہلے حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب میرٹھی یہاں پہنچ چکے تھے۔

حضرت مولانا سید احمد فی صدر جمعیت علماء ہند اس دن بمبئی تھے دفتر جمعیت کی اطلاع پر بذریعہ ہوائی جہاز دہلی پہنچے اور پھر بذریعہ کار دہلی سے دیوبند کے لئے روانہ ہوئے اور عشاء سے کچھ پہلے وہ بھی دیوبند پہنچ گئے، اتفاق سے حضرت مولانا مہدی سخت نزلہ اور بیمار میں گرفتار تھے اور سفر کی مصوبت برداشت کرنے کی بالکل ہمت و طاقت نہیں تھی لیکن انہوں نے اپنے اوپر جبر کے متنازعہ جوازہ اور تجویز و تکفین میں شرکت کی غرض سے یہ مشقت برداشت کی۔

اعلان اور طے شدہ پروگرام کے مطابق تقریباً دس بجے مولانا معراج الحق صاحب مولانا مفتی سید احمد یالپوری وغیرہ اساتذہ دارالعلوم اور حضرت مرحوم کے متعلقین و معتقدین کی مشایعت میں جنازہ صدر دروازہ سے دارالعلوم میں داخل ہوا اور احاطہ مولسری میں نودہ کے درمیانی دروازہ کے سامنے رکھا گیا۔ تمام طلباء دارالعلوم اور حضرات اساتذہ و کارکنان عشاء کی نماز سے فارغ ہو کر پہلے ہی سے جنازہ کے انتظار میں احاطہ مولسری میں جمع تھے، قصبہ دیوبند اور اطراف و جوانب کے تقریباً پانچ ہزار سے زائد متعلقین و معتقدین بھی اپنے سربراہ کے آخری حقوق کی ادائیگی کے لئے اکٹھے تھے، خادم زادہ مولانا محمد سالم صاحب کی اقتداء میں پورے مجمع نے نماز جنازہ ادا کی اور تقریباً اربع بجے شب میں حکمت قاضی کے سب سے بڑے شارح دامن کو اس حکمت کے موجب حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ کے پہلو میں دفن کر دیا گیا۔

دوسرے دن ۷ رشتوال کو بعد نماز ظہر دارالعلوم میں حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب ہتم کی زیر صدارت جلسہ تعزیت منعقد کیا گیا جس میں حضرت مولانا قاضی زین العابدین صاحب ممبر مجلس شوریٰ مولانا معراج الحق صاحب صدر المدین، حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات

اور حضرت مولانا ریاست علی صاحب نائب ناظم تعلیمات نے تقریریں کیں اور حضرت قاری صاحب کماوصات و کمالات اور محاسن و برکات پر روشنی ڈالی۔

صدر جلسہ حضرت مہتمم صاحب نے اپنی صدارتی تقریر میں حضرت مرحوم کو خراج تحسین پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت قاری صاحب اس دور میں علماء دیوبند کے مقتدی اور مسلک دیوبند کے ترجمان تھے ان کے مواظظ و مقالات سے دارالعلوم اور مسلک دارالعلوم کو عید تقویت پہنچی ہے عوام ہی میں نہیں بلکہ طبقہ علماء میں عرصہ دراز تک ان کی کمی محسوس کی جاتی رہے گی۔

حضرت قاضی صاحب رکن شوری نے اپنی تقریر میں خانوادہ قاسمی سے اپنے خاندانی قدیم تعلقات پر روشنی ڈالی اور بتایا کہ حضرت قاری صاحب اس قدیم تعلقات کو زندگی بھر نباہتے رہے۔ اور کبھی بھی اس میں کمی و فرق نہیں آنے دیا۔ قاضی صاحب نے حضرت قدس سرہ کے علمی کمالات کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ علی استحضار اور دقیق سے دقیق مسائل کو سہل ترین اسلوب میں بیان کر دینے پر جو قدرت قاری صاحب کو حاصل تھی صفت علماء میں اس کی نظیر کمتر ملے گی۔

حضرت مولانا مراح الحق صاحب نے اپنی مختصر تقریر میں حضرت مرحوم و مغفور کے اوصاف علم قاضی، تحمل غیور کو واقعات اور دلائل کی روشنی میں بیان کیا اور فرمایا کہ اڑتیس سال اپنے تجربہ کی بنیاد پر مجھے اس بات پر پورا یقین اور اعتماد ہے کہ عالمی شہرت و مقبولیت کے باوجود قاری صاحب کے علم و تواضع میں کوئی فرق محسوس نہیں ہوا حضرت مولانا وحید الزماں صاحب ناظم تعلیمات نے حضرات اساتذہ اور کارکنان دارالعلوم کے تئیں حضرت قاری صاحب نورالشر مرقدہ کے طرز عمل پر روشنی ڈالی اور بتایا کہ قاری صاحب اپنے ماتحتوں پر مکمل اعتماد کرتے تھے اور حتی الامکان انہیں سہولت اور راحت دینے کی کوشش فرماتے تھے اور معمولی سے معمولی کارکن کے ساتھ نہایت عزت و احترام کا معاملہ فرماتے تھے جس کی بنا پر قاری صاحب ہر دلعزیز تھے اور کارکنوں سے کام لینے میں انہیں کبھی کوئی دشواری نہیں ہوتی تھی۔

حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے اپنی تقریر میں حضرت قاری صاحب قدس سرہ کے

ادفات و کمالات کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ مرحوم پر اللہ جل جلالہ کا یہ خاص فضل و کرم تھا کہ اس دنیا میں نیک نامی کے ساتھ زندگی گزارنے کے لئے جن اوصاف و اسباب کی ضرورت پڑتی ہے تمام ازل نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کو ان تمام اوصاف و کمالات سے حصہ وافر عطا فرمایا تھا۔ اور انتہاء آخرت میں بھی شریخ رو رہیں گے۔ حضرت کی ایک بیک فرشتہ قلم تھا سچا، ہڈی میں اکابر رحمہم اللہ کی ارجح اگر ان سے سوال کریں گی کہ دارالعلوم کو کس کے حملے چھوڑ کر آئے ہو تو وہ بلا تامل یہ جواب دے سکیں گے کہ دارالعلوم کو ایک ایسے شخص کی نگرانی میں چھوڑ کر آیا ہوں جو خود دارالعلوم کا فہم یافتہ اکابر دارالعلوم کے طریق مسلک کا شیعہ الی۔ انتظامی امور کی نزاکتوں کو پوری طرح سمجھنے والا، نہایت دیانتدار اور ایثار پسند ہے جس نے دارالعلوم کے لئے اپنے رئیسانہ آرام و راحت کو خیر باد کہہ کر دارالعلوم کی فقراۃ زندگی اختیار کر لی ہے۔ علیہ کے آخر میں ایک تعزیتی تجویز منظور کی گئی پھر ایصال ثواب اور دعا و مغفرت پر طلبہ اختتام پذیر ہوا۔

تجویز تعزیت یہ ہے

دارالعلوم دیوبند کے طلباء و اساتذہ اور ارباب انتظام کا یہ علیہ عام حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب رحمۃ اللہ علیہ کے حادثہ وفات حضرت آیات پر انتہائی رنج و غم کا اظہار کرتا ہے۔ حضرت موصوف کو خدا تعالیٰ نے بہت سے اوصاف ظاہر و باطنی سے مالا مال کیا تھا۔ آپ محدث جلیل استاد الاساتذہ حضرت علامہ النور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تلامذہ میں سے تھے اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کو منصب خلافت حاصل تھا۔ علوم دینیہ بالخصوص تفسیر و حدیث و کلام میں آپ کا پایہ بہت بلند تھا۔ عرصہ دراز تک آپ نے درس و تدریس کی اہم کتابوں اور بالخصوص حجتہ اللہ البالغہ کا دارالعلوم میں درس دیا۔ اور سید الطائف حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اپنے حیدر عالی مقام حضرت اقدس ناخو تو کی رحمۃ اللہ تعالیٰ کے علوم و معارف سے طلبہ دارالعلوم کو مستفید کیا۔

آپ کو خدا تعالیٰ نے قوت بیان کا کمال عطا فرمایا تھا علماء و عوام اور قدیم تعلیم یافتہ اور جدید تعلیم یافتہ سب ہی آپ کی تقریر پر دلپذیر سے متاثر ہوتے تھے تقریباً نصف صدی سے آپ دارالعلوم کے سب سے بڑے انتظامی عہدہ اہتمام پر فائز رہے اور حضرت شیخ الاسلام مولانا سعید حسین صاحب مدنی رحمۃ اللہ تعالیٰ، حضرت علامہ محمد اباسم صاحب بلیاوی رحمۃ اللہ اور حضرت غلام محمد بن مولانا خزانہ کے

پہلو بہ پہلو دارالعلوم کی اعلیٰ خدمات انجام دیکر اس کی عظمت و شوکت کو چار چاند لگائے۔
آپ نے نہ صرف زبان بلکہ قلم سے بھی علمی دینی و اصلاحی و دعوتی اعلیٰ خدمات انجام دیں اور
درجنوں بلند پایہ اور کثیر النفع کتب و رسائل تحریر کئے۔ آپ کے انہیں اوصاف و کمالات کی وجہ سے پوری
جماعت دیوبند آپ کو اپنا سربراہ تسلیم کرتی تھی، انوس صدافوس کہ علوم و معارف کا یہ درختیں ستارہ
آج عزوب ہو گیا اور نہ صرف دما العلوم بلکہ پورا عالم اسلام اس کی حیا بخشی سے محروم ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ
سے دعا ہے کہ حضرت رحمہ اللہ کو وح پر فتوح کو جنت الفردوس میں مقام بلند عطا فرمائے۔ اور
فتبین دارالعلوم اور اہل خاندان خصوصاً فرزند ان گرامی کو صبر عطا فرمائے۔

اس حادثہ عظیم کے بعد بچے در پے در دو اور حادثوں سے دارالعلوم کو دو چار ہونا پڑا۔
جانب محمد شمیم صاحب دیوبندی جو دارالعلوم کے قدیم و فادار اور ملازم اور مہمان خانہ دارالعلوم کے محافظ
و نگراں تھے، مہافون کی تواضع اور خدمت کا خاص سلیقہ رکھتے تھے چند یوم کی علالت کے بعد مؤرخہ
۲۸ اگست ۱۹۸۲ء کو انتقال کر گئے۔ اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرمائے۔

دوسرے مولانا محمد گل صاحب ناظم شعبہ تنظیم و ترقی جو ایک طویل عرصے اس عہدہ پر فائز
تھے اور اپنے کام پر قایم و یافہ تھے مرحوم بہت ہی مخلص اور ٹوٹ کر محنت کرنے والے تھے،
ان کے اس وصف کی بنا پر نہ صرف یہ کہ ان کے ساتھ کام کرنا لاعلم بلکہ دارالعلوم سے متعلق
ہر فرد ان سے محبت کا تعلق رکھتا تھا۔ آخر میں کیرسنی اور مسلسل امراض کی بنا پر مزاج میں پہلی جیسی
شگفتگی باقی نہیں رہی تھی پھر بھی ان کی ہر دلعزیزی میں کوئی فرق نہیں آیا تقریباً بیس بائیس
یوم مرض قالج میں مبتلا رہ کر مؤرخہ ۲۸ اگست صبح ۵ بجے دہلی کے رام منوہر لوبیا اسپتال
میں انتقال کر گئے اسی دن میت بذریعہ ایسبولینس دیوبند لائی گئی، اور بعد نماز عصر تجہیز و تکفین
عمل میں آئی۔

روانی اسلام

ار حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مولانا اسلام حضرت قاری صاحب کی وہ مشہور نظم ہے جو مرحوم نے ایک تقریباً سترہ سترہ سال پیشتر "سان الصحر کبر الی آبادی" کی مشہور و مقبول نظم "پانی کی رطابی" کی زمین میں لکھی تھی۔ اس نظم کو حضرت قاری صاحب نے جب کبر الی آبادی مرحوم کے پاس بھیجا تو اس کا جواب انہوں نے حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی علیہ الرحمۃ کے نام ایک خط میں ان الفاظ کے ساتھ دیا تھا: مولانا محمد طیب کی نظم مولانا اسلام نظر سے گزری، سبحان، علی علی ہر ایک اللہ نقاش نقش ثانی بہتر اول * خاکسار کبر

بلاؤں کو سر سے ملانا ہوا	اندرونِ عرب	پہلا ارض بطل سے اک بحرِ ذخرا
وہ کوئی کانٹے ٹٹاتا ہوا	اسی کی عبادت سکھاتا ہوا	کہتا جسکی موجوں کا اول تناخرا
وہ غیروں کو اپنے بناتا ہوا	حضور اس کے سب کو جھکاتا ہوا	وہ توحید کی لے بجاتا ہوا
لگن لگن نئی سی لگاتا ہوا	جہالت کی زمیں مٹاتا ہوا	سرورِ جہازی میں لگاتا ہوا
وہ آنکھوں سے آنکھیں لٹاتا ہوا	معارف کے ایوان اٹھاتا ہوا	وہ جنگل میں شگل بناتا ہوا
دلوں میں ہر اک کے سما ہوا	وہ فرضی قیودیں اڑاتا ہوا	وہ شہروں میں شاوی پھاتا ہوا
بیلوینِ عرب	مظالم کو ڈاشیں بتاتا ہوا	پہاڑوں پہ نعرے لگاتا ہوا
(۲)	اذا میں زمیں پر دلاتا ہوا	سمندر میں طوفان ٹٹاتا ہوا
وہ ایمان کسریٰ پلاتا ہوا	شیاطین کو دھکے دلاتا ہوا	مظالم کے بیڑوں کو ڈھکا ہوا
علم و مہیوں کے گڑھ ہوا	سما می کو آنکھیں دکھاتا ہوا	ناز میں اودھم مچاتا ہوا
پرواغِ بدایت پلاتا ہوا	لگا ہوں کی گردن دباتا ہوا	محیطِ زمین پر وہ چھاتا ہوا
اصنافِ مخلوق کی بھاتا ہوا	وہ نیکیوں کو مٹاتے سناٹا ہوا	خباثت کی گاتیں مٹاتا ہوا
دوئی سے ہر اک کو بھاتا ہوا	شریروں کو ہر سو ڈراتا ہوا	صداقت کے جھنڈے اڑاتا ہوا
سوتے ذلت و اہم دلاتا ہوا	وہ گرتوں کو بڑھ کر اٹھاتا ہوا	وہ باطل کو نیچا دکھاتا ہوا
ساوا کی تلکے سناٹا ہوا	بہیں ڈوبتوں کو تراتا ہوا	بتوں سے وہ رشتے تڑاتا ہوا
اسی لے ہر سب کو لٹاتا ہوا	بہیں سبیلوں کو جلاتا ہوا	خدا سے ہر اک کو ملاتا ہوا
حکومت	انہیں آپ جیوں پلاتا ہوا	
(۳)		
وہ فتنوں کو ہر سودا ہوا		
وہ کچھڑوں کو باہم ملاتا ہوا		
میری حالت بھاتا ہوا		
حق اپنے سب کو دکھاتا ہوا		



جانفزا لوح تواریخ

۱۴۰۳ھ

عبداللہ الحق العظیم و نفعی البقا الکویہ
۱۹۸۳ء

شیخ الاسلام الوکیل الفلاح الرحمن الرحیم
۱۴۰۳ھ

قال المجید، وسقاہم ربہم شرا باطہورا
۱۴۰۳ھ

ان اللہ القدوس لیوفہ العلم بر فہ العلماء
۱۴۰۳ھ

موت العالم المومن موت العالم
۱۴۰۳ھ

حکیم نام قاری محطیب صا طالب شراہ • مولانا قادری محطیب مستم دارالعلوم دیوبند علی الشرا الوکیل
۱۴۰۳ھ

زین جہان آب و گل خوش طالب طین رفت
۱۴۰۳ھ

رحمۃ المہدی الخالق الکویہ • نور قدس النور النقی • برد مہجۃ القدوس الوالی
۱۴۰۳ھ

قطعه بتواریخ

۱۴۰۳ھ

عالم دین پادی راہ خدا
رشد و تقویٰ را امین بادشاہ
ماہر اسرار دین و دنیا
صوت حق گیش را و حق نشا
تشنگان علم را بحر سخا
واعظ شیریں سیاں شیریں دوا
اہل علم و فضل را ہم مقتدا
از دلم سال و فات آید خدا
رحلتش ہم طیب و ہم پڑھیا

قاری طیب زعیم با صفا
مستم دارالعلوم دیوبند
بنک میل مدرسہ دارالعلوم
شیخ وقت و ہم مجاز تھا نوکا
ماہ تاباں بود در ہر انجمن
ہند را سخاں امیر کاروان
بود دانش متفرد در انجمن
طہ انور داخل جنت بود
باقی از عثمان سراغ دی گفت

عبدلزار محمد عثمان مرونی
۱۴۰۳ھ

سحر قادری محطیب صا طالب شراہ نے، ۱۳۸۳ھ میں پیدا ہوئے، ۱۳۸۳ھ میں دارالعلوم دیوبند سے فارغ ہو کر وہیں مدرسہ ہوئے۔
۱۳۸۳ھ میں نائب تمہید ۱۳۸۳ھ میں مستم ہوئے، ۱۳۸۳ھ میں مولانا قادری محطیب صا طالب شراہ کو وفات پا کر حرات کاکی دیوبند میں
مرونی ہوئے، داتا گنج بخش نے موصوف سے ۱۳۸۳ھ میں بنامہ شریف پڑھی ہے۔

فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم دیوبند

قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب
۹/-	انتصار الاسلام	۱۱/-	تفسیر سورہ بقرہ	۱۲/-	فتاویٰ دارالعلوم جلد ۱
۶/۵۰	مصابیح الرادع	۷/-	تاریخ دارالعلوم جلد ۱	۱۲/-	"
۲/-	تفسیر سورہ بقرہ	۷/-	"	۲۵/-	"
۲/-	اسلامی عقائد اور مسائل	۱۲/۵۰	انگریزی متن	۳۱/-	"
۲/۵۰	مردودی مذہب	۷/-	سوانح قاسمی جلد اول	۲۶/-	"
۲/۵۰	مردودی دستور و عقائد	۲۸/-	"	۳۶/-	"
۷/-	نظریہ دو قرآن پر ایک نظر	۱۲/-	"	۲۳/-	"
۲/-	مکتوبات	۱۹/-	مخطوطات جلد اول	۲۸/-	"
۳/۵۰	مکتوبات ثلثہ	۲۱/-	"	۳۱/-	"
۱/-	دو ضروری مسئلے	۲۸/-	قبلہ نما	۲۲/-	"
۲/۵۰	بیان اسلام کا دیکھنا	۶/۵۰	دینی دعوت کے قرآنی اصول	۱۶/-	"
۲/۵۰	"	۲۶/-	ناتقابل فراموش واقعات	۱۲/-	الفیہ المحدث
۲/۵۰	"	۷/-	المنام الاخوان	۱۱/-	مشکوۃ الآثار
۷/-	"	۷/۵۰	تنویر فروع	۷/-	الفضیہ
۱/-	اجتماع گنگوہ	۱۰/-	برائین قاسمہ	۶/-	نقوۃ الادب
۱/-	در مشور اول	۵/-	حکمت قاسمہ	۱۱/-	مقدمتین الصلاح
۱/-	"	۱۶/-	عارج سلوک	۸/-	تفسیر عارف و الشریع
۱/-	اصناف اللہ	۸/-	حائزہ تراجم قرآنی	۳۰/-	الاشباہ والنظائر
۳/-	ایمان و عمل	۵/-	قرآن حکم	۱۱/-	عقیدۃ الطحاوی
۱/۵۰	دارالعلوم دیوبند کا ایک فتویٰ	۱۰/-	حجۃ الاسلام	۲۲/-	حاجی
۱/۵۰	ادراک کی حقیقت	۴/-	اسرار الہی	۱۲/-	ملاحسن
۱/۵۰	ماثورہ دعائیں	۳/۵۰	آراکین پر مشین گوئی	۱۲/۵۰	مقامات حریری

دَارُ الْعِلْمِ دِيُو بِنْدَا كَلَامُ حَقِّ نَبِيِّ مَا هُنَا مَكَّةُ



دَارُ الْعِلْمِ

زیر کچہری

A. P. M.
29-10-83

مجلس شوری دَارُ الْعِلْمِ دیوبند

مدیر مسئول

ریاست علی بجنوری

نگران اعلیٰ: ت الحاج مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند

کتاب العلوم فی تفسیر کمال علی دینی دارالعلوم ماہنامہ

جلد نمبر ۶۲ ستمبر ۱۹۸۳ء مطابق ذی الحجہ ۱۴۰۳ھ { شمارہ نمبر ۶۲ }

مجلس اذارت
مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی
مولانا ریاست علی صاحب دیرستول
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
طبائع و فائز
دارالعلوم معرفت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
مہتمم دارالعلوم دیوبند
مطبوعہ
محبوب پرنٹنگ پریس دیوبند

سالانہ ذرا اشتراک
ہندوستان سے - ۲۵ روپے
سعودی عرب، کویت، ابوظہبی وغیرہ سے بذریعہ
ایر میل - ۹۰ روپے
جنوب مشرقی افریقہ، برطانیہ وغیرہ سے بذریعہ
ایر میل - ۱۰۵ روپے
امریکہ، کناڈا، وغیرہ سے بذریعہ ایر میل ۱۱۶ روپے
پاکستان سے بذریعہ ریل - ۴۵ روپے
فی ہجہ - ۲/۵۰ روپے

ضروریے گذارشیں

ماہنامہ دارالعلوم کے خریداروں سے گذارش ہے کہ جن حضرات کی مدت خریداری ختم ہو چکی ہے انکو ہر شمارہ میں بذریعہ سرخ نشان بار بار اطلاع دی جا چکی ہے اور ستمبر ۱۹۸۳ء کے شمارہ میں بھی انکو اور جن کی مدت خریداری ستمبر ۱۹۸۳ء میں ختم ہو رہی ہے انکو بذریعہ سرخ نشان مطلع کیا جاتا ہے کہ وہ ہر بانی فدا کر سالانہ چندہ ۲۵ روپے بذریعہ منی آرڈر ارسال فرمائیں، وی بی کا اشتہار نہ فرمائیں وی بی کا خرچہ ستر روپے ہے، اسلئے وی بی کی صورت میں ۲۵ روپے ادا کرنے ہونگے جو بلا وجہ کا بار ہے اور واپسی کی صورت میں ادارہ کا نقصان ہے، امید ہے کہ زحمت فیکر خود کو اور ادارہ کو نقصان سے بچائیں گے۔ (مدیر)

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	مضمون
۱- ۳	حرف آغاز
۲	مصنف عبدالرحمن کی کتاب الجامع جامع مہربان
۳	جوزف کرافٹ کے مقالہ کے جوابات
۴	تسرانی انداز استدلال علامہ حبیب الرحمن
۵	معزز مارتھ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
۶	کوائف دارالعلوم
۷	فہرست کتب مطبوعہ دارالعلوم
۳	مولانا حبیب الرحمن قاسمی
۶	حضرت مولانا حبیب الرحمن اعظمی مدظلہ
۹	حضرت مولانا فہمید الحق صاحب افغانی رح
۱۸	مولانا افضل الحق صاحب جوہر قاسمی
۳۳	مولانا محمد عثمان صاحب معرونی
۴۵	ادارہ
۴۸	

ہندوستانی و پاکستانی خریداروں سے ضروری گزارش

- ۱- ہندوستانی خریداروں سے ضروری گزارش ہے کہ ختم خریداری کی اطلاع پا کر اول فرصت میں اپنا چندہ نمبر خریداری کے حوالہ کے ساتھ منی آرڈر سے روانہ فرمائیں
- ۲- پاکستانی خریدار اپنا چندہ مبلغ ۴۵ روپے مولانا عبدالستار صاحب تمام کرم علی مالہ تحصیل شجاع آباد ضلع ملتان (پاکستان) کو بھیج دیں اور انہیں لکھیں کہ وہ اس چندہ کو رسالہ دارالعلوم کے حساب میں جمع کریں ماہ مارچ سے خریداری نمبر بدل دیا گیا ہے۔ خریدار حضرات پتہ پر درج شدہ نمبر محفوظ فرمائیں۔ خط و کتابت کے وقت خریداری نمبر ضرور لکھیں۔

(ادامہ)

حکمت آغاز

يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَاَلْأَوَّلُ

علمدارِ انجمن سے علمی محفلیں بس تیزی کے ساتھ خالی ہوتی جا رہی ہیں اسے دیکھ کر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ نبی صادق و معذوق صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشین گوئی "يَذْهَبُ الصَّالِحُونَ الْأَوَّلُ فَاَلْأَوَّلُ" و تبقي حفالة الشعير و الثمر لا يبالينهم الله، کا صدق اصلی آج ہی کا دورِ مرقن ہے۔

ملتِ مسلمہ ابھی خلافتِ العصر حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی مہاجر مدنی قدس اللہ سرہ کا غم بھولی نہیں تھی کہ جولائی ۱۹۸۳ء کو خطیب العصر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب طاب ثراہ و محل الجنتہ مشراہ کے حادثہ وفات سے دوچار ہو گئی۔ اور ابھی حضرت قاری صاحب علیہ الرحمۃ والغفران کی تعزیت کا سلسلہ چل ہی رہا تھا کہ اخبارات نے یہ اندوہ ناک خبر سنائی کہ اگست ۱۹۸۳ء کو برصغیر کے نامور عالم و محقق حضرت مولانا شمس الحق افغانی ریکٹرِ عالم جاودانی ہو گئے (إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ)

مولانا افغانی مرحوم ایک جید عالمِ دین، بلند پایہ محقق، بہترین مصنف، صاحب نسبت بزرگ اور کابرِ علم و دیوبند کی یادگار تھے۔ اس قحطِ انسانیت کا مخطوط کے دور میں مولانا افغانی کا حادثہ وفات ایک بڑا علمی حادثہ ہے۔

ابتدائی حالات | مولانا افغانی ضلع پشاور کے قصبہ ترنگ کے ایک علمی خاندان میں، رمضان المبارک ۱۳۱۸ھ کو پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم اپنے والد ماجد مولانا غلام حیدر سے حاصل کی جو مولانا عبدالعلیم کھٹکی ترنگی محل کے شاگرد تھے۔ بعد ازاں سرحد و افغانستان کے مشاہیرِ علم سے اکتسابِ فیوض کیا۔ اور فنون کی تمام کتابیں بڑھکر دو سو حدیث کی تکمیل کے لئے دارالعلوم دیوبند کا علمی سفر کیا اور ۱۳۳۹ھ میں دارالعلوم میں باقاعدہ داخلہ لیکر اس وقت کے صدر المدینہ و شیخ الحدیث امام العصر علامہ نور شاہ صاحب

کشمیری، حضرت مولانا اصغر حسین محدث دیوبندی جامع معقول و منقول مولانا محمد رسول خاں ہزاروی وغیرہ سے صحاح ستہ وغیرہ کتب حدیث کی تحصیل و تکمیل کر کے ۱۳۳۷ھ میں فارغ التحصیل ہوئے۔

تبلیغی خدمت | مولانا افغانی زمانہ طالب علمی ہی میں علمی شغف اور ذہانت و ذکاوت کے اعتبار سے اپنے معاصرین میں ممتاز مقام رکھتے تھے۔ فراغت تعلیم کے بعد حج بیت اللہ و زیارت حرمین شریفین سے مشرف ہوئے۔ اس مبارک سفر سے واپس ہوئے تو اکابر دارالعلوم نے آپ کو دارالعلوم بلا لیا اور شذھی تحریک کے مقام اور ردک تمام کے لئے مبلغین کے ایک قافلہ کا قائد بنا کر آپ کو راجستھان بھیج دیا۔ وہاں پہنچ کر آپ نے آریہ مبلغین سے متعدد مناظرے کئے اور انہیں شکست فاش دیکر میدان چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔

آپ کی نخلصانہ و مؤثرانہ تبلیغی مساعی سے ہزاروں غیر مسلم و مرتد حلقہ بگوش اسلام ہو گئے۔ فتنہ ارتداد کے خاتمہ پر کامیاب و کامراں ہو کر جب آپ دارالعلوم دیوبند واپس ہوئے تو اس مبارک کامیابی کی خوشی میں دارالحدیث میں ایک جلسہ منعقد کیا گیا جس میں آپ نے تبلیغی حالات و کوائف پر ایک مبسوط تقریر کی جسے سن کر اکابر دارالعلوم نے آپ کو بڑی دعائیں دیں۔

تدریس و تعلیم | اس مہم کے سرانجام دینے کے بعد مولانا افغانی نے اپنے اکابر و اساتذہ کے طریقہ کے مطابق درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا۔ اور مظہر العلوم کھڑہ کراچی، قاسم العلوم شیرانوالہ دارالرشاد جھڑہ سندھ وغیرہ مدارس میں صدر مدرس کی حیثیت سے ۱۳۵۲ھ تک تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ۱۳۵۴ھ میں انہیں دارالعلوم بلولیا گیا۔ اور شیخ التفسیر کا اہم ترین منصب انہیں تفویض کیا گیا۔ تقریباً تین سال تک دارالعلوم میں حدیث و تفسیر کی کتابوں کا درس دینے کے بعد ۱۳۵۹ھ میں ریاست خلافت کے وزیر تعلیم کے اہم ترین عہدہ پر فائز ہوئے۔ اور تقریباً اسی سال تک اس منصب پر رہ کر مفید ترین خدمات انجام دیں بعد میں وزارت تعلیم سے استعفیٰ دیکر پھر درس و تدریس کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ اور جامعہ اسلامیہ ڈابھیل، جامعہ اسلامیہ بھاولپور اور اکیڈمی علوم اسلامیہ کوئٹہ وغیرہ سے متعلق رہ کر علمی خدمات انجام دیتے رہے۔

تصنیف و تالیف | درس و تدریس کے علاوہ مولانا افغانی نے تحریر و تقریر کے ذریعہ گرانقدر علمی و دینی خدمات انجام دیں۔ چنانچہ آپ کی تصانیف میں معین القضاۃ و انجمن مولیٰ ایک معرکہ الآراء

کتاب لائی جاتی ہے جسے پورے عالم اسلام کے علماء و وقعت اور پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اس اہم ترین کتاب کے علاوہ آپ کی حسب ذیل کتابیں بھی علمی حلقوں میں مشہور و معروف ہیں۔

(۲) شرعی ضابطہ دیوانی (۳) علوم القرآن، یہ کتاب پشاور یونیورسٹی ایم، اے۔ اسلامیات کے نصاب میں داخل ہے۔ (۴) ترقی اور اسلام، (۵) سوشلزم اور اسلام، (۶) سرمایہ دارانہ اور اشتراکی نظام کا موازنہ اسلام سے (۷) اسلام دین فطرت ہے (۸) اسلام عالمگیر مذہب ہے۔ (۹) عالمی مشکلات اور اس کا قرآنی حل، (۱۰) مدارس کا معاشرہ پر اثر (۱۱) آئینہ اریہ (۱۲) تصوف اور تعمیر کردار (۱۳) اسلامی جہاد (۱۴) کیونزم اور اسلام (۱۵) احکام القرآن (۱۶) مفردات القرآن (۱۷) مشکلات القرآن (۱۸) حقیقت زمان و مکان (۱۹) تنقیح الشذی علی جامع الترمذی (۲۰)

معدن السورہ فی فتاویٰ بھاول پور

ارشاد وسلوک | مولانا افتخار مرحوم علی سحر کے ساتھ ارشاد وسلوک میں بھی مدد ملتی رکھتے تھے اور سلسلہ قادریہ، سلسلہ نقشبندیہ اور سلسلہ چشتیہ تینوں سلسلوں میں آپ کو خلافت و اجازت حاصل تھی، جس کی تفصیل یہ ہے۔

(۱) سلسلہ قادریہ میں اپنے والد ماجد مولانا غلام حیدر سے بیعت تھے اور تکمیل حضرت مولانا غلام محمد دین پوری سے کی (۲) سلسلہ نقشبندیہ سرزمین حجاز میں شیخ عثمانی علاؤ الدین عراقی سے حاصل کیا (۳) اور سلسلہ چشتیہ صابریہ کی بیعت حضرت حکیم الامت مولانا تھانوی سے اور اجازت حضرت مفتی محمد حسن سے حاصل ہوئی۔

تلامذہ | آپ کے تلامذہ کی تعداد ہندوستان و پاکستان وغیرہ میں بہت ہے جن میں سے چند شاہیر یہ ہیں۔ (۱) مولانا احتشام الحق تھانوی (۲) مولانا مفتی محمد عبدالرشید صاحب استاذ حدیث خیر المدارس ملتان (۳) مولانا محمد شریف صاحب استاذ حدیث خیر المدارس (۴) مولانا نور محمد صاحب شیخ الحدیث مدینہ ہاشمیہ کراچی (۵) فضل احمد صاحب شیخ الحدیث مظہر العلوم کھڑہ کراچی (۶) مولانا عبدالرحمن شیخ الحدیث تعلیم القرآن راولپنڈی (۷) مولانا مجاہد الحسنی صاحب خطیب جامع مسجد لائپور (۸) مولانا عبدالرؤف صاحب شیخ الحدیث دارالعلوم اسلامیہ چارسدہ وغیرہ۔

رسالہ "الرشاد" (اپریل ۱۹۸۳ء) کے ذریعہ میرے قدیم کرم فرما ڈاکٹر حمید اللہ صاحب کے ایک جدید اکتشاف کا علم ہوا، اس اکتشاف میں انھوں نے میری ایڈٹ کردہ "مصنف عبد الرزاق" کی آخری کتاب، "کتاب الجامع"، کو "جامع معمر بن راشد" قرار دیتے ہوئے مجھ پر عدم انتباہ کا الزام لگایا ہے۔ میں اس بارے میں اُن کو معذور تصور کرتا ہوں، اور تحقیق و صداقت سے قطعاً عاری۔ اس الزام پر ان کو کوئی ملامت نہیں کرتا، ایسا لگتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کسی عام مسلم مستشرق کی باتوں میں آگئے ہیں۔

کوئی شخص جس کی نظر سے "الأوائل" للشیخ سعید سنبل، یا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی کی "بستان المحدثین" بھی گزری ہو۔ وہ مجھ کو عدم انتباہ کے ساتھ مطلع نہیں کر سکتا، "الأوائل" شیخ محمد سعید سنبل مکی کی تالیف ہے، حضرت شاہ محمد اسحاق مہاجر مکی نے اس کی سند عمر بن عبدالکریم مکی سے لی ہے، انھوں نے علامہ شیخ محمد طاہر سے، اور انھوں نے اپنے والد شیخ محمد سعید سنبل سے اس کی روایت کی ہے،

”ادواتل سفیل“ میں حدیث کی چالیس کتابوں سے عموماً ہر ایک کتاب کی پہلی حدیث جمع کی گئی ہے۔ مگر مصنف عبدالرزاق کی آخری حدیث نقل کی ہے، لکھتے ہیں۔

وبالسند المتقدم إلى الإمام الحجة عبد الرزاق الصنعاني: أخبرنا

معمر عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال لأن شعر رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم الخ - اذین من آت

وحدیث نمبر ۱۹۸۰۱، وحدیث نمبر ۱۹۸۰۴، وحدیث نمبر ۱۹۸۲۲، وحدیث نمبر ۱۹۸۲۹، وحدیث نمبر ۱۹۸۵۸، وحدیث نمبر ۱۹۸۴۴، وحدیث نمبر ۱۹۸۹۲، وحدیث نمبر ۱۹۹۴۳، وحدیث نمبر ۲۰۰۰۰، وحدیث نمبر ۲۰۰۹۲، وحدیث نمبر ۲۰۰۹۳، وحدیث نمبر ۲۰۰۹۴، وحدیث نمبر ۲۰۰۹۵، وحدیث نمبر ۲۰۱۱۱، وحدیث نمبر ۲۰۱۲۶، وحدیث نمبر ۲۰۱۳۶، وحدیث نمبر ۲۰۲۲۸، وحدیث نمبر ۲۰۲۹۲، وحدیث نمبر ۲۰۹۵۱

صاحب کشف الظنون نے امام عبدالرزاق کی کتاب الجامع کا ذکر کیا ہے اور نواد سید نیز شیخ ناصر الدین ابانی نے لکھا ہے کہ الجامع عبدالرزاق کا ایک نسخہ مکتبہ ظاہریہ دمشق میں محفوظ ہے، نواد سید نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس نسخہ پر ۵۵۵۰ کا ایک سماع درج ہے نیز دوسرے سماعات بھی ہیں۔

تو کیا یہ سب محدثین غلط فہمی سے جامع معمر کو "جامع عبدالرزاق" سمجھ کر جامع عبدالرزاق کے سماع کا مثبت تحریر فرما رہے ہیں؟

ضروری اعلان

(۱) ماہنامہ دارالعلوم کے تمام خریداروں سے گزارش ہے کہ خط و کتابت کے وقت خصوصاً منی آرڈر کی کوپن پر خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔
(۲) جملہ معاونین دارالعلوم، چیک، ڈرافٹ، اور منی آرڈر سے پتہ پر ارسال فرمائیں۔

:- پتہ :-

مولانا مرغوب الرحمن صاحب دارالعلوم دیوبند

جوزف کرافٹ کے مقالہ کے جوابات

۶ دسمبر کو ٹریبون ڈائریٹریٹل میں شائع شدہ جرنل کرافٹ نے اپنے مقالے میں دین اسلام پر غلط اعتراضات کئے تھے جنکے حضرت علامہ شمس الحق افغانی قدس سرہ نے درج ذیل جواباً تحریر فرمائے (اداسکل)

شیخ التفسیر حضرت علامہ شمس الحق افغانی قدس سرہ

جوزف کرافٹ کے مضمون کا مقصد ہمدردی کے لباس میں مسلمانوں کو اس امر پر آمادہ کرنا ہے کہ وہ نام نہاد ترقی کی خواہش کی تکمیل کی خاطر اسلام کی تحریف پر آمادہ ہو جائیں۔ جیسے کہ مسیحی مذہب میں پولس یہودی سینٹ پال اور لو تھر کے ذریعہ ہوا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مسیحی مذہب کو حضرت مسیح علیہ السلام سے کوئی تعلق نہیں رہا۔ بلکہ اس کو پولس یہودی مذہب قرار دینا ہی زیادہ موزوں ہو گا۔ مشہور مسیحی محقق بستانی دائرہ المعارف میں لکھتا ہے جو کٹر مسیحی ہے کہ تثلیث کا لفظ سب سے پہلے سینٹ پال سے سُنایا ہے جو متعصب یہودی تھا۔ اور اس نے مسیحی توحید کو شرک سے آلودہ کر کے کامیابی کا سانس لیا۔

انجیل کا حال یہ ہے کہ وہ ایک تھی اور اب جا رہی ہیں۔ نجار مصری قصص الایمان میں لکھتے ہیں کہ ابتدائی تین صدیوں میں ایک سو سے زیادہ انجیلیں تھیں۔ جو بعد میں ان سے چار کا انتخاب کر کے باقی کو ترک کر دیا گیا۔ اور یہ فیصلہ بھی تالیف کو نسل نے ایک فال کی بنا پر کیا۔ پھر ان چار انجیل کا یہ حال ہے کہ پوپ گتس کے قدیم کتب خانہ سے انجیل برنابا برآمد ہوئی جس کے مضامین دوبارہ ولادت مسیح علیہ السلام اور بشارت پیغمبر علیہ السلام کی رسالت پر مشتمل تھی۔

پوپ کا مقرب شاگرد فرامو اس کو دیکھ کر مسلمان ہوا۔ یہ انجیل اصلی تھی، المنار پریس میں چھپ گئی ہے۔

محققین یورپ متفق ہیں کہ ان انجیلوں میں سے ایک بھی حضرت مسیح علیہ السلام کی نہیں۔ اور زبان کا ترجمہ، اور زبان کی سند ہے، پھر بھی محققین مسیحیت کا انجیلوں کے متعلق یہ رائے

ہے۔ یعنی انجیل متی، مرقس، لوقا، اور یوحنا۔

انجیل متی | قدما نصاریٰ کا اتفاق ہے کہ یہ اصل انجیل نہیں ہے۔ اور نہ اس کا ترجمہ ہے اور بالقرض اگر ترجمہ ہے تو ترجمہ کا زمانہ معلوم ہے۔ اور نہ مترجم کا نام اور نہ ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا صحابی ہے۔

انجیل مرقس | پطرس گوانا گو مرونج الاحبار میں لکھتا ہے کہ مرقس یہودی تھا۔ جس نے ارمیوں کے مطالبہ پر یہ انجیل لکھی، غالباً ۶۶ء میں لکھی،

انجیل لوقا | مسٹر گڈل رسالہ الہام میں لکھتا ہے کہ لوقا کی انجیل الہامی نہیں۔ کیونکہ لوقا نے خود ابتداء میں لکھا ہے کہ اس نے یہ انجیل شاہ فیلس کے ساتھ خطا و کتابت کی بنیاد پر لکھی۔ لوقا انطاکیہ میں ملازمت کرتا تھا۔ مسیحیت کو اس نے بدترین دشمن مسیحیت سینٹ پال سے لیا تھا۔ اور اینیت، کفارہ، شراب نوشی، مردار کی کھلت، خنزیر کی کھلت مسیحیت میں داخل ہے۔

انجیل یوحنا | کیتھولک ہیرالڈ جلدے میں پر وفسیر لق سے نقل کیا ہے کہ یوحنا از ابتداء تا انتہا اسکندریہ کے ایک طالب علم کی تصنیف ہے۔

(الفاروق باجہ زادہ صلا ۳)

مسیحی محققین کی ان آراء کے علاوہ خود بائبل میں ایسے مضامین موجود ہیں جو موجب توہین خدا توہین انبیاء علیہم السلام اور موجب توہین شریعت ہیں۔ جو تحریف کی داخلی شہادت ہے۔ اس کے حوالہ جات مع عبارت میری تصنیف ”علوم القرآن“ کے صفحہ ۱۳۸-۱۳۹ پر مذکور ہے۔ ہم نے اخلاقیات اسے نقل کرنا ترک کیا۔

انا جیل میں کسی ایک انجیل کا بھی حافظ معلوم نہیں۔ لیکن اس کے برخلاف قرآن کریم اس کے عہد نبوت خاتم الانبیاء علیہ السلام سے لے کر اب تک لاکھوں حفاظ و قراء کے سینوں میں محفوظ چلا آ رہا ہے۔ خدا نے قرآن میں بھی اس کی حفاظت کا ذکر کیا ہے۔

انا نحن نزلنا الذکر
وانا له لحافظون :
ترجمہ :- (الشرف مہما ہے) ہم نے قرآن
اتارا ہے ہم اس کی حفاظت ضرور کرتے
رہیں گے۔

اس طرح کئی آیات ہیں۔ قرآن کی حفاظت تحریری کا یہ حال ہے کہ عہد نبوت سے اب تک کتابی اور تحریری

دست میں بھی محفوظ چلا آرہا ہے اور تمام نسخہ جات قرآن میں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ تعداد
 پرہ قرآن، تعداد آیات، تعداد کلمات، تعداد حروف اور تعداد ضمت و کسرات و
 نون اور سکونات سب محفوظ ہیں۔ یہاں تک کہ ترتیب سورہ و آیات بھی ایسی اور تو قیہ
 ہے۔ ان سب مذکورہ تعدادوں کو ہم نے اپنی تصنیف ”علوم القرآن“ کے صفحہ ۱۲۱
 پر بحالہ جات کے ساتھ نقل کیا ہے۔ خطی اور تحریری حفاظت کے علاوہ عملی حفاظت
 تمام مسلمانوں کا اس پر عمل بھی چلا آرہا ہے، اور بدلا نہیں۔ مسیحیت میں اصولی تبدیلی
 دینی۔ مثلاً قرآن میں اللہ وحدہ لا شریک اور بے مثال ہے۔ لیکن انجیل یا بائبل میں
 تلمیث۔ قرآن میں ثواب کا دار و مدار اعمال پر ہے۔ انجیل میں مسیحیوں کے عقیدے کے
 مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا مصلوب ہونا ہی نجات کے لئے کافی ہے۔ ختنہ اور غسل
 ثابت ضروری ہے۔ اناجیل میں پولس نے خارج کیا۔

قرآن کے تمام عالم کے نسخوں کا اگر مقابلہ کیا جائے تو ان میں کوئی فرق نہیں۔ بلکہ کسی
 رسم میں اگر کوئی مقرر قرآن پڑھے اور زیر و زبر کا فرق اس کی زبان سے صادر ہو تو متعدد
 نفاں بول اٹھتے ہیں کہ یوں نہیں یوں ہے۔

حقانی نے بحالہ ایس نقل کیا ہے کہ ”بائبل کے قدیم اور جدید نسخوں کا مقابلہ کیا گیا۔
 تیس ہزار اختلافات نکل آئے“ ڈاکٹر گوگر لسیاح نے اور زیادہ نسخوں کا مقابلہ
 یا یعنی ۴۵۵ نسخوں کا توڈیٹر لاکھ اختلافات نکل آئے۔ پادری فنڈر اختتام مناظرہ
 کرہ دہندوستان) میں اپنی کتاب مناظرہ مطبوعہ اکبر آباد میں لکھتے ہیں کہ ”بلا شک
 غی خرابیاں یعنی تحریفات جان بوجھ کر بعض لوگوں سے گئیں جو دیندار مشہور تھے اور
 حال میں تمام یقین سے نہیں کہہ سکتے کہ صحیح کون ہے“

بڑی مصیبت یہ ہے کہ بالاتفاق اصل لورات اور انجیل عبرانی زبان میں تھے۔
 یں عبرانی نسخہ ناپید ہے۔ جو عبرانی نسخہ موجود ہے۔ وہ یونانی نسخہ کا ترجمہ ہے، بلکہ
 وہ زمین سے عبرانی زبان بولنے والے ختم ہو گئے۔ صرف علم الاسنہ کے تحت اسکی
 سلیم دی جاتی ہے۔ لیکن عربی زبان جو قرآن کی زبان ہے۔ زمانہ نزول کے وقت
 سے محدود دائرہ مجاز میں اور نجد سے نکل کر عراق، مصر، شام، شامی افریقہ میں
 م ہو گئی۔ اور عالم اسلام میں عربی جاننے والے ہر شہر اور قصبہ میں موجود ہیں۔

قدرت الہی کے تصرف سے جس کتاب کو رہتی دنیا تک باقی رہنا مقدر تھا۔ اسکو پھیلایا اور باقی زبانوں کو عوام استعمال کے دائرے سے ختم کر دیا۔

ترقی اور اسلام ان دو امور کے متعلق میں نے دو مستقل کتابیں لکھی ہیں۔ (۱) ترقی اور اسلام (۲) عالمگیر مذہب۔ یہاں میں صرف جو زنت کرافٹ کا حجاب لکھتا ہوں۔

اصلاح اصلاح بمعنی تبدیلی کے نامکن ہونے میں خود جو زنت کرافٹ کی اس

تحریر میں اس کے قلم سے عجین کے پروفیسر ہنری کلینٹ مور کے حوالے ہیں یہ تحریر موجود ہے کہ اسلام کی بیدار نشی ہی اصلاح یافتہ صورت میں ہوئی۔ بالکل درست ہے کہ جو کتاب یعنی قرآن ہر زمانہ اور قوم کے لئے ابد تک ہدایت نامہ ہو اور علم الہی کے سرچشمہ سے اس کا ظہور رہا ہو۔ اور چودہ سو سال تمام اقوام اسلامیہ پر اس کا مسلسل عمل چلا آ رہا ہو۔ یہ اس کتاب اور دین کے اصول کے متعلق انسانی اصلاح سے غیر محتاج ہونے کی واضح دلیل ہے۔ اور ہر زمانہ کے تمام شعبہ ہائے زندگی کے لئے وہ فٹ ہے۔ مسیحی محققین کا بھی اس پر اتفاق ہے۔ انگلستان کے مشہور مسیحی مورخ گبن اپنی کتاب ”تاریخ سلطنت روما“ پانچویں جلد کی پچاسویں باب میں لکھتے ہیں: ”شرعیت اسلام ایسے دانشمندانہ اصول اور اس قسم کے عظیم اشرافیت پر مبنی انداز پر مرتب ہوئی۔ کہ سارے جہاں میں اس کی نظیر نہیں مل سکتی“

مسٹر کارلائل لکھتے ہیں: ”شرعیت اسلام کے قوانین و ضوابط کا لوہا آج بھی بایں ہمہ ترقی و حکمت دنیا مانتے پر مجبور ہے“

مسٹر ڈی رائٹ مشہور نامہ نگار انگلستان لکھتے ہیں: ”تاریخ انسانی میرے ایسے شخص کا وجود نہیں جس نے احکام خداوندی کو مستحسن طریقہ سے انجام دیا ہو جس طرح کہ پیغمبر علیہ السلام نے انجام دیا“

پروفیسر باسورستھ نے تو کمال کیا۔ لکھتے ہیں: ”کہ عیسائی ایک دن بلا اتفاق اس کی تصدیق کریں گے کہ بلا شک محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول ہیں“

لارڈ برنارڈ شاہ مشہور اديب انگلستان کا اقرار ہے کہ دور حاضر کی اصلاح قطعاً نامکن ہے جب تک پیغمبر اسلام جیسی شخصیت کو موجودہ دنیا کا ڈکٹیٹر بنایا جائے

ڈاکٹر مارلیس بھٹا ہے ”قرآن نے فطرت کائنات کی دلیوں سے خدا کو سب سے اعلیٰ ہستی ثابت کر کے انسان کو اس کی اطاعت پر جھکا دیا“
 مسٹری۔ ٹی، لکھتے ہیں۔ ”قرآن نے بے شمار انسانوں پر اثر ڈالا۔ اور سائنس کی دنیا نے قرآن کی ضرورت کو اور واضح کر دیا“
 مسٹر عمانوئل ڈی۔ انش لکھتے ہیں ”قرآن کی روشنی اس وقت یورپ میں نمودار ہوئی جب تاریکی محیط ہو رہی تھی۔ اور اس سے یونان کے مردہ علم و عقل کو زندگی مل گئی۔

مسٹر این۔ ایس، لیڈر لکھتا ہے ”تعلیم قرآن سے حکمت و فلسفہ کا ظہور ہوا۔ اور ایسی ترقی کی کہ اپنے وقت کے بڑی بڑی یورپین حکومت سے بڑھ گیا“
 جوزف کرافٹ کا یہ لکھنا کہ اسلام کا نظام ڈھیلا تھا۔ کیا کسی ڈھیلے ڈھالے نظام کے متعلق مخالفین اسلام ایسی شہادتیں دے سکتے ہیں۔ اب میں تاریخی حقیقت سے پوچھتا ہوں کہ کیا تاریخ ادیان عالم میں ایسی کوئی مذہبی کتاب کا وجود ہے کہ وہ حرفِ ہجرت کا غذات میں اور سینوں میں اس طرح محفوظ ہو اور اب تک اس کے اصول پر کوئی فلسفی معقول اعتراض کرنے پر قادر ہو سکے اور قلیل عرصے میں انڈونیشیا اور مراکش سے لیکر کاشغر تک کے بے شمار اقوام کے قلوب کو مسخر کیا ہو۔ اور ایسی روحانی اور اخلاقی تبدیلی پیدا کی ہے کہ بقول جارج زیڈان تمدن عرب، وہ انسانی صورت میں فرشتے بن کر چلتے تھے۔ دنیا کی عظیم الشان سلطنتوں جو مشرق و مغرب پر سینکڑوں سال سے حاوی تھیں وکسری اور قیصر کی حکومتیں تھیں جو دولت، تعداد اور سامان جنگ صنعت و حرفت اور علم طبعی وغیرہ میں فائق تھے، قرآن نے عرب کی ایسی قوم جو جہانگیری اور جہاں بانی کی حقیقت اور تعلیم سے نا آشنا تھے۔ اس کو تھوڑے عرصے میں ایسی بااخلاق اور صاحب سیاست و حکمت قوم بنایا جس کی تاریخ انسانیت میں نظیر نہیں۔ اور وکسری اور قیصر کی عظیم سلطنتوں نے جب اس کے عبر قوم کا مقابلہ کیا تو اس نے ان کے تاج و تخت کا غبار بنا کر رکھ دیا۔ یہی حال ہندوستان کا بھی ہوا۔ پھر ان کے اخلاق انصاف و مساوات خدا پرستی، عزیز نوازی اور مظلوم کی اعانت کے واقعات ایسے ہیں جس کی نظیر پیش کرنے سے پوری انسانی تاریخ خالی ہے۔

ترقی

ترقی کے لئے سامان جنگ، صنعت، اتفاق، اور روحانی قوت۔

سامان جنگ اور صنعت کے متعلق کا یہ ارشاد قرآن - واعدوا لهم ما استطعتم من قوتہ تیار کرتے رہو سامان جنگ جو حق کو تمام دشمنان اسلام پر قوی اور طاقت ور بنانے کے لئے کافی ہے۔ اگرچہ نزول قرآن کے زمانہ میں جنگ کے اسباب سادہ تھے۔ تیر تلوار اور نیزہ اور ڈھال زرہ وغیرہ۔

مواصلات گھوڑے اور اونٹ تھے۔ لیکن خدائے قرآن کو اس زمانے کے مصنوعات کا بھی علم تھا۔ اسلئے ان ساری چیزوں کا نام نہ لیا۔ صرف عالمگیر لفظ قوت کا استعمال کیا۔ یعنی قوت جس میں دور جدید کے توپ، ٹینک، میزائل، ایٹم بم، ہائیڈروجن بم، جوہری ہتھیار اور دیگر سامان جنگ جو آئندہ زمانے میں پیدا ہوگا۔ سب داخل ہیں۔ نماز، روزہ، حج، اور زکوٰۃ سب محدود ہیں۔ نماز سترہ رکعت فرض ہے۔ اگرچہ آدمی اس سے زیادہ پڑھنے کی طاقت رکھتا ہے۔

یہی حال روزے کا ہے۔ اگرچہ پچھ ماہ روزہ رکھ سکے۔ جب بھی ایک ماہ کا روزہ فرض ہے۔ زکوٰۃ اڑھائی فیصد اگرچہ طاقت میں فیصد کی ہو، زمینی پیداوار کا عشر بھی محدود ہے۔ بارانی زمینوں کی پیداوار کا دسواں حصہ اور دیگر زمینوں کی پیداوار کا بیسواں حصہ۔ حج ساری عمر میں ایک بار فرض ہے۔ لیکن آجکل ترقی کا مدار دنیاوی اسباب کے علاوہ سامان جنگ پر بھی ہے۔ چنانچہ امر کا لفظ لایا جو آرڈر ہے اور فرضیت پر دال ہے۔ پھر عجیب یہ کہ سامان جنگ کو عبادات کی طرح محدود نہیں رکھا۔ بلکہ استطاعت کا لفظ لایا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ پورے عالم اسلام کی استطاعت جس قدر سامان جنگ کا ہو۔ اس مقدار پر بنائے۔ توپ، ٹینک، ایٹم بم، وغیرہ کو اگر ایک لاکھ تک مالی استطاعت کے تحت بنا سکتے ہیں اور پھر اس سے ایک کم بنائے تو مسلمان مجرم اور گناہگار ہوں گے، قوت میں ذراعت بھی داخل ہے اگر ایک ایکڑ سے بیس من گندم ایک مسلمان اگا سکتا ہے تو پھر انیس من اگائے تو گناہگار ہوگا۔ کیونکہ خوراک اور اس طرح پوشاک بھی سامان جنگ میں داخل ہے۔ اس طرح بوٹ بنانے کے کارخانے، کپڑا بنانے کے کارخانے بھی سامان جنگ میں داخل ہیں۔

مواصلات کے سلسلہ میں یہ آیت کافی ہے: وواخيل واليخاني والحصار

لتزکبوا وادربینہ و یخلق ما لا تعلمون۔ آمد و رفت کا سارا سامان دور
نزل قرآن میں گھوڑے، غنہ گدے اونٹ وغیرہ تھے، لیکن خدائے تعالیٰ قرآن
کو مستقل کے زمانے کا بھی علم تھا کہ موٹر، لاری، بجری اور ہوائی جہاز بھی بنیں
گے۔ اور سیارے وغیرہ بھی۔ تو فرمایا۔

و یخلق ما لا تعلمون : یعنی ان چیزوں کو بھی بنائے گا۔ جن کا تم کو علم نہیں۔
یعنی جدید موصلات۔

ترقی اتحاد | قرآن نے اتحاد پر متعدد آیات میں زور دیا۔
» واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا واذکروا
نعمۃ اللہ علیکم اذ کنتم اعداء فالف بین قلوبکم فاصبحتم
بمنعمتہ اخواناً۔
سورہ محمدات میں ہے :-

» انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بین اخویکم ۔

حدیث میں ہے

» المسلمون کوجل واحد ازشتک عینہ اشتکہ، ان اشتکہ
دأسہ انه اشتک کلہ۔

اول آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ دین اسلام کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو سب کے
سب اور جدا نہ ہو۔ اور اللہ کا یہ احسان یاد کرو کہ تم قبل از اسلام ایک دوسرے
کے دشمن تھے۔ اسلام کی نعمت سے تم ایک دوسرے کے بھائی بن گئے۔
دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہے کہ :-

» تمام مومن ایک دوسرے کے بھائی ہیں۔ تو مصالحت کرتے رہو ان کے
درمیان «

حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ :-

» تمام عالم اسلام کو ایک شخص کی طرح سمجھو کہ اگر اس کی آنکھ دکھ جائے تو پورے
بدن کو دکھ ہو۔ اس طرح اگر سر کو دکھ ہو تو پورا بدن دکھتا ہے۔ اس
طرح تمام عالم اسلام کے دکھ کو اور سکھ کو ایک سمجھو۔

وحدت صفت خداوندی ہے۔ جو قوم وحدت الہی کا مظہر بن جاتی ہے۔ تو وہ قوم دیگر اقوام کے مقابلہ میں غالب ہو جاتی ہے۔

خاتمہ کلام | اسلام اور قرآن میں مادی اور روحانی ترقی کے تمام اسباب موجود ہیں۔ مادی اسباب کے بنیادی اصول حسب ذیل ہیں۔
۱۔ تمام عالم اسلام کا فرض ہے کہ مادی قوت اپنی طاقت کی آخری سرحد تک اس قدر مکمل کر دے کہ دشمنان اسلام اس طاقت کو دیکھ کر مرعوب ہو جائیں اور مقابلہ کی جرأت نہ کر سکیں۔ تو حیون بہ عدوانک و عدد کم جنگ میں آلات جنگ کی بھی ضرورت ہے۔ ٹینک، میزائل، توپ، ہوائی اور بحری بیڑے کے بعد ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم یا آئندہ زمانے کے جراثیمی اور شاعی بم، قرآن ایسا لفظ لایا جو جنگ کی تمام اسلحہ جدیدہ زمانہ حال کے ہو یا مستقبل کے شامل ہے۔
جنگ اور فتح کے لئے خوراک، پوشاک اور تیل وغیرہ کی بھی ضرورت ہے۔ تو صنعتی کارخانے، ترقی زراعت اور پیٹرول کی صنعت کی بھی ضرورت ہے اور لوہے سے متعلق آلات کے لئے اس کو گھیلانے اور مصنوعات بنانے کی بھی ضرورت ہے۔
قرآن میں ہے :-

وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ
مِاسَرٌ شَدِيدٌ وَرِيفٌ
لِّلنَّاسِ :-
ہم نے اتارا لوہے کو کہ اس میں خط ناک
مہلک سامان کی صلاحیت ہے اور لوگوں
کے لئے منافع۔

مثلاً ریل کی پٹریاں، زرعی ترقی کے لئے ٹریکٹر اور بلڈوزر وغیرہ۔ اور اس طرح تخم اور کھاد کے کارخانے بھی اس میں داخل ہیں اور آب پاشی کے لئے نہریں اور ٹیوب ویل وغیرہ بھی اور جنگی طاقت و قوت کے لئے۔ میڈیکل سائنس یعنی ڈاکٹروں سرجنوں اور دواؤں کی ضرورت ہے۔ یہ سارے قوت کے مفہوم میں داخل ہیں۔

۲۔ سب ترقی اتحاد و اتفاق جو واعتصموا بحبل اللہ کا مفہوم ہے۔ یعنی اسلام کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو تاکہ اس کے ذریعہ تم مضبوط رہو۔
یہ جہانی اور مادی قوت ہے۔ لیکن ان اسباب کا استعمال درحقیقت روح

انسانی سے وابستہ ہے کہ پاکیزہ مقصد یعنی انصاف اور حمایت مظلوم کے لئے استعمال
کے نہ کہ ظلم اور قومی برتری کے لئے
نہیں۔ بلکہ عالمی تباہی ہے۔ رومی کا شعر ہے۔

بدگو صررا علم و فن آموختن دادن تیغ است بدست راہزن
خاطرات دین و دنیا کے لئے بوقت ضرورت جنگ فطرت انسانی میں داخل ہے اور
ایک گال پر تھپڑ مارنے والے کے آگے دوسرے گال کو پیش کرنا ترقی نہیں بلکہ خودکشی ہے۔ جو
انجیل کی تعلیم ہے۔

اسلام کا پہلا دور ترقی اور عروج کا تھا۔ قرآن اور اسلام پر عمل تھا۔ اس دور میں حکیم
عباس نے ہوائی جہاز بنایا عرب سائنس دانوں نے گھڑی اور قطب نما بنایا۔ روس کے
اقرار کے پیش نظر جو ماسکو ریڈیو نے نشر کیا۔ انہوں نے اندلس کے سائنسدانوں جو مسلمان
تھے کی کتابوں کو ماسکو پہنچایا اور تجربات کئے جس کی مدد سے انہوں نے ایٹم بم، اور ہائیڈروجن
بم بنایا۔ اس اندلس سے یورپ نے سائنس سیکھا۔ اور مسلمانوں نے سائنس کا اپنا ورثہ
چھوڑا۔

عیسائیوں کا عروج اسلامی تعلیم اور ترک مسیحیت سے ہوا۔ لیکن مسلمانوں کا زوال اسلام
پر عمل نہ کرنے سے ہوا۔ اولاً مسلمانوں کے دور عروج اور آخراً دور زوال کا مقابلہ کرتے
ہونے علامہ اقبال کہتا ہے۔

وہ زمانے میں معزز تھے مسلمان ہو کر
اور تم خوار ہونے تارک قرآن ہو کر

قرآنی انداز استدلال

مولانا فضل الحق تاملی

جدید علم کلام

ہندوستان کی علمی سطح آزادی کے بعد بہت اونچی اٹھ گئی ہے کیونکہ سائنس کی تحقیق، تجربہ اور مشاہدات نے یہاں بھی علوم فنون کے دروازے کھول دیئے ہیں اس لئے یہاں شہر سے گاؤں گاؤں تک پڑھے لکھے آدمی پھیل گئے ہیں۔ ان حالات میں جو لوگ دینی دعوت و تبلیغ کا کام کرتے ہیں ان کا ذمہ دہی ہے کہ وہ عوامی سطح کے ساتھ ساتھ ایک ایسا مخصوص انداز دعوت اختیار کریں جس سے ہمارا ذہن طبقہ اور نہ صرف ہمارا بلکہ برادران وطن کا ذہن طبقہ مطمئن ہو سکے۔ کیوں کہ موجودہ تعلیم جہاں ذہنوں میں جستجو اور تلاش پیدا کر کے نئی نسل کو علم کا شوق دیا ہے وہیں یہ سیم بھی کیا ہے کہ اس جستجو کا کوئی مثبت جواب نہیں دیا ہے اس لئے پورے نسل ذہنی آوارگی اور انتشار میں مبتلا ہے مسلمان نسل کے پاس بھی اس کا جواب اس وجہ سے نہیں ہے کہ اسلامی علوم و فنون سے ان کا کوئی رابطہ نہیں رہ گیا ہے اس لئے وہ بھی ذہنی بے چارگی کا شکار ہیں اور خاندان گرفت خود ڈھیلی پڑتی جا رہی ہے تو وہ کسی نسل کے عقائد اور اعمال کو دیر تک سنبھالے رکھنے کی قدرت نہیں رکھتی۔

جدید علم کلام کی تلاش | اس صورت حال کو علامہ شبلی نعمانی نے اس صدی کے اوائل میں محسوس کیا تھا اور اپنے احساسات کو جدید علم کلام کی تلاش میں صرف کر کے سیر حاصل بحث کی تھی، مگر وہ خود کو کوئی علم کلام مرتب نہیں کر سکے تھے کیونکہ وہ ان کا موضوع نہیں تھا البتہ انہوں نے نئی نسل کے لئے تاریخ ہند اور تاریخ اسلام کو نئی ترتیب اور نیا اسلوب دے کر آنے والے لوگوں کو راستہ دکھا دیا تھا اور تاریخ کی ترتیب کے لئے اپنی شاگردوں کی ایک ٹیم بلکہ اعظم گڑھ جیسی غیر معروف بلکہ بیہوش تاریخ کے کتب خانوں میں دارالمصنفین کا گرانقدر اضافہ کر گئے مگر وہ صرف تاریخ کی خدمت تھی اس سے اسلامی عقائد و اعمال کے وہ مسائل نہیں حل ہو سکے ہیں جو جدید علم پیدا کرتے رہے۔



نیا علم کلام | نیا علم کلام علامہ شبلی سے پہلے مولانا محمد قاسم نے ایجاد کیا تھا اور اس کے اشارت ان کی تحریر و تقریر دونوں میں موجود ہیں۔ ان کے دور میں عیسائیوں اور ہندوؤں نے اسلامی عقائد و اعمال پر بالکل نئے انداز سے اعتراضات اٹھائے تھے اور مولانا نے اور ان کے رفقاء کار نے بالکل نئے انداز سے ان کے بھرپور جوابات دیئے تھے، ایسے جوابات جن کی بنیاد عقل و فہم اور عام ادراک پر رکھی گئی تھی، اس میں منطقی اصطلاحوں سے خواہ کام لیا گیا ہے اگر انداز استدلال منطقی نہیں قرآنی ہے۔ جس سے بصیرت پیدا ہوتی ہے اطمینان ہوتا ہے اور ذہن کھل جاتا ہے لیکن مولانا کی زبان، ان کی دقیقہ رسی ان کے علمی مقدمات اور ان کا اصطلاحی ماحول علمائے اہل حق بھی اک معر بن گیا ہے اس لئے نئی نسل تک اس کو پھیلا یا نہیں جاسکا۔

اس دور میں جب مغربی علوم و افکار نے برصغیر میں قدم جمائے ہیں تو مسلمانوں کی طرف سے نئے علم کلام کی کوشش سرسید مرحوم نے بھی کی تھی مگر رسوخ فی العلم کی کمی نے ان کو یورپ سے اس قدر مرعوب کر دیا تھا کہ انہوں نے اسلامی نظریات ہی کا علیہ بگاڑ دیا اور اسے محسوس ہی نہیں فرما سکے البتہ نئے علم کلام کا اچھا مواد بلکہ علم کلام کا سراغ مولانا ابوالکلام کے عہد آفریں علم اور جدت طراز قلم نے جیسا کرنا شروع کیا تھا اور اگر مولانا کو ملکی سیاست سے فرصت ملی ہوتی تو وہ عصر حاضر کو نہ صرف نیا علم کلام دینے کی بھرپور صلاحیت رکھتے تھے بلکہ اس کو مرعوب بھی کر سکتے تھے مگر آزادی وطن کی سنگین جنگ اور اس میں مسلمانوں کو باعزت مقام دلانے کی صبر آزمائی دو میں وہ اس دشوار منزل سے واپس نہیں آ سکے۔ پھر بھی ترجمان القرآن کا انداز بیان اور اہلسلالت کے زندہ جاوید مقالے ابھی تک ہمارے لئے نشانِ راہ ہیں۔

سعی لا حاصل | نئے علم کلام کے لئے ان کے بعد علامہ مردودہ کی جاندار تحریروں سے امید بندھی تھی اور ان کی اٹھان بہت اچھی تھی لیکن انہوں نے سیاست و اقتدار کو مذہب کا موضوع بن کر زبردست ٹھوکر کھائی کہ دین کی گاڑی اٹنے پاؤں پیچھے دھکیل دی اس پر غضب یہ ہوا کہ اپنی اس پہاڑی غلطی کو انہوں نے تجدید دین کا عظیم کارنامہ سمجھ لیا اور اسی زعمِ باطل کے ساتھ وہ خدا کے حضور اہل علم کے مخلصانہ مشوروں کو بھی پامال کرتے گذر گئے۔ دوسرے یہ کہ ان کے گستاخ قلم نے صحابہ کرام کی بے حرمتی کر کے نہ صرف یہ کہ اہل قلم اور اہل اللہ کے دل زخمی کر دئے بلکہ علم و دیانت کے ساتھ بھی تاریخی بے انصافی کا ارتکاب کیا اور اس کے تدارک کا موقع پانے کے باوجود اس کی توفیق نہ پاسکے، تیسرے یہ کہ اقامت دین کے جذباتی نعرے دے کر اصلاح حال کے عنوان سے کم علم لوگوں کی اک جماعت تشکیل فرمائی اور اسے اقتدار کی سنگلاخ پہاڑی پر لاکر چھوڑ دیا اور اس چور ہے پر اگر وہ ہمیشہ کے لئے خاموش ہو گئے اس لئے ان کی

مخلص جماعت بھی مذہب، سیاست، اصلاح اور اقتدار کے بھول بھلیوں میں ایسی پھنس گئی کہ باجھ ہو کر رہ گئی اور دوسری مصیبت یہ آگئی کہ جن اہل علم اور باب صلاح کو دین اور اقامت دین کے نام پر انہوں نے آواز دے کر اپنے گرد جمع کر لیا تھا وہ اپنے دینی عقلمی تقاضے اور ان کی علمی اور دینی کمزوریوں کی وجہ سے ان کے گرد جمع نہیں رہ سکے۔ اس شدید ناکامی کی وجہ سے ان کی پوری جماعت میں ان کے بعد ایک شخص بھی ایسا نہیں رہ گیا جو ان کی جماعت کو ہندو پاک کے کسی بھی ملک میں اس گورکھ دھندے سے نجات دلا سکے اور اقتدار یا اصلاح قوم میں کسی ایک سمت چلا کر ایسے لوگوں کی علمی صلاحیتوں کو نکالنے لگا سکے جو دین کے نام پر وہاں جمع ہو گئے تھے۔ ان افسوسناک حالات میں اس جماعت سے یا سودودی صاحب کے علم کسی نئے علم کلام کی توقع رکھنا، ریت میں مچھلی تلاش کرنا ہے۔

اس صورت حالات میں کوئی جدید علم مرتب نہیں کیا جاسکتا لیکن مولانا قاسم کی تقریر، مولانا آزاد کے ترجمان القرآن اور الہلال اور علامہ مودودی کی شگفتہ تحریروں نے ثابت کر دیا کہ نئی نسل کو اسلامی موضوعات پر مطمئن کیا جاسکتا ہے پھر علامہ شبلی کی تاریخی کاوشوں اور علامہ اقبال کی فکر انگیز شاعری نے دکھا دیا ہے کہ کسی نئے علم کلام کے بغیر ہی اسلام کو نئی نسل کے لئے قابل فخر بنایا جاسکتا ہے اور اس کی خاص وجہ یہ ہے کہ ہندوستان کی ذہنی زمین شروع سے مذہبی رہی ہے اس لئے مغرب کی محدود تحریروں سے وہ متاثر ضرور ہوتا ہے مگر اس کا بنیادی ڈھانچہ نہیں ٹوٹتا، اس لئے جب بھی کسی نے کوشش کی بھی ہے تو ذہنوں نے اس کا ہنسی خوشی استقبال کیا ہے اور مخالفین نے ہر محاذ پر منہ کی کھائی ہے۔

ج۔ ذرا تم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ساقی

قدیم علم کلام | دوسری صدی میں جب یونانی منطق اور یونانی فلسفے نے عقائد و اعمال میں شکوک پیدا کئے تو علماء اسلام نے فلاسفہ کو جوابات دینے اور اہل اسلام کو مطمئن رکھنے کے لئے جو دلائل تلاش فرمائے تھے ان کا نام علم کلام پڑ گیا تھا۔ ان دلائل کی بنیاد مشاہدات، تجزیہ اور تجربات پر نہیں تھی بلکہ یونانی اصطلاحوں پر اور فلاسفہ کے نظریات پر تھی اور چند ایسے اصولوں پر تھی جن سے اس دور میں اختلاف کرنا ممکن نہیں تھا اس لئے ان اصولوں سے جوابات نکراتی وہ خلاف مفروض ہو کر غلط ہو جاتی دوسرے یہ کہ منطق کا انداز استدلال عام طور پر یہ ہے کہ خود اپنے دعوے کا ثبوت بہت کم دینگے زیادہ تر مخالف کی باتوں کو رد کر دیں گے اس لئے اپنا دعوے اپنے آپ ثابت، گویا مخالف کو چپ کر دینا ہی کمال فن تھا لیکن دھیرے دھیرے زمانہ ان اصطلاحوں کو بھولنا چلا گیا، وہ اصول اور نظریات اور طریقہ کار تبدیل ہوتے چلے گئے اس لئے عربی مدارس کے علاوہ یونانی اصطلاحوں کا بھیس ذکر نہیں ہے۔ اور

حضرت مجدد الف ثانی جیسے سرچشمہ علوم و فنون نے سب سے پہلے ان اصطلاحوں پر نگیر فرمائی، ان کے بعد شکم اسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے یونانی اصطلاحوں، اصولوں اور نظریات سے قطع نظر کر کے محض عقل و نقل کی مدد سے حقائق اور اعمال ہی نہیں سیاسی، معاشی اور معاشرتی مسائل میں قابل قدر شرح فرما کر اک نئے علم کلام کی بنیاد ڈال دی تھی اور اس میں انہوں نے ہر جگہ قدیم روش کو چھوڑ کر قرآنی استدلال پیدا کیا ہے۔

قرآنی انداز استدلال | آج جب سائنس کا دور آیا ہے اور اس نے مشاہد، تجربہ اور تجزیہ کو فیصلے کی بنیاد بنادیا ہے تو قدیم انداز استدلال کی کوئی گنجائش نہیں رہ گئی ہے، مثلاً آج خدا کے وجود پر اور اس کی توحید پر واجب، قدیم اور عادت کے مثلث سے استدلال کیا جائے تو کوئی ذہن اسے قبول نہیں کر سکتا لیکن اگر خدا کے وجود پر اس کی توحید پر اس کی حکمت و قدرت پر کائنات سے اس کے مشاہدات سے اپنے ارد گرد کے احوال اور تغیرات سے سراخ لگایا جائے تو آدمی اس پر ضرور غور کرے گا اور اگر کچھ نہیں تو ایک مافوق الادراک ہستی تک ضرور پہنچ جائے گا۔ یہی قرآنی انداز استدلال ہے چنانچہ وہ ہمارے گرد و پیش میں اللہ کی نشانیوں کے نام لے لے کر بتاتا ہے اور اتنا بار لگا دیتا ہے کہ آدمی ان سے کتر کر نہیں نکل سکتا، فرق یہ ہے کہ سائنس مطالعے کے لئے رصد گاہ بنا کر جھانکتی ہے، لیبارٹری کھولتی ہے، آلات بناتی ہے تب پاس پڑوس کی چیزوں سے گواہی لیتی ہے اور کسی نتیجے تک پہنچتی ہے کہ چونکہ اس کا علم براہ راست نہیں ہوتا اس لئے کوئی فیصلہ کرنے کی جگہ ایک نظریہ قائم کرتی ہے اور پھر نظریہ کے مطابق اپنی مشاہدات میں غور و فکر کرتی رہتی ہے۔ مگر قرآن خدا کا کلام ہے وہ کائنات، انسان، رسول، آخرت، توحید وغیرہ کے متعلق نظریہ نہیں قائم کرتا، کیونکہ اس میں شک کی گنجائش ہوتی ہے بلکہ فیصلہ کرتا ہے اور اٹل فیصلہ سناتا ہے، پھر اس فیصلے کے لئے انسان کے اندر باہر اتنی اتنی صلاحیتیں جمع کر دیتا ہے کہ اس کی فکر و نظر اور اس کا ضمیر ان فیصلوں کی تصدیق کرنے پر مجبور ہو جائے ہیں گویا خدا نے پوری کائنات کو اس کے اندر ہونے والی غیر مرئی تبدیلیوں اور اس کے مرئی نتائج کو انسان کے لئے ایک لیبارٹری بنا دیا ہے اور انسان کی قوت فیصلہ، اس کے ضمیر کو طاقت اور اس کے ادراک کی رسائی پر بھروسہ کر کے اس کو خود کار مشین بنا دیا ہے۔ اس لئے اب مشکلمین اسلام کا کام منطقی استدلال سے نہیں چلے گا بلکہ کسی صحیح نقطہ نظر اور اس کی جستجو کو صحیح سمت سفر دینے سے چل سکتا ہے، مختصر یہ کہ اب انسانوں کو اس مشاہداتی زلمے میں قرآن دینے کی ضرورت ہے اور قرآن کا انداز استدلال عام کرنے ہی سے لوگ اس خزانہ عامرہ تک پہنچ سکتے ہیں۔

آغاز سفر | اس لئے آئیے قرآن ہی سے اس کا دعویٰ تلاش کریں پھر اس کے دلائل، شواہد اور ثبوت تلاش کر کے بلا کسی تاویل و توجیہ کے اسے شرح و بسط کے ساتھ زمانے کے سامنے رکھ دیں، کیونکہ قرآن نے کوئی بات بلا ثبوت نہیں کہی ہے اور کوئی ثبوت ایسا نہیں ہے کہ اس کے ادماک کے لئے کسی تعلیم یافتہ یا کسی ڈگری دار یا کسی وظیفہ یاب کی ضرورت ہے اس کے لئے کھلا دل دماغ اور صاف ضمیر کی ضرورت ہے اور وہ ہر انسان کے پاس موجود ہے۔ اگر عصری زبان، مانوس خیالات اور تازہ معلومات کی روشنی میں پیش کیا ہے تو تعصب کی ہر پٹی کے باوجود آنکھیں کھل سکتی ہیں اس طرح نہ صرف نیا علم کلام مرتب ہو سکتا ہے۔ بلکہ سائنس کے نتائج کو مغربی انداز فکر نے جس غلط شکل میں پیش کیا ہے اس میں تصور سائنس کا نہیں ہے اس فلسفے کا ہے جس میں کج روی، نا انصافی اور طرفداری کی وجہ سے صحیح نتیجہ تک پہنچنے کی گنجائش نہیں رہتی، پھر اس غلط نتیجہ کو مذہب یا اسلام اور ان کے اصولوں کو سر منڈھ کر ان سے نفرت پھیلا دی جاتی ہے تو اس علمی گمراہی سے نجات پانے کا راستہ کھل سکتا ہے اور سائنس کو خدا کی بارگاہ تک آسانی سے پہنچایا جاسکتا ہے۔

اگر اس کام کو اپنا موضوع بنا کر اس کا حق ادا کرنے کی کوشش شروع کر دی جائے اور کسی ادارے کسی شخصیت یا کسی حکومت کا انتظار نہ کیا جائے تو راستہ دشوار سہی مگر اسے طے کیا جاسکتا ہے اور کم از کم اس کی ابتداء تو کی ہی جاسکتی ہے، والہ التمام بحوالہ اللہ تعالیٰ۔

آیات اللہ | اس داد کی میں آپ اڑیں گے تو نہ فلسفہ کا خشک ریگ زار طے گا، نہ ریاضی کی مہیب جھاڑ جھنکار، بلکہ آیات مشاہدات کی ایسی شاداب دادی ہوگی جس میں آنکھیں ٹھنڈی، دل مطمئن اور ضمیر مسرور ہو جاوے گا اس لئے قرآن کہتا ہے اور دیکھئے کس زور و شور سے کہتا ہے کہ۔ مَن قَدْ يَهْدِيهِمْ إِلَى الْآفَاقِ فِي الْغُفَا، پھر اپنی نشانیاں انسان کے اندر اور اس کے باہر آفاق تک صرف دکھانے ہی کی ذمہ داری نہیں لیتا بلکہ انسان کے ضمیر پر بھروسہ کر کے غریب انداز میں اعلان کرتا ہے کہ حَتَّىٰ يَتَّبِعِنَا لَهْمُ الْخَلْقِ، کہ شاید کاجھوم ان کی بند آنکھیں کھول دے گا اور ان کے ضمیر کو اس حد تک بیدار کر دے گا کہ حق کی چٹکاریاں اسے جگسا دیں گی یہ اور بات ہے کہ وہ مادی تاویل کر کے اس کا اقرار نہ کرے یا اظہار نہ کرے مگر حق واضح ہو جائے گا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ آیات و مشاہدات کا سلسلہ نہ صرف طویل بلکہ باطل شکن اور حق نواز بھی ہو گا اس لئے ہمسایہ ذمہ داری صرف اتنی ہے کہ ان تمام آیتوں کو جن کی نشاندہی صراحت سے

زبان نے کی ہے انہیں یکجا کر کے زمانے کے سلسلے رکھ دی جائیں تو لوگوں کے ہاتھوں میں ان آیتوں کا کنجی آجادے گی جنہیں وہ اندر باہر محسوس کریں گے اور جن کی سراغ رسانی اس آیت میں خدا نے کی ہے اور جس کے نمایاں آثار نظر آنے لگے ہیں۔ کہ سائنس کے جن انکشافات کی وجہ سے لوگ شکوک ہو رہے تھے آج وہی لوگ، سائنس کی دنیا میں حیران ہو کر خدا کی طرف اس کی حکمت قدرت کی طرف اور اس کے نظم و ضبط اور قیومیہ کی طرف دوڑتے آرہے ہیں اور اپنی زبان اور صورت حال میں لا الہ الاہو تو آسانی سے کہہ لیتے ہیں مگر لا الہ الا اللہ کہتے ہوئے ان کی زبان خشک ہوتی ہے اور اس کی ایک وجہ یہ ہے کہ فلسفی نظریات کی پہلی تاویل میں ان کے ضمیر کی آوازیں دبا دیتی ہیں اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جتنی وسیع، ذی علم اور ہمہ گیر ہستی کا خدائی تصور اسلام اور قرآن نے پیش کیا ہے اس پر ان کی نگاہ نہیں ہے اور جس مادہ آمیز کسی مجکوان یا کارد کو وہ خدا کے نام سے جانتے ہیں اس کا انکار کرتے ہیں مگر اس سے خدا کا انکار نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ خدا نہیں، وہ تو ان کے تراشے ہوئے پکلیا اور دوسروں کے بنائے ہوئے مجھے ہیں اور اسی لئے ہیں کہ ان کی خدائی کا انکار کیا جائے، اور ان کے فریب سے انسان کو نجات دلائی جائے اور بھدا اللہ اپنے آپ ہوتا جاوے۔ پہلے تو جدید علوم نے عقل و فکر کو لا الہ الا اللہ تک پہنچایا تھا مگر پھر آئن اسٹائن جیسے سائنسدانوں نے لا الہ الا اللہ تک قدم بڑھائے اور کوئی غزالی پیدا ہو جاوے گا یا ابن سینا اٹھے گا تو لا الہ الا اللہ تک پہنچ جاوے گا۔ اس لئے قرآن کہتا ہے قل ہو اللہ احد۔ اس لئے اہل اسلام اور ارباب قرآن کی ذمہ داری ہے کہ زمانے کی سرگردانی کا علاج کریں اور اس نسخہ شفا کو ان کے لئے آسان کر دیں اس لئے کام کا نقش اول اس طرح مرتب کیا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید کو اپنی جگہ رہنے دیا جائے مگر مختلف موضوعات پر اس کے تمام مضامین اکٹھا کر دیئے جائیں۔ اس سے سراغ مل سکتا ہے کہ کس موضوع پر کہاں کہاں کتنا مواد موجود ہے اور کس موضوع پر اللہ کی اور اس کے پیغمبر کی منشا کیا ہے، اور دنیا کے لئے یا علم و فن کے لئے یا انسان کے لئے قرآن کا پیغام کیا ہے۔ مگر ضرورت ہے کہ جتنا کام ہو قرآن نامتوں کے زیر سایہ ہوتا کہ قرآن کا اپنا انداز بیان، اس کا اپنا اسلوب خطاب اور اس کی ہجراۃ تعبیر ترجمہ و تاویل کی زد سے محفوظ رہے اور ذہنی تسکین، عقائد کی پختگی اور اصولوں کی توثیق براہ راست ہونے کے کسی کی شخصیت اس میں حائل نہ ہو۔

۱۹۸۱ء میں ہم چند طلباء نے دیوبند سے لاہور جا کر مولانا احمد علی رحمۃ اللہ علیہ **ذوالعزم حضرات** کے کئی بیسے قرآن مجید پڑھا تھا۔ مولانا مرحوم ہر رکوع کا کوئی موضوع



فرماتے تھے اور کسی آیت سے استدلال کر کے اس کو ثابت کرتے تھے مگر عموماً جہاد، قربانی اور سیاست ان کا موضوع ہوتا تھا۔ جس سے ہم اہل دیوبند کو پوری تشفی نہیں ہوتی تھی۔ اور جب اس پہلو پر ہم نے غور کیا تو اندازہ ہوا کہ حضرت الاستاذ نے قرآن پاک کا درس علامہ عبید اللہ سندھی سے لیا ہے اور انہوں نے دہلی میں جمعیت الانصار کے پلیٹ فارم سے جو دعویٰ انداز اختیار کر کے ترجمہ کلام پاک شروع کیا تھا اور ۱۹۷۸ء میں دہلی میں دھوم مچا دی تھی، تو وہ اسی طرح جہاں قربانی اور سیاسی مسائل پر تطبیق و توجیہ فرمایا کرتے تھے۔ اس نے حضرت مولانا احمد علی صاحب کے یہاں بھی اس کی کافی جھلک محسوس ہوتی ہے۔ چنانچہ اس زمانے میں مولانا سندھی مرحوم ہندوستان واپس آچکے تھے ہم نے ان سے بھی دہلی قرآن کا ایک سبق پڑھا اور پھر سورہ کوثر کی تفسیر خود ان سے سنی تو اپنے انداز کی توثیق ہو گئی اور مولانا سندھی کی جدت طرازی پر حیرت ہوئی کہ علم ہے یا دہلیا اس اُدھیڑی کا فائدہ یہ ہوا کہ قرآن میں ہمارے سوچنے سمجھنے کا موضوع بنتا چلا گیا مگر اس وقت میں اسے پورا وقت نہ دے سکا کیونکہ دوسری مصروفیتیں مجھے چھٹی نہ دے سکیں، لیکن بجز اللہ آج بھی حوصلہ رکھتا ہوں کہ اس سلسلہ میں کہیں کام کیا جائے تو کسی زکسی پہلو سے قرآن کی خدمت کے لئے جتنا کچھ کر سکتا ہوں ضرور تعاون کروں گا۔ کاش کچھ ادوار العزم میدان میں آتے۔

قرآن دنیا کے کتب خانے میں تنہا وہ کتاب ہے جو ہم مسلمانوں کو زمانے کے ہر چیلنج کو قبولی کرنا کی ہمت دلاتی ہے اور زمانے کو غور و فکر کی ہر مشکل میں روشنی مہیا کر سکتی ہے اور وہ جدید سے جدا ذہنوں کو تسکین دینے کا سر و سامان فراہم کر سکتی ہے مگر اس کے لئے دیدہ ریزی، محنت، صحیح فکر اور طرح طرح کی علمی لیاقتوں کی ضرورت ہے جو اس کے مختلف علوم و فنون کو تقسیم کر کے اپنا موضوع بنالیں پھر اس کا مطالبہ پورا کرنے کی کوشش کریں، اگر ایسا کیا جائے تو ایک نئی راہ کھل سکتی ہے اور اس کا نقش اول تو تیار ہو ہی سکتا ہے جس سے ہم زمانے کو اور اپنی نسلوں کو اسلام کا پیغام ادا ایمان کی لذت دے سکتے ہیں۔

کلام اللہ و علم رسالت | قرآن کا دعویٰ ہے کہ وہ اللہ کی کتاب ہے، اللہ کا کلام ہے، اللہ کی وحی والہام ہے اور اس کی ذات و صفات کا احاطہ انسان کی اوقات سے باہر۔ تو جس طرح اللہ کی ذات و صفات کا احاطہ انسان کی اوقات سے باہر اور ناممکن ہے اسی طرح کلام اللہ کے مطالب اور اللہ کی منشاء کا احاطہ بھی ہماری معلومات اور ہمارے علم و فن کے قابو سے باہر ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی ترجمانی کے لئے حضرت محمد ایسے شخص کو منتخب فرمایا، جن کی ذہانت

معاشرہ فہمی، دیانت، ہمسجائی، اخلاق اور جرأت کی زمانے میں آج تک مثال نہیں مل سکی ہے اور جن کی شخصیت کو وحی الہی کی زبان میسر تھی اس لئے قرآن اور اس کی ترجمان احادیث کے ذریعہ خدا کے علوم و فنون کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔

قرآن و سائنس | قرآن کی ترتیب ہمارے کتبائی ترتیب نہیں ہے بلکہ آسمانی ترتیب ہے جس کے ہر صفحے میں مختلف علوم و فنون کا ہجوم ہے اور نہیں کہا جاسکتا کہ کس موضوع کا حرت آخر کہاں ہے۔ دوسرے یہ کہ قرآن نے انسان کی، کائنات کی اور کائناتی عوامل کی جو تعبیریں پیش کی ہیں ہمارا موجودہ سائنسی دور اس کی شرح بیان کر رہا ہے اور ایسا اندازہ ہوتا ہے کہ کائنات میں جو غیر مرئی طاقتیں ہیں اور وہ بے پناہ اور لامحدود ہیں اس کے باوجود کوئی غیر مرئی طاقت ہے جو اس پر بھی زبردست کنٹرول رکھتی ہے حتیٰ کہ اس کے بنائے ہوئے اصولوں نے ان کو ایک معمولی جیسے کی طرح قابو میں کر رکھا ہے۔ اس طرح کا عظیم الشان کنٹرول دیکھ کر امید ہے کہ زمانے کی آنکھیں جلد کھل جائیں گی اور لوگ قرآن کی پیش کردہ حقیقتوں کو علمی انداز اور عملی شکلوں میں تسلیم کرنے لگیں گے حتیٰ کہ خدا کے سامنے سر جھکا دیں گے۔

قرآن کا موضوع

پہلا سوال یہ ہے کہ قرآن کا موضوع کیا ہے ؟

اس کا جواب واضح ہے کہ "انسان" ہے مگر وہ انسان نہیں جس کا تصور برہمن ازم نے پیش کیا ہے ، وہ انسان بھی نہیں جس کا تصور ڈاون نے پیش کیا ہے بلکہ وہ تصور ہے جس کا تصور خود قرآن نے پیش کیا ہے اور بڑی تفصیل سے عالمی طور پر انسان کا تعارف کر دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ

انسان ؟ | انسان خدا کی مخلوق ہے جسے ازل میں بنایا گیا اور جس کے جسم میں جنت کے اندر انسانی روح بھونکی گئی، اس کا ازل نام آدم رکھا گیا اور خدا نے رکھا

تھا۔

○ دہی آدم، زمانے میں موجودہ پوری انسانی نسل کے مورث اعلیٰ ہیں اس لئے تمام انسان اپنی آدمیت میں برابر کے شریک اور محرم ہیں، رنگ و نسل اور ذات کا فرق آبادیوں کا فرق ہے اصلیت کا نہیں۔

○ آدم اور ان کی پوری ذریت ازل میں پیدا کر دی گئی تھی اور اسے وہیں شور مچا کر دیا

گیا تھا۔

انسان ازل سے چل کر اپنے وقت مقررہ پر زمین پر آتا ہے یہاں اپنی عمر پوری کرتا ہے۔ جس کا ایک ایک لمحہ مقرر ہے۔ پھر آخرت کی طرف سفر کر جاتا ہے اور جسم کو چھوڑ جاتا ہے۔ زمین پر جو وقت گزارتا ہے وہ خیر ہو کہ شر ہو، اسے اس کا اختیار ہے مگر ہر لمحہ کا اس کو حساب کتاب دینا ہے اور فرشتے حساب کتاب تیار کرتے رہتے ہیں وہاں پیش کریں گے اور وہ تصدیق کرے گا۔

حساب کتاب کا ایک دن مقرر ہے اور وہ مرتے کے بعد جلتے کب آئے گا مگر ضرور آئے گا۔ اور اس زمین پر نہیں ہوگا دوسری زمین پر ہوگا اس کے لئے انسان کو دوبارہ جسمانی ڈھانچہ دیا جائے گا اور وہ ہوگا آخرت کا دن، وہاں ذریت آدم کا ہر فرد واپس لایا جائے گا۔ اور حساب کتاب کے بعد ہر شخص کو یا تو جنت کا آرام ملے گا یا جہنم کی مصیبت دی جاوے گی۔

اسی لئے دنیا میں خود انسانوں میں اور ان کی تمام بڑی بڑی آبادیوں میں خدا نے اپنی کتابیں اتاریں، اور ان کتابوں کے مطابق تعلیم و تربیت کے لئے زمین کے ہر خطے میں انبیاء اور رسول پیدا کئے۔

انبیاء نے خدا کی توحید، آخرت کی فکر، خیر و شر کی شناخت، خدا کی منشا والی زندگی اور اس کے اصول و احکام بتائے اور اس میں اپنی عمر، اپنی شہرت اور اپنی ٹکائیاں داؤں پر لگا دیں۔ اور اپنی ناقابلِ تسخیر صلاحیتوں سے موجودہ اخلاقی قدریں، خیر و شر کی آفاقی اصطلاحیں اور زندگی کا آخرت کی طرف رُخ متفقین کر گئے۔ عسلیم الصلوٰۃ والسلام

تاریخ عالم انبیاء کے وجود پر گواہ ہے، تاریخ مذاہب ان کی سرگرمیوں کا نام ہے اور قرآن ایسے تمام انبیاء و رسل کی تعلیمات، زندگی، اصول اور سرگذشت کو بیان کرنے کے لئے ساری دنیا میں موجود ہے جس کی تمام مذاہب اور تاریخ تصدیق کرتے ہیں۔

ایسا ازل انسان، دنیا کی انسان اور ابدی انسان قرآن کا موضوع ہے۔ جس کی روح ازل سے ابد تک یکساں کام کر رہی ہے اور جس کا جسمانی ڈھانچہ موسم کی طرح ہر دور میں بدلتا رہے گا۔

آدم کو ازل میں جنوں اور تمام فرشتوں پر علمی برتری دی گئی اور اس کا انہوں نے خدا کے سامنے احترام کیا تھا اور انسان کی علمی لیاقت پر اور اس کی عظمت پر فرشتوں سے انسان کو سجدہ کرایا گیا تھا یہی جو وجود ملائک قرآن کا موضوع ہے۔

وہی آدم کی ذریت اور اشرف المخلوقات انسانیت قرآن کی مخاطب ہے۔

اسی ذریت آدم کی دنیاوی اصلاح اور اخروی نجات کے لئے انبیاء کے سرکار حضرت محمدؐ نے ۲۳ برس تک اس کی طرف سے مشقتیں بھیلیں لیکن اسے کامیابی کی سیدھی راہ دکھا کر گئے۔ آج بھی ان کے نقوش قدم دیکھے جاسکتے ہیں اور ان کے نمونے کام دے سکتے ہیں۔

اس ذریت آدم کے لئے قرآن کو قیامت تک کے لئے محفوظ کر دیا گیا ہے اور شریعت محمدؐ میں کے گوشے گوشے میں پہنچا دی گئی۔ اور خدا کی نشانیوں نے انسان کو اندر سے باہر تک گھیر رکھا ہے مگر وہ غلط توجیہ کر کے گمراہ ہو جاتا ہے صحیح تشریح کر کے انسانیت کی رہنمائی کرتا ہے۔

قرآن کے بنیادی مضامین (۲) دوسرا سوال یہ ہے کہ قرآن کے بنیادی مضامین کیا ہیں؟ چٹکے ثبوت کے لئے اسے اتارا گیا ہے۔ تو اس کے بنیادی مضامین تین عوازن پر تقسیم ہو سکتے ہیں توحید، رسالت، اخروت

اول توحید یعنی کائنات کے ذرہ ذرہ میں صرف خدا کی فرماں روائی اور اس کی صفات عالیہ کا ظہور ہے اور کسی کا نہیں ہے۔

دوم رسالت یعنی انسانی ہدایت کے لئے خدائی انتظام میں آسمانی صحیفوں کا نزول بقا اور تشریح کے لئے انبیاء و رسل کی زندگی تعلیمات جدوجہد اور قربانیاں اور ان کے شاگردوں کا سلسلہ۔ سوم آخرت یعنی قیامت کا برپا ہونا، حشر میں اولین و آخرین کا اجتماع، حساب کتاب اور جنت یا جہنم کے شکائے، قرآن کا کوئی صفحہ ان مضامین سے خالی نہیں اور اس کے لئے قرآن کی شہرہ بیانی کا شمار نہیں ہو سکتا، اگر شمار کیجئے تو ہر عنوان پر پوری کتاب تیار ہو سکتی ہے خصوصاً اگر آیات کے ساتھ ان احادیث رسول کو بھی شامل کر لیا جاوے جن سے آیات کی منشا معلوم ہوتی ہے، تو یکجا فی طور پر اتنا حیرتناک مواد اکٹھا ہو سکتا ہے جو انسانوں کی آنکھیں کھول دے گا اور وہ اس کے ضمیر کو اس قدر مجبور دے گا کہ عقل و علم کو فرار کی راہ نہیں مل سکتی۔

قرآن کے اصلاحی مضامین (۳) تیسرا سوال یہ ہے کہ انسان کے لئے قرآن کے اسلامی مضامین کیا ہیں؟

تو قرآن کے نزول کی منشا وہی مضامین ہیں جو انسانوں اور جنوں دونوں کے اصلاح حال کے لئے بیان کئے گئے ہیں وہ اگرچہ وسیع الذیل ہیں مگر پانچ عنوانوں میں تقسیم ہو سکتے ہیں۔

(۱) پہلا عنوان دعوت ہے جو قیامت تک کے ہر انسان کو انسان کے لئے، عمل کے لئے، غور و فکر

کے لئے یا تنبیہ کے لئے دی جا رہی ہے۔

(۲) دوسرا عنوان ہے آداب و احکام۔ جو ایمان لانے کے بعد زندگی سدھانے کے لئے لازم ہیں، اس میں پہلا حصہ عبادات کا ہے، دوسرے معاملات، تیسرے خوف و خشیت، چوتھے اصول و ضوابط، پانچویں آداب و اخلاق، چھٹے دعا ہے جو قرآن کا اہم عنوان ہے۔

(۳) تیسرا عنوان اشاعت حق کی جدوجہد ہے کہ اہل حق نے کس عزم و ہمت سے حق پھیلایا اور انہیں کن آزمائشوں سے گزرنا پڑا اور خدا نے ان سے کتنا تعاون کیا اور کس قدر اعزاز فرمایا۔

(۴) چوتھا عنوان انعام و سزا کا ہے یعنی حق قبول کرنے والوں کے انعامات اور انکار کرنے والوں کو سزائیں، جن کا سلسلہ دنیا سے آخرت تک مربوط ہے اور عبرت و بصیرت کا سامان فراہم کرتا ہے اور عمل کے لئے ذہن تیار کرتا ہے۔

(۵) پانچواں عنوان ہے نجات کی آخری راہ کیا ہے؟ خدا نے اس کا دو ٹوک جواب دیا ہے اور دلائل سے دیا ہے کہ اسلام ہے۔ اور یہ جواب مذاہب عالم اور اقوام عالم کی نمائش گاہ میں دیا ہے اور آج تک کوئی تردید نہیں کر سکا ہے۔

(۶) چوتھا سوال یہ ہے کہ بنیادی مضامین کی صحت اور اصل حقیقت قرآن کے استدلالی مضامین مضامین کی کارکردگی ثابت کرنے کے لئے خدا نے کیا انداز اختیار کیا ہے۔ تو اصل جواب یہ ہے کہ ان مضامین کو جس سباق سباق میں بیان کیا گیا ہے اس میں دعویٰ بھی ہے ثبوت بھی ہے، توضیح بھی ہے انجام بھی، اس کے باوجود چونکہ قرآن کو قیامت تک اس کا ثبوت فراہم کرنا ہے اور اس کی تشریح کرنی ہے اس لئے اس نے استدلال کے لئے الگ الگ سلسلہ مضامین میں ان کو درجہ کمال تک پہنچا دیا ہے جن کو چار عنوانوں پر تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

(۱) آیات اللہ (۲) معجزات نبوت (۳) خیر و شر کی کشمکش (۴) خدا کی فرماں روائی کے اصول و فطرت ہیں۔

استدلال کے یہ چاروں عنوانات اس قدر بصیرت افزا، حیران کن اور مشاہداتی ہیں کہ اگر ان کی طرف لوگوں کو متوجہ کر دیا جائے اور ان کی معلومات کو ان کی سراغ رسانی کا کام سپرد کر دیا جائے تو نہ صرف یہ کہ آدمی صراطِ تقیم پر چلنے لگے گا بلکہ اپنے دوستوں اور ساتھیوں کو بھی غور و فکر کی دعوت دے کر خوش ہوگا اور انہیں سسرور کر دے گا۔

(۱) آیات اللہ کا پھیلاؤ | آیات اللہ کا مضمون اتنا وسیع ہے کہ خود اس کو چار حصوں میں تقسیم

کرنا پڑے گا۔ تاریخی، کائناتی، علمی اور جسمانی

(الف) تاریخی آیات۔ مثلاً خلافت آدم، طوفان نوح، بقرہ ابراہیم، پیدائش عیسیٰ، غرقابی فرعون، پیدائش عیسیٰ، حکومت سلیمان، ہلاکت ابولہب و عاد و ثمود۔

(ب) کائناتی آیات۔ مثلاً پہاڑ، سمندر، بجلی، بادل، آندھی، طوفان، سیلاب، زمین و آسمان کائنات کی وسعت اور اس میں مرنی اور غیر مرنی قوتوں کا وجود اور ان پر کنٹرول وغیرہ کے نئے ضابطے اور اصول فطرت۔

(ج) علمی آیات مثلاً وحی الہی سے نزول قرآن، آسمانی صحیفوں کا عالمی وجود، مایوس کن حالات میں انبیاء اور رسولوں کا وجود، وحی، الہام اور خواب کا ذریعہ علامات ہونا اور پیشگی خبر دینے کے لئے کارآمد ہونا وغیرہ۔

(د) جسمانی آیات مثلاً رحم مادر میں انسان کی تقویر کبھی اور وہیں انسانی شخصیت سازی کا مسلمہ کمال انسانی جسم اور اس کے آلات کا تناسب اور مربوط کارکردگی کا مسلسل انتظام، جسمانی اور روحانی طاقتیں اور ان کا دائرہ کار، انسانی تاریخ کا اتار چڑھاؤ اور اس کے وہ مؤثر جن سے بڑی بڑی بلاتقین مفلوج نظر آتی ہیں۔

(۲) معجزات کی وسعت | دوسرا استدلالی مضمون معجزہ ہے مگر اس کی دستوں کو منظم کرنے کے لئے بھی چار حصوں میں تقسیم کرنا بہتر ہے (۱) فرق عادت (۲) کائناتی معجزہ (۳) علم نبوت (۴) اخلاق محمدی۔

(الف) خرق عادت مثلاً عصائے موسیٰ اور ید بیضا وغیرہ، احیاء موتی اور شفا، امر امن حضرت عیسیٰ کے لئے، حضرت داؤد کے ہاتھ کا لوہا، فرعون کی غرقابی اور حضرت عیسیٰ کا آسمان پر چلا جانا وغیرہ۔

(ب) کائناتی معجزہ مثلاً حضرت سلیمان کے لئے ہوا، پانی، جن اور سمندر کا مسخر کر دینا، اصف بن برخیا کا بلقیس کے تخت کو آٹا فانا لاکر جنوں کو حیران کر دینا، اہل مکہ کی فرمائش پر آنحضرتؐ کا چاند کو دھڑکڑے کر دینا وغیرہ۔

(ج) علمی معجزہ مثلاً ایک اُمّی انسان کا قرآن جیسی کتاب لانے کے لئے عرب عجم اور انسان و جنات کو پہنچ کرنا، اہل کتاب کا حضرت محمدؐ سے علمی سوالات کرنا اور ان کے علمی جوابات پاکر دنگ رہ جانا، قرآن کا سات طرح نازل ہونا، اس کے باوجود اس کی لسانی یکسانیت اور مضامین کی

مہربانی کا اعلیٰ حال قائم رکھنا، مکہ و مدینہ میں رہ کر قرآن جیسی عالمانہ کتاب پیش کرنا جس نے دنیا کو ہلا دیا وغیرہ۔

(د) اخلاقی معجزہ مثلاً مکہ کی غیر اخلاقی آبت پرست گنہگار فضا میں حضرت محمدؐ ایسا مجسمہ اخلاق کا پیدا ہونا، ایک اُمتی کا عرب کے بیٹوں کو زمانے کے لئے معلم اخلاق، معلم کتاب، مزہ کی قلوب اور مربی قوم بنادینا، یا اپنی ناداری کے باوجود غریب لوگوں کی ایسی جمہوریت قائم کر دینا جس کا انصاف جس کی دیانت، جس کی آفاقیت، جس کی علمیت اور جس کے اخلاق کا آج تک جواب نہیں۔ اسی طرح تمام انبیاء میں آپ کو نمونہ اخلاق بنا کر پیش کرنا اور ان کی اتباع کو اپنی محبت کا معیار بنانا انسانوں کے لئے کھلا چیلنج ہے۔

تیسرا استدلالی عنوان خیر و شر کی کشمکش کا انجام ہے۔

قرآن نے انبیاء کو خیر کا معیار اور شیطان کو شر کا معیار قرار دیا ہے پھر جگہ جگہ خیر و شر دونوں کا مثالی کردار، دونوں کی تمدنی شخصیتیں اور دونوں کی کشمکش تصادم اور جنگوں کا اجمالی یا تفصیلی تذکرہ کیا ہے اور نہ صرف تذکرہ کیا ہے بلکہ تجزیہ کر کے اس میں خیر و شر دونوں کی نشاندہی بھی کی ہے اور ان سب کے بعد اہل خیر کی غیبی امداد بھی کی ہے اور اس گروہ سے قیامت تک امداد و تعاون کا وعدہ بھی کیا ہے۔ اسی طرح اہل شر کا خدا کی غیبی امداد سے محروم ہونا ثابت کیا ہے۔ اور دونوں صورتوں کو دھوم دھام سے بیان کیا ہے شرح و بسط سے ذکر کیا ہے اور اتنا ہی نہیں، بلکہ اہل خیر اور اہل حق کے لئے قدرتی اصول مقرر کر دئے ہیں اور اس کے آزمائشی واقعات میں غزوہ امداد و حنین کی طرح بیان کئے ہیں اسی طرح ان خطوط کو واضح کر دیا ہے جہاں اہل خیر کی امداد بند کر دی جاتی ہے۔

قرآن کا عجیب مضمون یہ بھی ہے کہ اہل شر کا اقتدار، اہل دولت کی فرماں روائی اور اقتدار صرف اس وجہ سے مٹ گیا ہے کہ ان کا خدا ان سے ناراض تھا اور وہ اس کے اصول و احکام کی طرف سے بے پرواہ تھے اور کسی نادار اور بے یار و مددگار قوم کے دن اس وجہ سے پھر جاتے ہیں کہ ان کا خدا ان کی ناداری اور مغفلی پر ترس کھاتا ہے اور حالات کے بدل ڈالنے کا فیصلہ کر دیتا ہے۔

اسی طرح قرآن نے شیطان کی صفات اس کی جدوجہد اجنبی کے حالات اور انسانی زندگی کے تاثرات پر روشنی ڈالی ہے اور شیطان کی تصرفات سے محفوظ رہنے کی تدابیر اور محفوظ

رہنے والے اشخاص کی نشاندہی کی ہے اور اسباب بتائے ہیں چونکہ قرآن نے انسانوں کی صرف دو قسمیں کی ہیں اہل خیر اور اہل شر، اس لئے جن کے ساتھ جو حالات پیش آئے ہیں اس کی بنیاد اسی کو قرار دیا ہے۔

قرآن کا چوتھا استدلالی مضمون | کائنات میں خدا کی فرماں روائی اور زمانے پر اس کا کنٹرول ہے۔

مثلاً قانونِ نظرت اور پوری کائنات میں اس کی ہمہ گیری اور اس کے تعمرات ثابت کرتے ہیں کہ خدا زبردست حکمت والا ہے۔

مثلاً بقاِ صالح کا خدائی قانون، انسان کی عالمی تاریخ میں اس کی واضح کار فرمائی کی مثال ہے مثلاً انبیاء کی پیشین گوئیاں یا قرآن کی پیشین گوئیاں اور ٹائم ٹیبل کے مطابق ان کا پورا ہونا احوال ... عالم پر خدائی کنٹرول کا ثبوت ہے۔

مثلاً مختلف طاقتور قوموں کا باہمی تصادم اور رکشی، نظمِ عالم کو باقی رکھنے کا جو خدائی قانون ہے اور اٹل ہے۔

مثلاً اللہ تعالیٰ زمین و آسمان اور پوری کائنات پر فرشتوں کے ذریعہ خود کنٹرول کرتا ہے اور ہر بات اور ہر ذرہ سے پوری واقفیت اور اطلاع رکھتا ہے اور جب کہیں کسی تصرف کا فیصلہ کر لیتا ہے تو کوئی اسے روک نہیں سکتا، کوئی اسے موخر نہیں کر سکتا، اسی تاریخی موڑ پر موسیٰ خیران پہنچا جبکہ اسباب ظاہر ایسے نہ تھے پھر ایسا کیوں ہو گیا۔

حرفِ آخر | قرآن کے تمام مضامین کو اس طرح تین ابواب پر تقسیم کر دینا ممکن نہیں ہے پھر بھی ان مضامین میں ذہنی تسکین کا بہت کچھ سامان موجود ہے۔ اس وجہ سے اگر اتنا ہی کام

کر دیا جائے تو ہمارا مقصد حل ہو سکتا ہے۔ اور ہم ذہنوں کو خود قرآن مجید سے قریب کر سکتے ہیں اور قرآن اپنے مخصوص انداز بیان سے ہر شخص کی رہنمائی کا سہرا بناتا ہے کوئی اسے بڑے اور سمجھے تو، کیونکہ وہ ایسی کتاب ہے جس کے مخاطب عجم عرب، گورے کالے، چھوٹے بڑے، عالم جاہل شہری دیہاتی، ہنرمند بے ہنر سب ہی قسم کے لوگ ہیں۔ اور ان لوگوں میں تہذیب، علمیت اور ذات برادری کی حد بندیاں چاہے جتنی بھی ہوں مگر ان سب کا ضمیر یکساں ہے اور ضمیر کی طاقت انسان کی اصل طاقت ہے جس کے سامنے علم و ہنر، دولت و حکمرانی سب بے بس ہیں۔ اس کا فیصلہ سب پر ناطق ہے اور اس کی کمزوری انسان کی سب سے آخری کمزوری ہے اس لئے

ایسی قوموں کے لئے قرآنِ مہین کی یہ شخصیں کرتا ہے کہ وَلٰكِنْ تَعْلَى الْقُلُوبُ الْاَلْفِیَّةُ
الصِّدْقُ وَهِيَ — خدا نے اس ضمیر کو مخاطب کیا ہے اور اسی ضمیر کی بے پناہ طاقت نے
عربوں کو ساری دنیا پر کئی برتری عطا کر دی تھی اور نہ صرف طاقت کی برتری بلکہ فکر و نظر،
حقل و ہنر کی برتری عطا کر دی تھی اور وہی ضمیر مُردہ ہو گیا تو آج سب کچھ کے باوجود وہ بڑے ضمیر
سے زیادہ کچھ نہیں رہ گئے۔

ناموس صحابہؓ کی حفاظت کیوں؟

صحابہ کرام کے ناموس کی حفاظت اور اُن کے خلاف کئے جانے والے پروپیگنڈے
کی تردید بچائے خود بھی عبادتِ بلکہ فریضہ ہے، لیکن میں اس کام کو درجہ اول کی اہمیت دیتا
ہوں اور اس میں اس طرح مشغول ہوں، خدا گواہ ہے کہ اسکی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کرامؓ
کے مجروح ہو جانے کے بعد قرآن مجید اور نبوتِ محمدؐ سب مشکوک ہو جاتے ہیں۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کے بارے میں جو کچھ ہم جانتے ہیں وہ صحابہ کرامؓ ہی کے
واسطے سے جانتے ہیں اگر اس سلسلہ کی پہلی کڑی اور دین کے ناقولوں کی پہلی صفت ہی
ناقابلِ اعتبار ہو گئی تو قرآن اور سارا دین مشکوک ہو جائے گا اور ہمارے پاس
انکے بارے میں یقین کی کوئی عسلی بنیاد نہیں رہے گی۔

بہر حال میں صحابہ کرامؓ کی یہ حمایت اور مدافعت اور اُنکے دشمنوں کا یہ مقابلہ قرآن
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت کی نیت ہی سے کرتا ہوں اور مجھے اپنی مغفرت
کی سب سے زیادہ امید اسی علی پر ہے۔

(حضرت امام اہل سنت مولانا عبد الشکور فاروقی لکھنوی)





== زینتِ نبوی ==

جمالِ کلم محمد عثمان معسرونی

۳۰۱۲۸ھ

ولادت باسعادت | دوشنبہ ۹ ربیع الاول ۱۲۲۲ھ اپریل ۱۸۰۶ء بمقامِ حیدرآباد دکن
 اصحابِ قیل کے پچاس روز بعد آنحضورؐ پیدا ہوئے۔ والدہ ماجدہ نے تین چار
 روز دودھ پلایا پھر آپؐ کے چچا ابولہب کی آزاد کردہ لونڈی ثویبہؓ نے پلایا۔ ایک ہفتہ
 بعد علیہؓ نے قبیلہ ہوازن میں ۷۷ھ تک چھ برس پرورش کی، اس کے بعد دو ماہ
 دس دن والدہ محترمہ کی آغوشِ تربیت میں رہے۔ والدہ کی وفات کے بعد دادا علیہؓ
 نے دو برس تک کفالت کی جب دادا ۸۲ یا ۸۵ یا ۹۵ یا ۱۱۰ یا ۱۲۰ برس کی عمر میں انتقال ہوا
 تو چچا ابوطالبؓ نے بوسے اور بڑی محبت سے پرورش کی۔ نو دس برس کی عمر میں ۷۸ھ میں
 مکہ یابی کی۔

پہلا سفر | تیرہ سال کی عمر میں ۵۸۳ھ میں ابوطالب کے ہمراہ ملک شام کا پہلا
 سفر کیا اور شہر بصریٰ میں بحیرہ راہب نے آپؐ کو دیکھ کر علاماتِ نبوت
 کی نشاندہی کی۔ بحیرہ راہب کے علاوہ یہود میں سے یا بقول بعض نصرانی راہب تھا۔
 ۵۹۱ھ سے ۵۹۶ھ تک آپؐ نے پیشہ تجارت اختیار
 فرمایا اور امین کا لقب ملا۔

دوسرا سفر تجارت | ۵۹۵ھ میں بھر ۲۵ سال بطور مضاربیت حضرت خدیجہؓ
 کا مال تجارت لیکر ملک شام کا دوسرا سفر کیا اور مقام
 بصریٰ میں دستوراً راہب نے آپؐ میں بحیرہ راہب کی طرح علاماتِ نبوت کی شہادت دی۔

نکاح | سفر سے واپسی کے دو ماہ بعد حضرت خدیجہؓ سے نکاح کیا اس وقت آپ کی عمر ۲۵ برس ۲ ماہ ۱۵ دن تھی اور حضرت خدیجہؓ کی ۱۸ برس۔

محکم | ۱۰ سنہ میں ابھی آپ ۲۵ برس کے تھے کہ قریش نے ادھر تو خانہ کعبہ کی تعمیر کی، ابھر اسود نصب کرنے کے وقت سخت اختلاف ہو گیا اور تلواریں نکل آئیں۔ آپ نے ایک حکمت سے ہجر اسود کو اپنی بے گنہ نصب کر کے بہت بڑے بھگڑے کو دور کر دیا۔

تنہائی پسندی | ۱۰ سنہ سے ۱۰ سنہ تک کیسوفی اور غار حرا میں جا کر تہنث و عبادت کے شغل اور قوم کو بھالت سے نکلنے کی تدابیر میں مصروف رہے۔

بعثت نبوی | چالیس برس کی عمر میں دو شنبہ ۹ ربیع الاول ۱۰ سنہ میلادی ۱۲ فروری ۱۰ سنہ کو خلعت نبوت و رسالت عطا ہوا۔ بقول دیگر شب جمعہ ۱۲ رمضان ۱۰ سنہ نبوی ۱۲ اگست ۱۰ سنہ کو غار حرا میں اترے بلسم ربك الذی خلق سے نزول قرآن کا آغاز ہوا۔ وضو اور فجر و عصر کی نماز فرض ہوئی۔

سب سے پہلے اسلام لانے والے ۱۰ مردوں میں حضرت ابو بکرؓ، عورتوں میں حضرت خدیجہؓ۔ بچوں میں حضرت علیؓ، غلاموں میں حضرت دہید بن حارثہؓ۔

اعلان دعوت :- تین برس خفیہ دعوت اسلام ہوتی رہی۔ ۱۰ سنہ نبوی میں بحکم خدا آپ نے کوہ صفا پر علانیہ دعوت اسلام کا مشہور خطبہ دیا اور بتدریج اسلام پھیلنے لگا۔

ہجرت حبشہ اولی :- کفار کی ناقابل برداشت ایذا رسانی کی وجہ سے آنحضرتؐ کے حکم سے جب پہلے نبویؐ میں پہلی بار گیارہ مردوں اور پانچ عورتوں نے ہجرت حبشہ کی اور وہاں رجب سے شوال تک مقیم رہے۔

اسلام عمر فاروقؓ :- ۱۰ سنہ نبوی میں حضرت عمرؓ اور حضرت حمزہؓ اسلام لائے ان سے اسلام کو بہت قوت ملی۔

ہجرت حبشہ ثانیہ :- ۱۰ سنہ نبوی میں آپ کی اجازت سے ۸۶ مرد اور ۱۷ عورتوں نے دوبارہ ہجرت حبشہ کی۔ ان کے امیر حضرت جعفر بن ابی طالبؓ تھے جن کے ہاتھ پر نجاشی شاہ حبشہ مشرف باسلام ہوا۔ آنحضرتؐ کے ہجرت مدینہ کی خبر باکر بن ابی جحشہ سے مدینہ پہلے گئی اور باقی ماندہ مشرکین میں فتح خیبر کے وقت مدینہ پہنچے۔

مقاطعہ منی ہا ستم :- شنبہ یکم محرم سنہ نبوی ۶۱۵ء سے سنہ نبوی ۶۱۶ء تک عین برس قریش نے آپ کو مع اہل بیت کے شب اہل طالب میں محصور کر کے کھانے پینے کی چیزیں روک دیں تاکہ عبور ہو کر آپ کو قتل کے لئے پیش کر دیا جائے۔ اس مضمون کی ایک تحریر اندرون کعبہ اویزاں کر دی۔ سنہ نبوی میں اس ظالمانہ مصوری کا خاتمہ ہوا۔

عام الحزن :- رہائی کے بعد آٹھویں مہینہ رمضان یا شوال سنہ نبوی میں لو طالب کی بھرہ سال وفات ہو گئی، تین یا پانچ روز بعد حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا انتقال ہو گیا۔ یہ دونوں آپ کے لئے بہت بڑے ظاہری سہارا تھے، ان کی رحلت سے آپ کو اتنا غم ہوا کہ اس سال کا نام عام الحزن ہو گیا۔

طائف کا سفر دعوت :- اب قریش کی ایذا رسانیاں اور خدیجہ ہو گئیں تو آپ نے، شوال سنہ نبوی کو طائف کا تبلیغی سفر کیا تاکہ وہاں اسلام کے کچھ حامی پیدا ہو جائیں وہاں کے تین سوار پر اسلام پیش کیا ان ظالموں نے ادبائشوں کے ذریعہ پتھر برساکر آپ کو لہو لہان کر دیا۔ واپسی میں مقام نخلہ میں چند روز قیام کیا وہیں نصیبین کے سات جن آپ سے قرآن سن کر اسلام لائے، جب مکہ کے قریب پہنچے تو مطم بن عدی کی پناہ طلب کی انھوں نے آکر قریش کے سامنے اعلان کیا کہ میں نے محمد کو پناہ دی ہے، کوئی ان سے تعرض نہ کرے۔

معراج :- معراج کب ہوئی اس میں دس اقوال ہیں۔ راجح یہ ہے کہ دو شنبہ ۱۲ رجب سنہ نبوی ۲۲ مارچ سنہ ۶۱۵ء کو معراج ہوئی۔ شب معراج میں پانچ نمازیں فرض ہوئیں۔ مدینہ میں اسلام کی ابتداء :- قریش کی مخالفت سے تنگ آکر آپ نے دوسرے قبائل میں اور موسم حج میں باہرے آنے والوں میں اسلام کی تبلیغ شروع کی۔ ذوالحجہ سنہ نبوی ۶۱۵ء میں مدینہ سے آنے والوں میں خود حج کے چھ آدمی ایمان لائے جو مدینہ میں اسلام پھیلانے کا سبب بنے۔ دوسرے سال ذوالحجہ سنہ نبوی ۶۱۶ء مارچ سنہ ۶۱۷ء میں عقبہ کے قریب منیٰ میں مدینہ کے بارہ آدمیوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی جو بیعت عقبہ اولیٰ کے نام سے موسوم ہے۔ پھر ۶۱۷ء سال ذوالحجہ سنہ نبوی ۶۱۷ء میں بھی اسی گھاٹی میں بیعت عقبہ ثانیہ ہوئی جس میں مدینہ کے تھہڑے مراد و دھڑے تھے۔ اس کے بعد آپ نے صحابہؓ کو ہجرت مدینہ کا حکم دیا اور پوشیدہ طور پر ہجرت شروع ہو گئی۔

ہجرت مدینہ :- مکہ سے مسلمانوں کے چلے جانے سے قریش سخت غضبناک ہوئے اور

دارالندوہ میں جمع ہو کر آپ کے قتل کا فیصلہ کیا۔ بیعت عقبہ کے تین ماہ بعد آپ حکم خطا ہجرت کے ارادہ سے ۵۲ برس کی عمر میں خب جمعہ ۱۱ صفر ۱۱ سالہ ۱۱۲۱ھ کو ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مکہ سے نکل کر قارقر میں تین روز رو روٹ رہے۔ دو مشبہ کو فار سے نکل کر عبداللہ بن اریقط لیشی کی رہبری میں مدینہ کے لئے روانہ ہوئے، اس قافلہ میں آنحضورؐ۔ ابو بکر ان کے آنا ذکر کردہ غلام عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن اریقط لیشی تھے۔ جمعہ ۱۲ ربیع الاول ۱۱ سالہ ۱۱۲۱ھ کو قبا میں داخل ہوئے وہاں چودہ روز قیام فرمایا کرا یک مسجد کی بنیاد رکھی جو اسلام میں سب سے پہلی مسجد ہے۔ جمعہ ۲۶ ربیع الاول ۱۱ سالہ ۱۱۲۱ھ کو مدینہ کے لئے روانہ ہوئے راستہ میں بنی سالم میں سب سے پہلی نماز جمعہ ادا فرمائی اسی روز شام کو مدینہ میں داخل ہوئے۔

تعمیر مسجد نبویؐ:۔ ۱۱ سالہ میں آنحضورؐ نے مسجد نبویؐ کی تعمیر کی پھر شہر میں فتح خیبر کے بعد دوبارہ تعمیر کر کے سو گز سے زیادہ طویل و عریض بنا دی۔ اذان کی ابتداء بھی ۱۱ سالہ یا ۱۲ سالہ سے ہوئی۔

یہود سے معاہدہ:۔ ہجرت مدینہ کے پانچ ماہ بعد آپ نے یہود مدینہ بنی قینقاع، بنی نضیر، بنی قریظہ سے معاہدہ کیا کہ یہود و مسلمان آپس میں کوئی تعرض نہ کریں گے اور میر و بی و بی دشمن کے مقابلہ میں متحد رہیں گے۔

تحويل قبلہ:۔ ہجرت کے سترہ ماہ بعد ۱۱ شعبان ۱۱ سالہ میں تحويل قبلہ کا حکم نازل ہوا، اس سے پہلے بیت المقدس قبلہ تھا۔

فرضیت صوم:۔ اخیر شعبان میں روزہ کی فرضیت نازل ہوئی، پہلا روزہ چار شنبہ یکم رمضان ۱۱ سالہ ۱۱۲۱ھ ضروری سالہ ۱۱۲۱ھ سے شروع ہوا اسی رمضان میں صدقہ فطر اور نماز عید کا حکم نازل ہوا۔ اسی سال بقرعید کی نماز اور قربانی کا حکم ہوا۔ روزہ کی فرضیت کے بعد ۱۱ سالہ اور بقول بعض ۱۲ سالہ میں زکوٰۃ کی فرضیت ہوئی۔

حکم جہاد:۔ ۱۱ صفر ۱۱ سالہ میں جہاد فرض ہوا۔ تیرہ برس تک آنحضورؐ دلائل سے اسلام کی تبلیغ کرتے اور کفار کے شدید مظالم برداشت کرتے رہے مگر اب حمایت حق اور اشاعت اسلام کے لئے جہاد کا حکم دیا گیا۔

غزوات و سرایا:۔ جس جہاد میں آنحضورؐ شریک تھے اسے غزوہ اور جس میں خریک

ہیں تھے اسے سر یہ کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کی تعداد میں اختلاف ہے، راجح یہ ہے کہ
 ہجرت کی تعداد ۲۷، اور سرایا کی ۲۵ ہے۔ نوغزوہ میں جنگ کی نوبت پیش آئی۔
 اریح غزوات، غزوۃ البواء سب سے پہلا غزوہ ہے۔ صفر ۳۲ھ میں ساتھ
 ماجرین کو لیکر قافلہ قریش اور بنو مضرہ کے تعاقب میں آپ البواء کی طرف روانہ ہوئے اس میں
 سال کی نوبت نہیں آئی۔ اسکو غزوہ وذان بھی کہا جاتا ہے۔ البواء اور وذان دو مقام کے
 ہیں جن میں چھ میل کا فاصلہ ہے۔ غزوۃ البواء، ریح الاول ۳۲ھ جولائی ۳۲ھ تک دو مہینے
 لیکر آپ قافلہ قریش کے تعاقب میں مقام البواء تک تشریف لے گئے مگر مقابلہ نہ ہوا۔
 زوۃ عشرہ، جادی الاولیٰ ۳۲ھ میں دو مہینے ماجرین کو لیکر قافلہ قریش کے تعاقب میں
 آپ نے عشرہ کی جانب خروج کیا قافلہ سے ملاقات نہ ہوئی۔ آپ ابتداء جادی الثانیہ میں
 یمنہ واپس ہوئے، غزوۃ بدر اولیٰ، جادی الاخریٰ ۳۲ھ میں کرز بن جابر فری مدینہ کی چراگاہ
 سے اونٹ بکریوں کو شب خوں مار کر لے بھاگا اس کے تعاقب میں آپ مقام صفوان تک
 گئے جو بدر کے قریب ہے مگر ملاقات نہ ہوئی۔ کرز بن جابر بعد میں مشرف باسلام ہوئے،
 زوۃ بدر کبریٰ، ۱۷ مار رمضان ۳۲ھ جنوری ۳۲ھ میں مقام بدر میں یہ عظیم الشان جنگ ہوئی۔
 سلمان کل ۳۱۳ تھے جن میں ۲۲ شہید ہوئے، کفار ایک ہزار تھے جن میں ستر مقتول
 رسترا سیر ہوئے۔ غزوۃ قرقرۃ الکد جو غزوہ بنی سلیم سے بھی موسوم ہے، شوال ۳۲ھ
 باسلم اور غطفان کے اجتماع کی خبر پا کر آپ نے دو سو اصحاب کے ساتھ خروج کیا اور
 شہر کدیر پر پہنچے تو معلوم ہوا کہ دشمنان اسلام منتشر ہو گئے، وہاں تین روز قیام فرما کر
 مقابلہ واپس ہوئے۔ غزوۃ بنی قینقاع، انھوں نے بدر کے موقع پر مدینہ میں بغاوت
 اٹھی آپ نے ۱۵ شوال ۳۲ھ سے اول ذوالقعدہ تک ان کا محاصرہ کر کے جلا وطن
 ردیا۔ غزوۃ سولی، یکشنبہ ۵ ذوالحجہ ۳۲ھ اپریل ۳۲ھ کو آپ نے دو سو اصحاب
 کے ساتھ ابوسفیان کا تعاقب کیا جبکہ انھوں نے دو سو کفار کے ساتھ مدینہ سے یمن میں کے
 صلہ پر مقام حریض میں آ کر ایک انصاری اور ایک اجیر کو قتل کیا اور کچھ درخت کو جلایا
 رہا گئے ہوئے ستوں کے قیلے اپنا بوجھ ہلکا کرنے کے لئے راستہ میں چھوڑتے گئے، جو
 ملاؤں کے ہاتھ آئے۔

زوۃ غطفان جو غزوہ انمار اور غزوہ ذی امر بھی بولا جاتا ہے محرم ۳۲ھ میں واقع

واقع ہوا۔ قبیلہ غطفان کی شاخ بنی ثعلبہ و بنی حارث کے ساڑھے چار سو آدمی و عورت غطفانی کے زیر قیادت اطراف مدینہ میں خازن مگر کیلے ارادہ سے نجد میں جمع ہوئے یہ خبر پا کر ساڑھے چار سو اصحاب کے ساتھ آپ ان کے مقابلہ کے لئے نکلے تو وہ پہاڑیوں میں چھپ گئے مقابلہ نہ ہوا۔ اسی موقع پر آپ ایک درخت کے سایہ میں اکیلے آرام فرما رہے تھے کہ و عورتیں تلوار لئے آ کر کھنے لگا کہ میری تلوار سے آپ کو کون بچائے گا۔ آپ نے فرمایا وہ اللہ ہے، تلوار اس کے ہاتھ سے گر پڑی، آپ نے اسے نیک فرمایا کہ اب تجھے کون بچائے گا۔ اس نے اسلام قبول کر لیا۔ غزوہ بدر، ریح الثانی مسیح میں خبر ملی کہ حبانہ کے معدن مقام حجران میں بنی سلیم اسلام کی مخالفت میں جمع ہو رہے ہیں اس لئے آپ نے تین سو اصحاب کے ساتھ حجران کی طرف نکلے مگر وہ لوگ منتشر ہو گئے، غزوہ احد، ابوسفیان کی سرکردگی میں تین ہزار کا لشکر، ریشمال سترہ کو مکہ سے روانہ ہوا جس میں سات سو زرہ پوش، دو سو گھوڑے، تین ہزار اونٹ اور پندرہ عورتیں تھیں ان کے مقابلہ میں مسلمان کل ساڑھے چھ سو تھے، شنبہ ۵ ریشمال سترہ جو جزیرہ کی طرف جنگ ہوئی مسلمان پہلے غالب آئے بعد میں ایک غلطی کی وجہ سے مغلوب ہوئے، ہر مسلما شہید اور چالیس زخمی ہوئے۔ تین کا فرما رہے گئے، غزوہ حراء الاسد، جنگ احد سے واپس ہو کر قریش مقام اوحا میں ٹھہرے اور سوچا کہ مسلمان زخمی اور خستہ ہو چکے ہیں اس لئے مدینہ لوٹ کر ان کا کام تمام کر دیا جائے، اس خبر پر آپ نے معرکہ احد میں شریک ہونے والے تمام لوگوں کو لیکر تقاب میں ۱۶ ریشمال یکشنبہ کو روانہ ہوئے مدینہ سے دس میل کے فاصلہ پر مقام حراء الاسد پر قیام کیا قریش یہ خبر سن کر مکہ واپس ہو گئے۔ غزوہ بدر، بنی نضیر، ریح الاول مسیح جون ۱۲ء میں بنو نضیر کی بار بار بے عیدوں اور عیدوں کی وجہ سے آپ نے پندرہ دن تک ان کا محاصرہ کیا اور ان کی امان طلبی پر دس دن میں مدینہ خالی کر دیئے حکم دیا کہ اپنا جتنا سامان لے جا سکو لیکر جلاوطن ہو جاؤ، غزوہ ذات الرقاع، حمادی ملاوی رکنا میں خبر ملی کہ بنی حارث و بنی ثعلبہ مقابلہ کی تیاری کر رہے ہیں اس لئے آپ چار سو اصحاب کے ساتھ نجد کی طرف روانہ ہوئے مگر جنگ کی نوبت نہ آئی۔ غزوہ بدر، اخیرہ، شعبان ۱۲ء میں پندرہ سو اصحاب کے ساتھ حب و وعدہ آپ بدیدہ ہوئے کیونکہ جنگ احد میں ابوسفیان سے وعدہ ہوا تھا کہ اُنہ سال بدیدہ جنگ ہوگی۔ ابوسفیان بھی دو ہزار پچاس آدمیوں کے ساتھ مکران ان تک آیا مگر مقابلہ کی بہت نہ پا کر قحط سالی و گرائی کا بہانہ کر کے واپس ہو گیا۔ مسلمان اس وقت تک

سمی چین لیں، آنحضرتؐ پانچ یا سات سو آدمی لیکر وہاں پہنچے دو مشرک مارے گئے ایک مسلمان شہید ہوئے، غزوہٴ حدیبیہ، یکم ذوالقعدہ ۶ سالہ فروری ۶۱۲ء کو بقصد عمرہ تقریباً پندرہ سو اصحاب کے ساتھ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ حدیبیہ ایک کنویں کا نام ہے وہاں ایک بستی ہے جہاں نام سے مشہور ہے اور مکہ سے ۲۰ میل کے فاصلہ پر ہے یہیں آپؐ مقیم ہوئے اور حضرت عثمانؓ کو مکہ بھیجا کہ اہل مکہ کو بتادیں کہ ہم عمرہ ادا کرنے آئے ہیں۔ سب نے کہا کہ محمدؐ کو اس سال ہم مکہ میں داخل نہ ہونے دیں گے۔ اور ان کو روک لیا۔ اور مسلمانوں میں یہ خبر پھیل گئی کہ حضرت عثمانؓ قتل کر دئے گئے۔ آنحضرتؐ نے اس کا بدلہ لینے کے لئے اصحاب سے بیعت لی جو بیعت رضوان کہی جاتی ہے اس بیعت کی خبر سے قریش مرعوب ہو گئے اور صلح کی سلسلہ منبانی کی بالآخر صلح ہوئی جو صلح حدیبیہ سے موسوم ہے مسلمان بغیر عمرہ کئے لوٹ آئے اور دوسرے سال جا کر اس عمرہ کی قضا کی۔ غزوہٴ خیبر، محرم ۶ سالہ ۶۱۰ء میں حضورؐ کو حکم ہوا کہ خیبر پر چڑھائی کریں کیونکہ غدار یہود خیبر بدعہدی کر کے جنگ خندق میں کفار مکہ کو مدینہ پر چڑھالائے تھے، آپؐ نے چودہ سو پیادوں اور دو سو سواروں کے ساتھ خروج کیا اس غزوہ میں ۱۵ یا ۱۸ مسلمان شہید ہوئے اور ۲۴ اونٹوں کا فرما مارے گئے۔ غنیمت میں زمین، باغات، بیل، گائے اونٹ زیادہ ہاتھ آئے۔

عمرۃ القضاء، ذوالقعدہ ۶ سالہ صلح حدیبیہ میں عمرہ ادا نہ ہو سکا تھا اس کی قضا کے لئے آنحضرتؐ نے حکم دیا کہ وہ سب لوگ چلیں جو حدیبیہ میں شریک تھے ان کے علاوہ بھی تھے جنہی مجموعی تعداد دو ہزار ہو گئی، عمرہ ادا کیا اور تین روز مکہ میں رہ کر مدینہ کے لئے روانہ ہوئے، سرداران قریش غیظ و حسد کی وجہ سے پہاڑیوں میں چلے گئے تھے، غزوہٴ فتح مکہ، صلح حدیبیہ کے موقع پر بنی خنساء مسلمانوں کے حلیف اور بنی بکر قریش کے حلیف ہو گئے تھے جو بنی بکر نے قریش کی مدد سے بنی خنساء کے ایک شخص کو حرم شریف میں قتل کر کے صلح کی شرط کو توڑ دیا تھا، بنی خنساء نے آپؐ آنحضرتؐ سے اس کی فریاد کی تو آپؐ دس ہزار کالشک تیار کر کے مکہ پہنچے اور اہل مکہ کے امان کا اعلان عام کر دیا حضرت خالد بن ولیدؓ میں جانب سے مکہ میں داخل ہوئے اور مختلف قبائل کی ایک جماعت مزاحم ہو گئی اس بھڑپ میں بارہ کافر مقتول اور دو مسلمان شہید ہو گئے۔

پنجشنبہ ۲۰ رمضان ۸۳۷ھ کو مکہ فتح ہوا۔ غزوہ حنین واد طاس، ۱۰ شوال ۸۳۷ھ
 زیدی مشرک کو یہ جنگ ہوئی، فتح کہے قائل ہوا زین و قیاف نے یہ خیال کیا کہ مسلمانوں کا حال کہیں
 ہم پہنچے ہو جائے اس لئے انھوں نے بیس ہزار کی جمیعت مسلمانوں کے مقابلہ کے لئے اکٹھا کر لی مسلمانوں
 کی تعداد بھی بارہ ہزار تھی اور ان کا لہجہ کثرت پرناز بھی تھا اس لئے ابتداء شکست کھا گئے پھر
 مسلمانوں کو فتح نصیب ہوئی اکبر دشمن ہلاک ہوئے اور مال غنیمت بہت زیادہ ملا چھ مسلمان بھی شہید
 ہوئے، محاصرہ طائف، قریش کے کچھ لوگ حنین میں شکست کھا کر طائف چلے گئے اور وہاں جنگ
 کی تیاری کے قلم بند ہو گئے۔ آنحضرتؐ نے انھیں دن تک طائف کا محاصرہ کیا دشمن نے قلعہ کے اوپر
 سے تیر رہا کر بارہ مسلمانوں کو شہید کر دیا۔ کوئی قیہ برآمد نہ ہوا اس لئے مسلمان وہاں سے واپس چلے
 آئے ایک مدت کے بعد یہ لوگ بھی مشرف باسلام ہوئے یہ غزوہ بھی شوال ۸۳۷ھ میں واقع ہوا۔
 غزوہ تبوک یا حبشہ عسرت، پنجشنبہ ۲۰ رجب ۸۳۷ھ کو آنحضرتؐ تیس ہزار فوج دس
 ہزار گھوڑے کے ساتھ تبوک روانہ ہوئے تبوک شام اور مدینہ کے درمیان مدینہ سے چودہ میل پر
 ایک مقام ہے جو دشمنوں کی سرحد تھی کیونکہ خبر ملی تھی کہ ہرقل شاہ روم نے مسلمانوں پر حملہ کرنے کے
 لئے چالیس ہزار رومیوں کا لشکر جوار تیار کر لیا ہے۔ تبوک پہنچ کر آپؐ نے بیس روز قیام فرمایا مگر
 کوئی مقابلہ نہیں آیا اتنا ہوا کہ دشمن مرعوب ہو گئے شہر حبرہ، اذرخ، اور اطلہ کے فرمانرواؤں
 نے صلح کی اور جزیہ دینا منظور کر لیا یہیں سے جاکر خالد بن ولیدؓ دومۃ الجندل کے حاکم اکیدر کو گرفتار
 کر لے آئے اس نے دو ہزار ادنٹ، آٹھ سو گھوڑے چار سو زریں اور چار سو نیرے دیکر آنحضرتؐ سے
 صلح کر لی آپؐ اخیر شعبان یا شروع رمضان میں مدینہ واپس ہوئے۔ واپسی میں منافقین نے آپؐ کو
 ایک گھاٹی میں گرا کر ہلاک کرنے کی ناپاک کوشش کی تھی۔ اس غزوہ کو حبشہ عسرت بھی کہا جاتا ہے
 کیونکہ قحط و گرانی، فاقہ و بے سروسامانی کا یہ زمانہ تھا اس لئے لشکر کی تیاری کے لئے آنحضرتؐ نے
 چندہ کیا جس میں صحابہؓ نے دل کھول کر تعاون پیش کیا۔ آنحضرتؐ کا یہ آخری غزوہ ہے۔

تاریخ سرایا

سریہ حمزہ بجانب سیف الجبر، رمضان ۸۳۷ھ۔ سریہ عبیدہ بن حارث بجانب رابغ، شوال ۸۳۷ھ۔
 سریہ سعد بن ابی وقاص بجانب نزار، ذوالقعدہ ۸۳۷ھ۔ سریہ عبداللہ بن عباس بجانب نجد، ربیع
 سریہ زید بن حارثہ بمقام، جمادی الاخریٰ ۸۳۷ھ۔ سریہ ابی سلمہ عبداللہ بن اسد، محرم ۸۳۷ھ۔

سیرۃ عبداللہ بن ابیہ، دوشنبہ ۵ محرم ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ القراء یعنی قصہ میر سونہ۔ سیرۃ محمد بن مسلمہ
 بسوئے قرطاد، ۱۰ محرم ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ عکاش بن محیی بسوئے عمر، ریح الاول ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ محمد بن مسلمہ
 بجانب ذی القعدة، ریح الاول ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ زید بن حارثہ بجانب جوم، ریح الآخر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ زید بن حارثہ
 بجانب عیسیٰ، جمادی الاول ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ حنی، جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ وادی القری، رجب ۱۳۳۵ھ۔
 سیرۃ دوست محمد بن عبدلہ، شعبان ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ فذک، شعبان ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ اُمّ قرظہ، ۷ رمضان ۱۳۳۵ھ۔
 سیرۃ عبداللہ بن حنیف، رمضان ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ عبداللہ بن روم، شوال ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ کریم بن جابر
 فہری سوئے عرسین، شوال ۱۳۳۵ھ۔ بحث عمر بن امیہ مہری بکہ۔ سیرۃ اخرم بن ابی العواد ذوالحجہ ۱۳۳۵ھ
 سیرۃ غالب بن عبداللہ نیشی سوئے کدید، صفر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ عمرو بن عاص بسوئے ذات السلاسل،
 جمادی الاخریٰ ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ ابو عبیدہ بسوئے سیف البحر، رجب ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ عیینہ بن حصن فزاری
 بسوئے بنی تمیم، محرم ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ عبداللہ بن عمر بسوئے بنی عمرو بن حارثہ، صفر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ
 قطب بن مہر بقالہ خشم، ۷ صفر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ مناک بن سفیان بجانب بنی کلاب، ریح الاول ۱۳۳۵ھ۔
 سیرۃ علقمہ بن مجزہ مدلیجی سوئے حبشہ، ریح الآخر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ علی بن ابی طالب برائے بیت شکنی
 قبیلہ طے، ریح الآخر ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ خالد بن ولید سوئے بخران، ریح الثانی ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ علی بن
 سوئے یمن، رمضان ۱۳۳۵ھ۔ سیرۃ اسامہ بن زید برائے شام، دوشنبہ ۲۶ صفر ۱۳۳۵ھ۔

سلاطین کے پاس خطوط

کے خطوط بھیجے، قیصر روم کے بھیجے کبھی کو، کسریٰ خسرو پرویز شاہ ایران کے پاس عبداللہ بن عباس
 بھیجے کو، نجاشی شاہ حبشہ کے پاس عمرو بن امیہ مہری کو، مقوقس عزیز مصر و اسکندریہ کے پاس
 عاتق بن ابی بلتہ کو، منذر بن ساوی شاہ بحرین کے پاس عمار بن حصی کو، شاہان عمان جعفر و عبد
 لہیر ان جلندی کے پاس عمرو بن العاص کو، رئیس پیامہ ہودہ بن علی کے پاس سلیم بن عمرو کو، امیر دمشق
 حارث غسانی کے پاس شجاع بن وہب اسدی کو قاصد بنا کر بھیجا۔ ان سلاطین میں سے نجاشی شاہ حبشہ
 منذر شاہ بحرین اور جعفر و عبد لہیر ان جلندی شاہ عمان مشرف باسلام ہوئے۔

حجۃ صدیق اکبر ۱۳۳۵ھ میں حج فرض ہوا تو آنحضرت نے حضرت ابو بکرؓ کو امیر بنا کر ذوالقعدہ
 ۱۳۳۵ھ میں حج کے لئے بھیجا۔ یہ اسلام کا پہلا حج ہے بعد میں حضرت علیؓ کو بھی بھیجا کہ دعا اعلان کر دیں کہ
 اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہیں کر سکتا اور جن مشرکین سے کوئی معاہدہ ہے تو بدت معاہدہ کے

بعد کوئی عہد و ذمہ نہ رہے گا اور جن سے کوئی معاہدہ نہیں انھیں چار ماہ کی مہلت ہوگی چنانچہ اسکے بعد کوئی مشرک نہ کر سکا۔ یہ حج دو شنبہ ۹ ذوالحجہ ۱۰۰۰ھ مارچ ۱۸۸۰ء کو ہوا۔ اسی سال میں متاخرین عبداللہ بن ابی کا انتقال ہوا۔ نجاشی شاہ حبشہ کا انتقال ہوا۔ سود کی حرمت اور عورتوں سے لعان کا حکم نازل ہوا۔

عام الوفود فتح مکہ کے بعد ہی سے بارگاہ رسالت میں ہر طرف سے وفود آکر مشرف باسلام ہوتے اور اپنی قوم میں جا کر اسلام کی تبلیغ کرتے۔ وفود کا زیادہ تسلسل ۱۰۰ھ اور ۱۰۰ھ میں رہا اس لئے ان دونوں سالوں کو عام الوفود کہا جاتا ہے۔ وفود کی تعداد ۳۵۰ یا بقول بعض ۶۰۰ سے زیادہ ہے۔

حجۃ الوداع آنحضرت نے اعلان کر دیا کہ اس سال حج کا ارادہ ہے شنبہ ۲۵ ذوالحجہ ۱۰۰ھ کو آپ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ یکم ذوالحجہ کو مکہ میں داخل ہوئے، جمعہ ۹ ذوالحجہ ۱۰۰ھ مارچ ۱۸۸۰ء کو حج ادا فرمایا، آپ کے ہمراہ ایک لاکھ چودہ ہزار سے زیادہ حجاج تھے جس سے معلوم ہوا کہ چند ہی سالوں میں اسلام کی اشاعت کس پیمانہ پر ہو گئی تھی اسی موقع پر دین کے مکمل ہونے کی آیت بھی نازل ہوئی جس سے ظاہر ہوا کہ آپ کی بعثت کا مقصد بھی مکمل ہو چکا، یہیں آپ نے یہ اعلان بھی فرمایا کہ جو لوگ حاضر ہیں وہ یہ تمام احکام ان لوگوں تک پہنچا دیں جو یہاں موجود نہیں ہیں۔

جیش أسامة بن زيد دو شنبہ ۲۲ صفر ۱۰۰ھ کو اسامہ بن زیدؓ کی زیر قیادت رومیوں کے مقابلہ میں اُبنی کی طرف جو مقام موتہ میں ایک جگہ کا نام ہے لشکر کشی کا حکم دیا یہ لشکر آنحضرت کی طلالت کے باعث نہ جاسکا اور جس کو حضرت ابو بکرؓ نے غلیف ہونے کے بعد روانہ کیا جو چالیس دن میں سے کامیاب ہو کر واپس ہوا اور زید بن حارثہ کا قاتل مارا گیا کیونکہ امیر دمشق منذر بن حارث عنسانی نے آنحضرت کے قاصد کو قتل کر دیا تھا اس لئے جلدی الاوی ۱۰۰ھ ۱۰۰ھ میں آپ نے حضرت اسامہؓ کے والد زید بن حارثہ کو امیر بنا کر تین ہزار کے لشکر کے ساتھ بھیجا تھا جو مقام موتہ میں شرجیل کے ایک لاکھ رومی لشکر سے مزاحم ہوا اس میں زید بن حارثہ، جعفر طیار اور عبداللہ بن رواحہؓ وغیرہ بارہ مسلمان شہید ہوئے تھے اس بناء پر آپ نے لشکر اسامہ تیار کیا تھا۔

سفر انحریت چار شنبہ ۲۲ صفر ۱۰۰ھ میں آنحضرت کے مرض کی ابتداء دہراور بخار سے ہوئی، پچھشنہ کو طلالت کے بعد جو داپنے دست مبارک سے نشان بنا کر اسامہؓ کو دیا۔ جب مرض میں شدت ہو گئی تو ازواج مطہرات سے اجازت لیکر دو شنبہ ۲۲ ربیع الاول کو حضرت عائشہؓ کے

حجرہ میں منتقل ہو گئے مسجد میں جانا بند ہو گیا۔ آپ نے ۸ ربیع الاول پختہ شنبہ کو مغرب کی سب سے آخری نماز پڑھائی اور حضرت ابو بکرؓ کو امامیت کا حکم دیا انھوں نے کل سترہ نمازیں پڑھائیں بلاآخر ۶۳ برس کی عمر میں بروز دوشنبہ بوقت دوپہر ۱۲ ربیع الاول ۱۱۵۶ ۱۶ جون ۱۹۳۶ء کو آپ کا وصال ہو گیا۔ انا للہ وانا الیہ راجعون،

اس کے بعد جب صحابہ کرام کے اتفاق سے حضرت ابو بکرؓ خلیفہ منتخب ہوئے تو تین گھنٹے کے بعد شب چہار شنبہ ۱۱ ربیع الاول ۱۱۵۶ ۱۶ جون کو اسی حجرہ میں جہاں وصال ہوا تھا تدفین عمل میں آئی۔ آنحضرتؐ کی تبلیغ و رسالت کے کل ایام ۸۱۵۶ ہوتے ہیں اور دنیوی زندگی کے کل ایام ۶۳ برس گئے ہو جاتے ہیں۔



بقیہ کوائف دارالعلوم

حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی جانب سے جو مقدمات دارالعلوم لکھے گئے تھے وہ حضرت موصوف کی وفات کے بعد بڑی حد تک کمزور ہو گئے ہیں۔ اب ان مقدمات میں اس بحث کا اور اضافہ ہو گیا ہے کہ مدعی کی وفات کے بعد، مدعی کے جانشین ان مقدمات کی پیروی کر سکتے ہیں یا نہیں، مقدمات کی تاریخ حضرت قاری صاحب قدس سرہ کی وفات کے فوراً بعد ہی تھی، لیکن اس موقع پر ان کے قانونی جانشینوں نے ایک تحریر پیش کی کہ مدعی کی وفات ہو گئی ہے اس لئے بحث کے لئے دوسری تاریخ مقرر کر دی جائے، جناب قاضی صاحب نے درخواست کو قبول کرتے ہوئے ۵ اکتوبر کی تاریخ مقرر کر دی تھی۔

کوائف دارالعلوم

(اداسہ)

حامد و مصلیٰ ! قارئین کرام کو معلوم ہے کہ امسال امتحانات داخلہ شوال کی ۲۰ تاریخ تک مکمل ہو گئے تھے، اور ۳۰ شوال سے تعلیم کا آغاز ہو گیا تھا، جدید داخلوں میں دارالعلوم کے معیار تعلیم کی بلندی منتظمین مدرسہ کے قدم قدم پر پیش نظر رہی لیکن اس کے باوجود طلبائے عزیز کی تعداد پہلے سے زیادہ ہو گئی اور اس سال بھی تقریباً پچاس ہزار کی درسی کتابوں کی خریداری کی گئی جبکہ سال گذشتہ ایک لاکھ سے زائد کی کتابیں خریدی جا چکی ہیں۔

تعلیم کے ساتھ ہی الحمد للہ اسباق میں پابندی اور تسلسل کا وہ منظر دیکھنے میں آیا جس کے آنکھیں ترس گئی تھیں، دورہ حدیث کے اہم اسباق میں بہت معمولی تبدیلی کی گئی، اور ان کی تقسیم اس طرح ہوئی۔

حضرت مولانا نصیر احمد خان صاحب	بخاری شریف	پہلا اول
حضرت مولانا عبدالحق صاحب
حضرت مولانا سعید احمد صاحب پانپوری	ترمذی شریف	اول
حضرت مولانا سراج الحق صاحب
حضرت مولانا سید ارشد مدنی صاحب	مسلم شریف	اول
حضرت مولانا قمر الدین احمد صاحب
حضرت مولانا محمد حسین صاحب	ابوداؤد شریف	اول
حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب

دورہ حدیث کے شرکاء کی تعداد اس سال چار سو چالیس ہے، اسی طرح سال ہفتم کے شرکاء کی تعداد بھی پہلے سے زیادہ ہو گئی اور اس وقت ان کی تعداد تین سو ستر ہے، سال گذشتہ تک یہ جماعت دو حصوں میں تقسیم کی جاتی تھی لیکن اس سال چوتھی ہوئی تعداد کے پیش نظر اس کو تین حصوں میں تقسیم کیا گیا، بقیہ جماعتیں دو دو حصوں میں تقسیم ہیں، درمگاہوں کی پہلے ہی سے کئی کچھ،

اب ایک جماعت کا اضافہ ہو گیا چنانچہ حضرت مولانا وحید الزمان صاحب کی تجویز کے مطابق متعدد گجہوں کو معمول ترمیم کے بعد درس گاہ بنایا گیا اور اب الحمد للہ یہ کمی بھی پوری ہو گئی ہے۔
تعلیم و تدریس کے اس بہتر نظم کے ساتھ خطین تربیت کے نظام کو بھی بہتر بنانے کی طرف متوجہ ہیں، چنانچہ مجلس انتظامی نے دارالاقامہ کو، دفتر تعلیمات کے ماتحت کر دیا ہے اور ناظم تعلیم حضرت مولانا وحید الزمان صاحب نے کام سنبھال لیا ہے، مولانا کا اصول یہ ہے کہ طلبہ عزیز کو ضروریات زندگی کی فراہمی میں زیادہ سے زیادہ سہولت دیا جائے، اور تعلیم کی پابندی اور تربیت اخلاق کے سلسلے میں انہیں زیادہ سے زیادہ پابند بنایا جائے، چنانچہ انہوں نے ایک فارم طے کر لیا ہے آج کل اس کے اندراجات کی تکمیل کرائی جا رہی ہے اس کے بعد طلبہ عزیز کو نظام الاوقات کا پابند بنایا جائے گا۔ اور نظام دارالاقامہ اپنے اپنے حلقہ میں فعال ہو کر کام انجام دیں گے۔ انشاء اللہ۔

اسباق کا یہ تسلسل اور تربیت کا یہ پروگرام عید الاضحیٰ کی تعطیل سے طبعی طور پر متاثر ہوا، عید کی تعطیل و رزی الحجہ سے، رزی الحجہ تک تھی لیکن کچھ طلبہ ایک ہفتہ کی مزید رخصت لیکر وطن گئے تھے کچھ اساتذہ کرام نے بھی مزید رخصت لی، اس لئے تعلیم کا جو انداز ذی قعدہ میں تھا وہ ذی الحجہ میں باقی نہ رہا۔ لیکن انشاء اللہ اب جو تسلسل برقرار ہو گا وہ سالانہ امتحان تک باقی رہے گا۔ اس سال ایک خاص بات یہ دیکھنے میں آئی کہ طلبائے عزیز ابتداء سال ہی سے تعلیم کی طرف متوجہ ہیں۔ مطالعہ و تبحر کا الحمد للہ ایسا عام ذوق ہے کہ بالکل امتحانات کا زمانہ معلوم ہوتا ہے۔ عید الاضحیٰ کی تعطیلات میں ایک ہزار سے زائد طلبہ اپنے اپنے وطن گئے تھے، اور جو مادر علمی آغوش میں مقیم تھے وہ بھی وطن سے دوری کے باوجود انتہائی فرماں و شاداں رہے، حسب محو شہرہ مطبخ کے زیر نگرانی قربانیاں ہوتی رہیں جن کی روح اور تقویٰ بارگاہ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرتا رہا اور خود قربانی بہانہ رسول کی ضیافت میں کام آتی رہی۔

شیخ الہند اکڑی کا کام بھی شروع ہو گیا ہے، حضرت مولانا سید احمد صاحب اکبر آبادی ایک سہ ماہی کی ترتیب میں مصروف ہیں، کچھ کتابوں کے مسودات اور تراجم بھی زیر ترتیب ہیں۔ اور انشاء اللہ العزیز اکسٹ می اپنے مقصد تاسیس کو پورا کرے گی۔

(بقیہ ص ۴۷ پر)

پہ صہبائے رحمت

مرتبہ کاشفہ

کہ تو ہے کار فرمائے جہانِ آرزو | اے کہ تیرے نور سے روشن ہے ہر رنگ و بو
نشاط افز و دل اے ساز دل اے سو دل | اے کہ تیرے نور سے ہے روح میں رنگ و بو
و کیفِ نیت، اے بے نقاب زندگی | گرم ہے دنیا میں تیرے میگساروں کا بو

اے ترا نقش قدم، وجہ ثباتِ زندگی

اے کہ تو صہبائے رحمت، کائناتِ زندگی

اے دیدہ دل، چارہ فرما چارہ ساز | اے ترے الطاف سے زیر ویم سود و گداز
گردش میں ہیں تجھے شیشہ ہائے زندگی | اے تری چشمِ کرم سے آئینہ دنیا سے راز
تجھے ہے کاروانِ آگہی پسیم رواں | اے سیکھنے نظر اے محرمِ راز و نیاز

اے ترے بابِ کرم پر ہے کسی لایا ہوں میں

جو کسی قابل نہیں، وہ زندگی لایا ہوں میں

ہستی سے خرد کی، دامنِ دل تار تار | کس کے قدموں پر چھکادوں دیدہ و ختاب بار
جہانِ تیرہ شب میں کھو گیا نورِ فطرت | آہ میری آگہی کا چارہ پیمانی شہسار
لایاں سے کوسوں دور ہو کر رہ گیا | ہر قدم اٹھتی ہے تھک جاتی ہے چشمِ اعتبار

ہے تعین غریب سفر، آوارہ منزل ہوں میں

ماتم اے بر گشتگی، تفسیر کے قابل ہوں میں

تجھے پر اے بلائے خواجگی و قہری | ساتی اخلاص بھکو بخش مومن کی خودی
نقشِ پانچے کافی بصیرت کے لئے | خاص نسبت ہے تری جانب بنامِ زندگی
بند و پست، پیدا و نہاں، بود و نبود | تیرے دیوانوں پر روشن وقت کی جاہِ مگر

ساہ پر تو ہے نشانِ جاہ و منزل ہے تو

زندگی تجھے سے عبارت ہے کہ روحِ بدل چکو

Accession Number.

Date

فہرست کتب مکتبہ دارالعلوم دیوبند دشتیہ نشر و اشاعت دارالعلوم دیوبند

نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت	نام کتب	قیمت
فتاویٰ دارالعلوم جلد اول	۲۶/-	دیوان الہی	۱۱/-	انتصار الاسلام	۹/-
تاریخ دارالعلوم جلد اول	۱۴/-	تاریخ دارالعلوم جلد اول	۲۶/-	مصابیح التراویح	۶/۵۰
" " " "	۲۵/-	" " " "	۲۶/-	تفسیر مودتین	۳/-
" " " "	۳۶/-	مکرمی شہ	۱۲/۵۰	اسلامی عقائد اور سائنس	۲/-
سوانح قاسمی جلد اول	۳۶/-	سوانح قاسمی جلد اول	۳۶/-	مودودی مذہب	۲/۵۰
" " دوم	۳۶/-	" " دوم	۳۶/-	مودودی دستور و عقائد	۲/۵۰
" " سوم	۳۶/-	" " سوم	۱۲/-	نظریہ ذوق قرآن پر ایک نظر	۲/-
مخطوطات جلد اول	۲۸/-	مخطوطات جلد اول	۱۹/-	مکتوبات	۳/-
" " دوم	۳۱/-	" " دوم	۳۱/-	مکتوبات شمس	۳/۵۰
قبیلہ	۲۲/-	قبیلہ	۲۸/-	دو فردی مسئلہ	۱/-
" " "	۱۱/-	دینی دعوت کے قرآنی اصول	۶/۵۰	جماعت اسلامی کا دینی رہنما	۳/۵۰
مقدمہ ابن الصلاح	۱۵/-	مقابلیہ فراموشی و اوقات	۲۶/-	" " " "	۲/۵۰
غنیۃ الحدیث	۱۳/-	مذہب والا نواز	۴/-	" " " "	۲/۵۰
مشکوۃ الآثار	۱۶/-	مثنوی فردخ	۲/۵۰	" " " "	۲/-
غنیۃ	۲/-	براہین قاسمیہ	۱۶/-	اجتہاد گنگوہ	۶/-
نظمیہ الادب	۶/-	حکمت قاسمیہ	۵/-	در منثور اول	۶/-
تفسیر حاکم ما تنزیل	۸/-	مدارج سلوک	۱۶/-	" " دوم	۶/-
الاسماء والنظائر	۲۰/-	جائزہ تراجم قرآنی	۱۶/-	احتیاج والہ	۶/-
عقیدہ الطحاوی	۱۱/-	قرآن حکم	۵/-	ایمان و عمل	۳/-
حساب	۱۲/-	حجۃ الاسلام	۱۶/-	دارالعلوم دیوبند کا ایک	۱/۵۰
طاحن	۳۱/-	اسرائیل	۲/-	فتویٰ اور اسکی حقیقت	۱/۵۰
مقامات حریری	۲۵/-	قرآنی مشن گوئی	۳/۵۰	ماثورہ دہائیں	۱/۵۰

Accession Number

84625

DANIEL ALFONSO MARTINEZ
SECRETARY (2-2)

2.